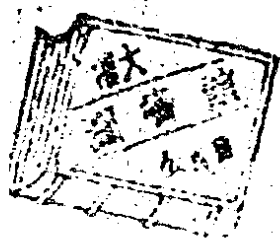


架



上

七

言

上海土山灣印書館印

A163

江蘇主教姚

准刊

真福伯辣彌諾樞機

撰

姑蘇栖梅氏倪司鐸

譯

宋德剛

架

上

七

言

一千九百二十四年春

此書由

補大

上海土山灣印書館印
移來

現由本圖書館負責保管

DE SEPTEM VERBIS
A CHRISTO IN CRUCE PROLATIS

Auctore

B. ROBERTO BELLARMINO, S. J.

S. R. E. CARDINALI.

Translator

P. SIMONE GNI (倪守鶴栖梅氏)

E CLERO NANKINENSI.

Imprimatur.

✠ P. PARIS, S. J.

Ep. Sil. Vic. Ap. Nankin.

Chang-hai, 27 Jul. 1923.



諾 彌 辣 伯 福 真

自序

序文爲眞福伯辣彌諾自撰，謹按眞福係意國蒙德布濟亞諾人，生於一千五百四十二年，洗名洛伯爾多，一千五百五十九年進耶穌會，一千五百七十年晉升司鐸，一千五百九十九年升授樞機，一千六百零二年，祝聖爲加布府總主教，一千六百二十一年去世，享壽七十九歲，生平著作甚多，是書大約在其終前數年所著，一爲自修，俾憶吾主苦難，以備善終，一爲獻於聖則肋斯定會隱士，原眞福有捍衛該會之職，特請會士恆思主難，效其神貧，聽命，謙遜諸德，茲於一千九百二十三年，當今教皇庇護第十，列其在眞福品。

守鶴附注

予閉戶避囂，修身俟死，四閱歲矣，惟不驚俗冗時，默思聖經，每有所得，卽筆之於書，而未嘗或忽，雖不能立言不朽，著作等身，維持世道，而斷簡殘編，集腋成裘，未始非事主救靈之一助也，但助吾善終，益人善生，未知何者爲上乘，昕夕

思維莫衷壹是、忽憶吾主架上七言、繾綣於懷、而不能釋然、蓋救世主懸架如御極也、七聖言、諭世訓民、意深詞簡、囊括無遺、主嘗云、我儕上日路撒冷、先知預言人子事、悉將驗矣、LUC. XVIII. 31.夫先知預言基利斯督將行之事、約綜訓百姓、禱聖父、顯聖跡、受苦難、四端、而考厥平生、作止語默、一一合若符節、其訓世也、或在聖堂、或在原野、或在莘廬漁艇、其禱父也、經云、彼夜宿於禱主、LUC. VI. 13.其顯跡也、驅魔療疾、平浪息風、餅魚餉眾等、史不勝書、至其受難、無非以德報怨、生時雖遇詬訾、投石、擠崖等難、而以升架之苦較之、視爲烏有、蓋架上之苦、諸苦無以尙之也、架上七言、無限慈祥、不獨聆之者捶胸泣悔、卽無靈萬物莫不顯其慘傷、山爲之崩、石爲之裂、經云、渠於架上、大聲泣禱、因厥寅畏、已獲俯允、Heb. V. 7.斯真莫大之畸蹟也、昔如德亞人嘗妄求主顯靈異、獨不知吾主釘架而死、死

而乃瘞、而復活、如斯畸蹟、大莫與京、故曰、先知預言人子諸事、可謂於架上畢驗之矣。

夫欲釋七言、先考厥架、蓋是架若講席、若祭台、若戰場、若珍異神庫也、考苦架之製、以三木成之、縱木一、橫木一、又縱木下段有小木塊一、所以釘兩足者、古聖賢概從此說、如先聖師儒斯定意、肋納明謂兩足分釘踏板、非疊釘者也、由是而有四釘之說、後之據是說者、頗不乏人、凡遵三釘之說者、每製苦像、兩足疊釘、然額我略多祿尼非之、而古之著名畫師、悉從前說、予在巴黎、京都御書樓中、翻閱聖經抄本、每見古帙上、所繪苦像、有四釘焉、

聖奧斯定、額我略尼式諾、皆謂十字架縱木上端、高出橫木少許、其說似宗徒聖保祿之言、蓋保祿與厄弗索書有云、可偕諸聖、識其長闊高深幾何、保祿斯

語描寫苦架之有四端頗明縱木其長也橫木其闊也縱木上端伸出橫木其高也下端插地其深也夫主受如此苦刑非偶然亦非不得已也聖奧斯定曰主自無始特選之者宗徒大事錄云天主上智議定交付斯人于惡人之手而虐斃之Act. II. 23.且基利斯督宣道之始嘗謂尼閣得陸曰若梅瑟舉銅龍於曠野人子亦當被舉信之者無隕而得永生Joan. III. 14.居常亦屢諭宗徒而勵之云欲從我者宜絕己負厥架而從之Mat. XVI. 24.

然則主曷爲特選此刑曰主獨選之主獨知之莫識真蘊而聖師揣附之意筆之於書者亦具奧義足爲世人法式者也聖意肋納云十字橫木兩端似兩臂耶穌納肋諾如德亞人之王一額似首之統領兩臂夫普世人民分如德亞與外教二類昔者各別逕庭今因十字宏功共成一體同屬基利斯督一元管

領聖額我略尼式諾云、架木上端向天、啟天門寶鑰之像也、下端插地、降地獄、
刼牢之義也、橫木自東而西、寶血洗滌普世之旨也、聖熱羅尼莫奧斯定伯爾
納多僉謂十字奧義、最著於保祿長闊高深一語、其義頗富、一解主德、長者其
永、闊者其善、高者其能、深者其知、一解基利斯督受難妙德、長者忍耐、闊者仁
愛、高者順命、深者謙遜、一解世人救靈要德、深者信也、高者望也、闊者愛也、長
者恒也、而諸德之中、愛獨爲王、隨在皆其主掌、主掌主性、主掌人行、主掌基利
斯督諸德、此外諸德、各分畛域、蓋主有主德、人有人德、基利斯督亦自有其德、
於是論基利斯督七言諸德、宜以愛德爲冠焉、

耶穌會士洛伯爾多伯辣彌諾識

凡例

一、凡聖經語、悉譯洋文、註明出處、至於聖師之言、僅撮其大意者、亦表註其名、或略或詳、悉從原本、

一、凡聖經之言、前人譯有成冊者、如直解等書、概卽照錄、不復另出機杼、

一、凡篇中有意義重複者、悉照原本、以循翻譯體例、兼使閱者、有玩味不盡之意、

一、書中人物地名、特加標記、以資醒目、

架上七言

主上聖架、遺訓世人、猶師上講座、以教門弟、吾輩可聽主訓、篤信而固守之、永矢弗諼、聖史記主訓有七、謂之七言係錄聖經直解

第一言見路加聖史第二十三章三十四節

耶穌曰、父、寬宥彼罪、彼實弗識所爲、

第二言見路加聖史第二十三章四十三節

我確語汝、汝今日偕予、並在福地、

受難始末云我確語汝汝偕予今日並享天堂眞福○聖經直解亦云予確語汝汝同予今日並享天堂眞福

字句與辣丁原文稍異意則同

第三言見若望聖史第十九章二十六節

謂母曰、女人、彼爲爾子、次謂徒曰、彼爲爾母、

第四言見瑪竇聖史第二十七章四十六節

吾天主、吾天主、何捨去我、

第五言見若望聖史第十九章二十八節

余渴

第六言見若望聖史第十九章三十節

終矣

第七言見路加聖史第二十三章四十六節

父、我神付於爾手、

架上七言目錄

自序

壹張

凡例

陸張

七言

柒張

上卷 論架上前三言

第一章

釋第一言之義

一張

第二章

論首言第一益主爲惡人求宥大顯仁愛

九張

第三章

論首言第二益人當遵主聖範真心恕仇

十四張

第四章

釋第二言之義

二十一張

第五章

論二言第一益爲主拋棄世物定受厚報

三十一張

第六章

論二言第二益聖寵之德能人力之懦弱

三十四張

第七章

論二言第三益世人俱有苦架善惡不同

三十七張

第八章

釋第三言之義

四十六張

第九章

論三言之第一益主以他人之苦增益己苦

五十張

第十章

論三言之第二益三女侍立架旁表人皆須寵佑

五十三張

第十一章

論三言之第三益子之於親及親之於子當盡之職

五十五張

第十二章

論三言之第四益人當倚賴聖母奉爲主保

六十三張

下卷 論架上後四言

第一章

釋第四言之義

七十一張

第二章

論四言第一益人當先受暫苦後得永賞

七十八張

第三章

論四言第二益主在架上爲人專志默禱

八十張

第四章

論四言第三益捨去之故有五

八十二張

第五章

論四言第四益暗暝異跡明證耶穌爲眞天主

八十六張

第六章

論四言第五益主以謙忍之德得此權位

九十一張

第七章

釋第五言之義

九十六張

第八章

論五言第一益主憂惟靈慰之莫如悔改

九十八張

第九章

論五言第二益人靈之渴當解以主之活水

一百四張

第十章

論五言第三益特表主之忍耐是爲人之要德

一百七張

第十一章

論五言第四益渴願救已尤爲人生當務之急

一百十八張

第十二章

釋第六言之義

一百廿一張

第十三章 論六言第一益預言畢驗審判亦必見效 一百三十三張

第十四章 論六言第二益主已畢行艱程今乃享福無窮 一百三十六張

第十五章 論六言第三益吾儕當奉此身爲主神祭 一百三十八張

第十六章 論六言第四益論不隨耶穌之故及隨從之易 一百四十五張

第十七章 論六言第五益人宜敬愛十字聖架忍受世苦 一百四十八張

第十八章 論六言第六益人當恆負苦架追隨耶穌 一百五十張

第十九章 釋第七言之義 一百五十八張

第二十章 論七言第一益死候異蹟表示耶穌能知愛德 一百六十二張

第二十一章 論七言第二益人當以靈付主三時最要 一百六十六張

第二十二章 論七言第三益託付已靈當以善工 一百七十張

第廿三章

論七言第四益託付己靈當以敬畏

一百七十二張

第廿四章

論七言第五益主立聽命之表宜師法

一百七十六張

更正

二張 六張	七行 五行	側改則 新改斯	一百三張 一百十二張	六行 五行	苦生改若生 地改面
十張 十二張	八行 二行	悴改忤 惡彼改彼惡	一百廿三張 一百三十張	三行 四行	厥將出改厥大將 勃改悖
十四張 廿九張	三行 五行	滅改免 其其改其	一百四十九張 一百五十四張	六行 一行	離改難 於我改我於
卅一張 五四張	十行 二行	設改役 肋改助	一百五十七張 一百六十張	九行 一行	貽改飴 以生改以神
六四張 六九張	三行 四行	咀改詛 苦改若	一百六十八張 一百七十六張	四行 末行	感改惑 後改耐
九四張 一百張	一行 末行	亮改衰 自改共	一百七十九張	二行	廣改東

九十六張起至一百二十一張所有醯字均當改醢字

架上七言 上卷 論架上前三言

第一章 釋第一言曰、父寬宥彼罪、彼實弗識所爲之義、

Luc. XXIII.

耶穌基利斯督、係無始無終聖父之物爾朋、譯言內言、聖父嘗明言於衆曰、爾

曹聽之、Mat. XXII. 5.耶穌亦顯然自謂曰、爾師惟一、Mat. XXIII. 8.然吾主盡父師之職、不獨平

時宣講福音、諄諄不倦、卽臨終時候、亦以苦架爲講席、宣諭訓衆、教誨殷殷、其

言簡而賅、其意切而明、諸信友當銘刻五衷、遵守弗替、以之返躬自省、施之寔

行、耶穌在架上首云、父寬宥彼罪、彼實弗識所爲、Luc. XXIII. 34.斯言也、新而且奇、誠如

意撒亞先知因聖神默照而言曰、彼亦將爲犯誡者祈禱矣、Isai. LIII. 12.且如聖保祿

宗徒云、仁愛不愛己利、1. Cor. XIII. 52.同一意也、由其宣諭之序而觀之、曉暢易明、前三

語、益歸旁人、後三語、益歸本身、中一語、益歸普衆、顯其先人而後己也、

北京

前三語、益歸旁人、始爲其仇、繼爲其友、終爲其親、所以然者、因仁愛之德、周急爲先、而斯時之急需扶助者、莫先於仇、夫愛仇本屬難事、世所罕觀、不若友愛親朋之爲易也、但親朋之友愛、係人情之常、根性而生者、人每溺焉不覺、今我儕既遊於基利斯督名師之門下、豈可溺於友愛親朋、而遂忘其愛仇之訓耶、故聖路加書云、耶穌乃曰、乃字之義、明顯其宣諭之初、卽爲仇人求宥、而于惡人之言行、適相左也、試觀惡人釘主於架上、又在架前分裂其衣、訕毀其名、仇莫大焉、主側耳而目之、且其手足被釘、痛苦難言、而聖心之仁愛、有加靡已、竟以德報怨、乃啟口而言曰、父、寬宥彼罪。

既不以天主之名呼之、又不以主名稱之、而特謂之父者、蓋于赦罪一端、必須恃慈父之仁愛、非速士師之嚴判也、惡人造孽、主已動怒、稱之慈父、欲息其怒、

而動其憐愛之情、其意若謂、我爲爾子、尙且宥彼、爾爲我父、祈寬恕之、彼實負恩、罰無可赦、但念彼眾人、俱爲爾造、肖似爾像、並念爾亦爲彼之父、彼雖不良、終屬爾子、求爾慈愛、赦宥彼罪、聖子在聖父前、儼爲仇人之主保、寬宥二字、又爲祈禱之綱領、宥彼罪惡、兼宥罪罰、蓋如德亞人大逆不道、若聖父立發義怒、卽降大罰、如降火燬、水淹、兵戈、疫荒諸災、誰曰不宜、而卒遲之四十年之久者、非聖子祈禱之力歟、假令此邦之人、自認己罪、悔補前愆、則自古迄今、可保國泰民安、而無如其終不悟也、爰天主於范伯爵總王時、始准羅瑪大軍長驅直入、隳其京都、當被圍之時、國人或爲餓殍、或爲兵斃、迨破城之後、概作纍囚、鬻爲人奴、餘皆散亡異域、苟延殘喘、主在世時、嘗以隱語屢屢警惕、如治葡萄林、太子婚筵、無花菓樹等喻、後于折枝恭迎之日、望城涕泣、預告大災將臨、而如

德亞人竟如矇聾終不覺悟至於宥彼罪惡其言亦有可徵蓋有因耶穌之祈

禱獲主寵佑拊膺而返

Luc. XXIII. 48.

有謂斯真爲天主子如當日之百夫長是

Mat. XXVII. 54.厥

後宗徒講道時多有懷德歸化悔過自新而向所離背者今則樂從恐後矣向
所賤惡者今則欽崇弗諱矣皆因耶穌一禱之力也雖然悛改之寵普施於人
而人卒非均承其寵者主之奧旨自有在也如聖史路加著宗徒大事錄有云
預定得常生者皆信焉

Act. XIII. 48.

彼者卽基利斯督求爲寬宥之人也其人爲誰分言之卽謀害耶穌之司教誣
告耶穌之庶民鞭笞耶穌之士卒枉斷耶穌之惡官釘死耶穌之吏胥渾言之
卽首犯主命之元祖及其普世子孫蓋罪爲耶穌受苦之緣由而犯罪則與耶
穌爲敵仇耶穌在架上發一言以蔽之曰父寬宥彼罪舉凡世間一切犯罪之

人、與之爲敵仇者、耶穌悉爲之求免、聖保祿云、吾曹爲天主之仇、乃因其聖子之寶死、言歸于好、Rom. V. 10. 故人當未生之前、已沾斯祈禱之恩矣、蓋耶穌在架上、如司鐸在彌撒中、默求無異、古往今來之人、無不一一默識於心、吁嗟我靈、汝將何以報主、爾未生之時、已受如此鴻恩、主已預鑒爾將生在仇敵之中、而其在架上預爲爾求宥於聖父台前、是故爾之妄行而不遭遽罰、非爾因先有所求也、因耶穌之庇爾如此、爾事耶穌、當何如耶、應亦於耶穌愛仇之訓、先以自勵、遵行弗怠、然後導引他人、是則是效、速宥己仇、可也、耶穌乎、爾旣遺有善表、令我師法、求爾垂佑、以行厥工、

彼實弗識所爲一語、是代惡人推諉之詞、并替惡人開豁之意、如此祈求、誠得其當、蓋比辣多折獄不公、士卒吏胥虐厲已甚、司教之妬忌、庶民之妄訟、俱無

詞可飾、莫能辭咎、所可辭者、弗識二字而已、如聖保祿云、苟識其爲榮光之主

弗釘矣、1. Cor. II. 8.然而以上諸人、或弗識其爲榮光之主、而比辣多豈亦弗識爲無

辜之人、被司教所妬而解送之者乎、司教諸人、目睹其靈蹟、豈弗識古經所載

先知預言、非救世主莫能行此者乎、證據鑿鑿、彼固不能辭咎也、且庶民豈弗

識其無辜而問死罪者乎、蓋比辣多數語於眾曰、詳察新人、果無可罰辜。Luc. XXIII. 14.

又云、斯無辜人之血、與我無與、Mat. XXVII. 24.然則如德亞民、弗識基利斯督爲榮光之

主、眞耶否耶、實因怙惡不悛、自昧良心、而弗欲識耳、聖若望有云、對眾顯蹟、若

是之多、而眾弗之信、Joan. XII. 37.適應意撒亞預言云、盲厥民心、掩厥民耳、閉厥民目、

勿使目見、耳聞、心悟、而翻然得瘳、Isai. VI. 10.但厥心之盲、非苦於事之難明也、實不

欲自啟其心目耳、夫犯罪之人、因一念之妄動、一時之昏昧、偶蹈於愆尤、而終

不能辭咎者、有識而弗用其所識耳、智王云、爲惡者、差謬也、Prov. XIV. 22. 哲學家亦云、不善之人、盡爲無識之人、是故人而犯罪、俱可謂其弗識所爲、蓋爲惡者、非明識其惡而爲之也、惟選擇不明、悟以惡爲善、且以爲至善也、抑人之所欲、惟善而已、捨善就惡、豈人之情哉、物有以蓋之也、蓋情爲物淆、理爲慾蔽、善之真偽、猝不及詳、就其嗜慾所好者耳、譬如偷盜邪淫、非因其事之不善而爲之、實因事之有利於身、有適於情而爲之也、蓋其心惑於財色、雖有不善、亦不暇計、總之犯罪之人、譬如登高赴水、先閉兩目、而縱身躍入水中、今爲惡者、惡正理之光、必自閉其心目、俾弗見厥光、是亦自暴自棄之一端也、咎何能辭、然則主云、寬宥彼罪、彼實弗識所爲、何也、可應之曰、一、主爲釘之之人求也、彼不惟弗識其爲天主、並弗識其爲無辜之人而釘之、以盡已職耳、故主爲彼求曰、父、寬宥

彼罪、彼實弗識所爲、二、爲普天率土之人、尙未生於世者求也、又爲當時不在局中之罪人求也、彼因不在協路撒冷、弗識彼處受難之景況奚若、故云、彼實弗識所爲、由是觀之、彼弗識者、主謂之弗識、可知其真實無妄矣、而彼識者、主亦謂之弗識、更可見其仁愛靡涯矣、蓋仇人之罪、縱莫可辭、而於萬無可辭之中、欲別開生路以輕其罪、故特以弗識二字解之、雖非盡因弗識、究爲人慾所蔽、不遑計其所識耳、蓋明識而犯之、與不盡明識而犯之、其罪之輕重有間也、基利斯督固知欲輕其罪、而罪無可輕、姑以弗識二字解之、可見寬宥人罪、無所不用其極、不可見其仁愛之靡涯哉、推斯志也、卽惡如蓋法斯、虐如比辣多、萬一有可解之術、更妙於弗識二字者、主亦必取厥術矣、

第二章 論首言第一益

架上首言之字義、既略解于前章、今當默思其奧蘊、以取實益、其益維何、仁愛之德是也、耶穌在十字架講席、首訓仁愛之德、至其愛情之熾、莫知其底蘊、亦莫測其淵深、聖保祿宗徒書於厄弗索曰、要知基利斯督之仁愛、高出眾智、Eph.
III. 19. 測宗徒之言、明謂基利斯督以苦架之奧旨、布告其仁愛之大德、其德之高、高不可升、其德之遠、遠莫能及、凡人在苦難之際、雖曰採薪微疾、如目眩疾首等情、肢體稍覺違和、卽心煩慮亂、不遑兼顧他事、雖有親朋之安慰、事務之經營、俱置之不問、而基利斯督則不然、頭箍茨冠、疼痛至極、身懸苦架、憊弱不堪、且汗血傾注、肌膚剝傷、目睹侮慢之醜態、耳聞詈詈之惡聲、種種苦難、集於一身、如肩荷千萬苦架、然而其仁愛之德、有加靡已、其於一切侮辱傷痛、俱置之度外、一似苦猶未苦、難未及難、惟念切救仇、力挽厥害、故急呼聖父曰、父、寬

宥彼罪。設思彼輩罪大惡極之人，亦皆冤受如此劇苦，則主之憐憫彼輩，又將何如哉？又設或主之親友，冤受如此劇苦，其於拯救親友，又將何如？今爲彼祈求者，卽其仇人也，弑父之人也，辜恩負義之人也，而耶穌又在苦難之時，臨終之際，爲彼祈求，尙且如此摯誠，吁，仁慈耶穌爾之愛情，人莫能測，我見爾心，在此苦難之中，無異礁石之在海中，常被波濤環擊，而屹然不動，安然無損也，爾目睹夫仇人之凶惡，欲置爾於死地，爾反善遇之，彼戲侮爾，譏笑爾，以爾善良爲愚戇，加苦於爾，以自快厥心，而爾之於彼，終不以仇視仇，實以父視子，如親聞子之泣聲呱呱，不禁惻然情動，又如良醫診視沉疴，見病者妄言亂語，不獨不以爲罪，而絕不動怒，且更動其哀憐之情，而悉心醫治之，吾主之於罪人亦然，然則耶穌仁愛之德，無間於友若仇也，由此觀之，孰不欲與之親睦哉，亦孰

不當則效之、以收夫仁愛之實益哉、

此聖歌所謂大水不能滅仁愛、Cant. VIII. 7.江水莫能覆溺之、水卽多苦之意、魔鬼若

地獄之波濤、如德亞人與異教人等、如彤雲密布、其忿恨之狂風暴雨、悉傾注

於基利斯督一人之身、而基利斯督愛火炎炎、襟懷普世、雖有極刑之巨浪、虐

苦之洪濤、終不能撲滅其愛火之烈焰、故其熱愛之情、雖在此痛苦之洪水中、

仍復烈焰上蒸、乃曰、父、寬宥彼罪、不獨此慘劇之橫流、不能滅基利斯督之愛

火、卽日後聖教之艱難、若潰川之奔馳、千波萬浪、亦不能淹覆信友之愛炎也、

聖斯德望致命時、因其愛火焚燒、有加靡已、卽有亂石如雨、卒莫能撲滅其愛

情之火、故大聲呼云、主、請勿歸罪於彼、Act. VII. 59.厥後數千萬致命、及精修之人、悉

被基利斯督之愛火延燒、遇有形無形之仇對、俱能敵其艱難之狂瀾、洵可謂

直逮世界窮盡、雖有艱難、若洪水之泛濫於天下、終莫能灌息其愛火者也、

由基利斯督之人性、而復上溯乎主性、則其愛情之大、更有甚焉者、夫愛惡彼人、愛誠大矣。然聖父聖子聖神之愛普世之人、其愛則大莫與京、蓋人本主仇、當其犯罪之時、其設心欲自天逆黜主宰、釘於十字架、而絕其生命以爲快、惟力不逮耳、其設心之狠、爲何如也、夫天主主也、而人則詬之詈之、魔鬼仇也、人反尊之事之、天主豈少罰惡之權哉、試觀天神犯命、立墮永獄、無片刻之延遲、無分毫之赦宥、至於世人則不然、屢犯屢赦、再三含忍、且飲之食之、又從而懷愛之、如宗徒云、蓋吾儕賴彼而生、而動、而存、Act. XVII. 28.是豈僅爲善人義人而言哉、卽世上辜恩負義及窮凶極惡之人、亦在其中也、聖路加云、爾將爲至上者之子、

Luc I. 32.謂其施仁於辜恩負義之輩也、甚矣、主之善待己仇也、不惟飲之食之、扶

持而保存之、又屢施恩寵、啓其智慧、厚其貨財、賜之榮登高位、種種宏恩、無非冀其悔改耳、其耐性待人、可謂至矣、

若欲詳悉天主如何愛仇、雖罄南山之竹、莫能書其萬一、茲姑弗論、第於基利
斯督之加惠於人、稍加思維、聖經云、天主如此鍾愛世人、至以其惟一費略賜

之、Joan. III. 16.

夫人世主仇也、聖若望前書云、舉世陷於惡者焉、

I. Joan. V. 19.

又云、人愛斯世、

聖父之仁愛、不在彼、

I. Joan. II. 15.

聖雅各伯書云、友世、則仇主、

Jac. IV. 4.

人欲爲斯世之友

者、定成天主之仇也、然則天主鍾愛斯世、是愛仇也、意欲化仇爲友、故特遣聖
子降世爲人、鑒其功績、與世人永以爲好、夫聖子平安之王也、其降誕時、天神
頌云、天主受享榮福於天、良人受享太平於地、是則聖子之降世、特爲介紹以
尋舊好、俾免永罰、何圖基利斯督來入厥地、厥民猶罔迓、Joan. I. 11.反輕藐之、以重

其罪愆，而天主聖子又復以德報怨，爲彼求救。聖父鑒其寅畏，垂允其求。Heb. V, 7.

爰復霽威，不卽降罰。俟宗徒傳教普世，冀其翻然悔改，補贖前非，乃赦其罪，而減其罰。若猶不改，再寬其限，逮至死候，怙惡不悛，方決其刑。由此觀之，可見聖子之愛情，超人意外。而聖父之愛情亦無不然。聖若望云：因其鍾愛斯世，以致錫厥惟一聖子，俾凡信之者，免沉淪而得常生。Joan. III, 16.

第三章 論首言第二益

收此實益，在乎甘受侮辱。凡我仇讐辱我面，毀我名，肆害我，陰謀我者，不獨真心寬恕，且當與之周旋結納。借鑒天主聖子之芳表，則足以勵我志矣。蓋釘聖子者仇也，而聖子不報仇而赦仇，獨自赦之，猶爲不足，又從而爲之求救於聖父，嗟爾信友，盍步其芳踪，而行其所行耶。彼係造物真主，審判萬民者也，賞罰

之權、在其掌握、復仇易易耳、而卒待其悔過自新、且先求赦宥、言歸於好、受造之人、盍亦效之、況釋怨尋好、邀惠良多、西史載有紅衣主教、名杏才、倍帝者、在谷洛諾地、忽與仇人狹路相逢、仇又以兵兵之、主教默求天主曰、父、寬宥彼罪、爲此天主忻喜異常、立遣天神扈從、厥靈上升天國、又欲令世人共曉其致命之榮、死後顯跡甚多、

嗟爾信友、縱爾頑硬性成、若知受恩之大、邀榮之多、誰不欲遏制其忿懣、而曠達以處橫逆之境哉、誰不安心忍辱、甘願寬恕己仇哉、或謂言行之間、無端而受人侮慢凌辱、似反乎常道、逆人本性、是可忍、孰不可忍、不見夫率性而行之蠢獸乎、設遇厥仇、立即張牙舞爪、欲猛搏而殺之、吾儕路遇敵仇、頓覺衷火焚燒、立萌報復之念、亦其常也、然而此說非也、立此說者、不知報復與捍衛有間

也、夫捍衛理也、力禦仇害、本性自具、使爾行之、誰曰不宜、惟人受侮而擅自報復、卽犯主之禁律、蓋報復之權、操自君長、庶人莫得而僭之、天主爲萬王之王、故呼云、復仇由吾、報應由吾、Dent. XXXII. 11.至於獸相殘害、不明曲直、不知是非、一味率

性而行、此獸之所以爲獸也、人爲萬物之靈、能辨善惡、能知是非、故仇之加害於汝也、當別其二、一、其人也、一、其人之害也、論其人、同爲天主所造、洵美且善、論其害、卽其人之罪惡、非天主所造、愛其人而惡其惡、理所當然、譬之良醫愛人而惡病、百計千方以藥攻之、以針刺之、務使厥疾得瘳而後快、而基利斯督爲靈醫神師、嘗垂訓云、仇汝者愛之、憾汝者惠之、窘迫汝、詆誣汝者、爲彼祈禱、Mat. V. 44.基利斯督非若法利色俄異學士輩、惟登每瑟之講席、高談闊論、而究其實跡、每見言不顧行、行不顧言、今在架上實屬言行相顧、於愛仇一端、可見其

大概生前既言之諄諄，死後又行之汲汲，故爲仇人求曰：父寬宥彼罪，彼實弗識所爲。夫人有身靈二者，身類蠢獸，靈具衆理，猝遇仇人覲面，卽勃然怒發者，是其性尙未約束於理繮耳。凡循理而行，遏制肉情，而不肯偶爲其搖撼者，卽遇仇寇不惟不怒，反動其憐愛之情，將以恩惠結納仇人之心，務使兩相輯睦焉。

或謂凡身家貴顯者，其於名譽一端，尤爲關切，愛仇之舉，實難奉行，然而不難也。隨從基利斯督之人，所軼者飴，所肩者輕，聖若望云：其誠不重，I. Joan. V. 3.凡覺守

之難而負之重者，因其內乏愛主之情耳。苟有愛主之情，卽事之難者亦易，重者亦輕。聖保祿云：愛乃寬仁，乃慈悲，凡事含容，凡事信從，凡事望，凡事耐，I. Cor. XIII. 4.

基利斯督之愛仇，雖爲出類拔萃之舉，究非獨自創新，前乎此者，有聖祖若瑟

Gen.
XLV. I.

聖王達味

I. Reg.
XXIV. I.

一被妬於昆弟而鬻於異邦、日後遇之、仍親愛有加、一則

被撒烏爾所窘、屢欲尋隙殺之、幾死者數、繼而達味獲有復仇之機、僅斬其袍

袂而去、後乎此者、有首先致命斯德望 Act. VII. 59. 及宗徒雅各伯、一則被亂石擊斃

之時、跪求云、主請勿歸罪於彼、一則被如德亞人自高擲下、將死之時、呼號曰、

主、寬宥彼罪、因彼弗識所爲、又有他聖及致命諸聖、俱步趨基利斯督之後塵、

遵守弗替、行之並無難色、或又謂仇果當宥、吾亦云然、但當於怒氣稍平、忿心

略弛之時、方可釋仇、爲此說者、蓋思死候之無定乎、倘死候忽臨、將何以處之、

如無盛服而登喜筵、主謂之曰、汝無喜服、何以入此室處、Mat. XXII. 11. 汝必默無以應、

主將處決爾曰、綑縛其手足、投之外冥、是處惟有哭泣切齒而已、故莫若早遵

主諭、及時而行、卽在受人侮辱之時、血跡未乾之際、身覺慘痛之候、宜言於聖

父曰、父寬宥彼罪、我儕明師、惟主而已、聖父嘗自天降諭曰、爾曹聽之、Mat. XVII. 5.獨具天主神明之寶藏、其言行定不差謬、譬如汝有商於撒落滿賢王、必用其謀而無疑、以其素稱聰明睿智之人也、乃基利斯督之聰睿、遠勝於撒落滿者也、

Mat.
XII.
42.

然又有疑之曰、若惡將善報、辱將恩報、毀將譽報、則強暴者不更將肆無忌憚耶、善良者必將受侮不少焉、然而說亦非也、蓋智王云、婉答息忿、Prov. XV. 1.且善

人之含忍、每爲仇人所嘆服、且有因之而變仇爲友者、夫制奸黨之橫行、安良民於職業、自有守法之君長在焉、雖法令有時不行、而主判莫能或逃、賞善罰惡、纖毫靡遺、況善人受侮之際、適膺榮耀之時、聖良云、爾乃兇暴、虐待致命之人、爾加其苦、適增其榮、縱汝竭力殫心、無非爲榮彼之舉、卽此囹圄桎梏、亦轉

而爲其光榮之器械、古聖若瑟嘗被其兄妬忌、而鬻於異方、適爲其榮耀之美機、日後果操厄日多國之全權、爲昆弟之君長、Gen. xxxvii. 1.

其他可不必論矣、惟有一說、仇而不報、恥而不洗、以爲羞立於人間也、故有略受人侮、而決意報復者、然欲逞小忿、反遭大害、以小易大、適自狂耳、聖保祿云、吾儕毋寧作惡、以致善至、Rom. iii. 8.然亦勿宜除小害而造大孽、何則、蓋受辱之害

小、報復之害大、受辱偶然之災也、報仇故犯之惡也、災害之於罪惡、輕重奚啻羽金、人遭災害、惟爲可憐之人而已、人若犯罪、則入於奸惡無賴矣、真可憐也、人遭災害、不過失其暫福、人若犯罪、則失其永安、譬如屢小而截足以就之、不亦愚乎、然曠觀世人、未見有如此慙愚者、奈何人爲避辱趨榮之細事、不懼獲罪於天主、而率意妄爲、則昏愚之至、必干天主之義怒也、苟不及時悛改、定遭

獄刑、永失榮福、又樂魔鬼之意、夫魔固爲吾人之敵仇、爭競之端、悉由彼起、復仇之舉、彼爲介紹、汝反欲快樂其心耶、熱心信友、必不如是、請熟思之、且受辱而報復者、其弊不可勝言、非斃其命、卽傷其身、而毀其物、甚至俱傷而兩敗、或爭訟公堂、一經士師審斷、大者斬流、小者杖笞、破家蕩產、往往有之、不獨本身受害無底、且亦累及子孫、洵所謂小不忍則亂大謀、雪耻之念、貽害實深、爾其戒之、魔鬼播弄世人、令其互相成仇、彼此報復、串成惡劇、以快其心、故寧犯主命、不願與人輯睦者、招損實多、又凡願學基利斯督在架上立表訓諭者、定必遵守其模範、後在天國定邀敕封、爲其王親國族、受報無窮、

第四章 釋架上第二言曰、我確語汝、汝今日偕予同在福地之義、

Luc.
XXIII.
43.

第二言、按聖史路加載述基利斯督俯允右盜之言曰、吾確語汝、汝今日偕予

同在福地時有二盜在耶穌兩旁同受架刑一居其左一居其右當時左盜不思悔改反敢侮辱耶穌譏其無所能爲乃曰爾倘爲救世者救爾兼救吾輩

Luc.

XXIII.

39

右盜責之曰爾者並屬罰例猶不畏天主之威

Luc. XXIII.

40.

福哉右盜偕耶穌同

受架刑而得天主寵光翻然悔改警責侶伴其意若謂爾亦效如德亞人言主耶彼所以不畏主怒者因彼安然無恙尙未受纖毫之罰耳且見主釘架上不啻手舞足蹈以爲大獲全勝今汝爲惡懸架命在呼吸猶不畏天主之威耶何反出此言以重爾罪惡耶旣而天主垂憐右盜頻賜寵光立進善德自認己罪闡揚基利斯督爲無辜之人又謂左盜曰爾我受刑乃理乃義斯刑正當我愆斯人實無辜後卽向耶穌曰主至本國時請記我一念

Luc. XXIII.

42.

奇哉聖神寵佑光

照右盜之心神速如此伯多祿爲宗徒之長尙且三番背主耶穌復活後諸聖

徒尙然疑慮曰、吾儕懸望之也、Luc. XXIV. 21. 云云多默宗徒亦惟云、若非目睹基利斯督復活、手探其釘孔、弗之信也、Joan. XX. 25.而茲右盜之於基利斯督、別無所見、惟見其赤身懸架而已、乃竟對眾明認耶穌爲眞天主、確信無疑、且對主云、主至本國時、請記我一念、已信其死後爲永生之王矣、奇哉聖神寵佑、光照右盜之心、竟神速若此哉、

誰以如此玄妙之事、訓迪右盜哉、蓋其目中所見者、惟一赤身裸體之人也、卑鄙微賤之人也、且身無完膚而與其同刑之人也、反稱之爲主、抑猶似如德亞人之妄想救世主爲世王、其國亦爲世國哉、非也、乃死後無疆之國、永生之王也、噫、如此玄妙之事、孰教之而得曉暢若是哉、非聖神莫能傳授、主復活後嘗言於徒曰、豈非基利斯督當受如此苦難、而後進己榮乎、Luc. XXIV. 26.不謂此盜雖未

目睹其登極之氣象，而已知其有馭世之權能，故預爲自託，然世之爲君者，生時則榮，沒則已焉，而右盜直言基利斯督死後爲永生之王，其國亦爲無疆之國，是與主之譬諭，若合符節，主嘗云有貴顯者某，遠適他方，受封國而返，Luc. XIX. 12.是喻也，將近受難時言之，遠適他方者何，卽死而復生，繼而升天也，自地至天，隔離甚遠，故云遠方，受封者何，爲永生之王也，復返者何，迨世界窮盡之日，復來審判萬民也，善者賞，惡者罰，各得其當，而右盜預知基利斯督死後，王於天國，得操賞罰之權，故預自託曰，主至本國時，請記我一念，然則基利斯督生時，非君王乎，曰亦君王也，不聞三王來朝之時，入都詢曰，新生國王安在乎，Mat. II. 2.且救世主嘗對比辣多曰，爾自說予爲王，予降世成人，因爲真實證，Joan. XVIII. 37.但其

在世爲王，無異羈旅於敵國，人莫知其爲王，卽有知之者，亦寥寥無幾，概都輕

褻之、是故喻言謂遠適他方、而將受封者、非奪他人之國而行篡、乃入本國而受禪也、盜言至本國時、智哉斯言、

茲言基利斯督之國家、亦非宰制天下政令之謂也、蓋此意古經業已明言之矣、聖咏云、彼已立吾爲王於西婉、Ps. II. 6.卽彼之聖山也、聖咏又云、其將宰治自

海至海、自大河至於地極、Ps. LXXI. 8.意撒亞曰、嬰爲吾儕而生、子賜於吾儕、政令負

於厥肩、Isai IX. 6.日肋米亞曰、我將爲達味興一義支、將有一睿智之王治理、以公

義行世、Jer. XXIII. 5.匝加利亞先知云、西婉女子、爾可欣躍、協路撒冷女子、爾其歡呼、

茲爾公義之王、救世者、將臨於汝、彼貧窮者、乘驢而乘厥牝驢之子小驢也、Zach.

IX. 9.今觀基利斯督受封之喻、及右盜所言之本國、非以上古經所謂宰制天下政令之意、實指眞福也、得此眞福者、不復繫戀世物、惟天主是奉、奉事天主、

卽偕天主共王，而天主擢之於萬有之上，若以本國謂爲其靈魂之眞福，則基
利斯督始孕母胎時，已入此國矣，但在世時，其肉身雖有眞福之分，而尙無享
此眞福之實，蓋飢渴勞頓傷亡等情，皆得侵擾，迨復活後，其應有之榮福，乃得
安享於無窮，故得此榮福，無殊異地還鄉，復居故土，團樂一室，主復活後嘗自
言曰，豈非基利斯督當受如此苦難，而進己榮乎？Luc XXIV. 26.維榮爲己榮，故可稱德
能之主，榮光之王，Ps. XXIII. 8.亦維榮爲己榮，故榮亦可賜於他人，主謂宗徒曰，吾以
國封爾曹，Luc. XXII. 29.而吾儕惟能受其榮，享其國，究不能以之分給於他人，因榮非
吾儕自有之榮也，聖經云，爾其進享爾主之樂，Mat. XXV. 21.不曰爾其進爾之樂，蓋吾
儕之樂，非吾儕自有之樂，乃主之樂也，卽右盜所謂主至本國時，是也，
右盜之言，寓有妙意焉，彼云主至本國時，請記我一念，夫稱之爲主，則以奴僕

自認而認基利斯督爲救世主者矣、請記我一念、此言寓有信望愛謙遜諸德、右盜不曰倘爾能行、則已信其有全能矣、不曰倘爾願行、則已望其有哀憐之意矣、不曰至本國時、我願與爾爲友侶、已顯其有自謙之心矣、非別有所求、惟曰、請記我一念、其意若謂爾之知能慈愛、我已深悉、爾惟垂念我而憐視我、我願足矣、又云、至本國時、則非求世上虛幻之物、實求悠久高遠之事也、再觀基利斯督應之之言何如、主曰、吾確語汝、汝今日偕予並在福地、凡於基利斯督之言語、以確字冠首者、慎重其詞也、聖奧斯定解若望聖史云、基利斯督之言、凡用確字冠首者、有若誓言、今主曰、吾確語汝、有深意焉、一以右盜而論、似萬不能得此賞報、誰謂盜賊而可驟然入此天國哉、一將基利斯督之遭遇而觀之、當此架上俯允之時、正值困苦急難之際、能無疑曰、彼生時不能有助於親

友死後何能施恩於他人，一就事而論，此時所許之事，亦非易踐，蓋所許者福地也，不獨係靈魂所享之福，亦爲肉身住居之所，蓋如德亞人素稱地堂者，謂之福地，而主之許於右盜，其意若謂，汝今日偕予，暨亞巴耶意撒格亞各伯共寓休息之所，主云，予確語汝，職是之故。

主曰今日，不曰公審判時，偕諸善人居爾右旁，亦不曰爾往煉獄數年，期滿之後，居爾福地，又不曰數月之後，或數日之後，予將慰汝，乃竟曰今日，卽日沒之前，定必脫離苦架，移居樂境也，奇哉，基利斯督之寬仁也，奇哉，罪人之厚幸也，聖濟彼良及聖奧斯定謂此右盜，可稱致命，非無故也，蓋致命者，死後逕入天鄉，不受煉獄之罰，當此之時，耶穌之爲真天主，誰敢顯言明認，宗徒尙畏憚而逃匿，獨此右盜，敢在架上對眾直認不諱，不可謂之致命者乎，蓋爲主而受苦，

至死不變、得則致命之列、右盜與耶穌並受架刑、厥初雖非爲主而受劇苦、繼因認主之功、得沾致命之惠、故其所受之刑、竟與爲主而忍受者無異、非致命而何、夫偕予之意、雖無定賞、而賞報實厚、聖奧斯定解若望聖經云與之偕、有何不美、不與之偕、有何可樂、凡隨從耶穌者、邀賞非輕、主亦嘗曰、人若事我、當隨我、我在何處、事我者亦在焉、Joan. XII. 26.況其其所許者、不惟爲其伴侶而已、又與之並在福地也、

福地何解、曰欲明福地之意、先當知基利斯督死後、聖屍埋葬坟墓、聖靈離往靈薄、斯係新經所載、無可或疑、但此福地、非基利斯督聖屍所葬之坟墓也、亦非聖靈所往之靈薄也、此二處從未有稱之爲福地者、夫坎地褊小、僅堪容尸、況主之聖屍、獨葬墓中、未與盜尸同葬、若以墓爲福地、則主之今日偕予之言、

不驗矣。至於靈薄一所，亦不能當此稱謂。蓋福地也者，必係安樂之苑囿，有林木扶疏，花卉香艷，菓品蕃盛，沼池縈漾，寒暑調均，如昔日之地堂是也。若夫天堂則享永生之福，常明不夜之處，諸聖安居之所，是故靈薄雖爲古聖靈暫居之所，究非光明區處，亦非極樂境界，乃古聖靈伺候救世主降生之地，於此慰藉無由，惟殷殷望主降救而已。雖無災害，亦無憂苦，然終如處幽牢之中，如拘罪囚一般。聖保祿宗徒云，其上昇時，引俘虜者出。Eph. IV. 8.先知匝加利亞亦云，因爾血約，釋爾羈囚，出於無水之阱。Zach. IX. 11.夫羈囚及無水之阱，俱非謂福地之樂境，乃幽暗之牢獄也。然則所稱福地者，係面覲天主，永享眞福之謂也。茲眞福之地，非若世人雜居之塵區，乃神聖共樂之佳境也。右盜謂吾主曰，主至本國時，請記我一念，而基利斯督應之曰，今日偕予並在福地，而不曰入我國者，亦

寓深意焉。蓋基利斯督復活後，方入己國，方得身靈同享主福，而身得光明，無損，堅透，靈速，四大奇恩，釘死之日，尙未之獲享也。然則今日偕予並在福地，卽古聖靈享見主榮，相通福樂之日也。斯爲榮福之原，今在天神聖所共享者，非斯不爲福。然而基利斯督之人性，自始胎時，其靈已得見天主性體，而享榮福。故主不曰：今日吾二人同入福地，惟云今日偕予並在福地，其意已在言外矣。

第五章 論二言第一益

卽架上第二言觀之，頗多奇妙神益。第一神益，可思基利斯督之慈悲寬厚，而吾儕宜善事之，獲益良多。當吾主懸架之時，一似自顧不遑，何暇顧彼，而俯聽其禱哉。今主乃心存慈愛，寧忘己之劇苦，而於彼之祈求，不忍置若罔聞，聞司教卒設詬詈頻加，未嘗一啟其口，聞右盜之服罪求恕，不能默爾而息其哀憐。

罪人爲何如也、聞訕毀之言而不答、含忍也、聆認過之語而輒應、慈悲也、奉事世主、往往酬少勞多、有功無祿、每見數十年之功臣、一旦罷歸鄉里、赤貧如洗、惟僅此右盜、在主前呈此數言、顯其愛主之意、而基利斯督卽酬以如此大恩、卽於是日赦其終身所犯之罪、並許其廁於聖祖先知之列、又賜其得見天主光榮、爲主之近臣、今日偕予並在福地、旣許必踐、未嘗宿諾、俾其福樂滿懷、快然自足、無事外求、噫、基利斯督之酬報、何其厚也、其存心何其寬仁也、

然而基利斯督之酬報、不獨於右盜一人爲然也、卽如諸宗徒、或捨艇而從之、或離家而師之、或棄置稅務而與之相契者、皆列爲普世之大臣、Ps. XLIV. 17.卽妖魔毒虺、疾病天殤、俱受彼壓制、Mat. X. 8.且凡爲基利斯督而衣食貧乏者、在公審判

時、主必謂之曰、予飢、爾食我、予渴、爾飲我、予裸、爾衣我、今賜爾爲永生之王、Mat.



XXV.
34.

主亦嘗曰、凡爲我名而棄屋宇、或離昆弟、或離姊妹、或離父母、或捨妻子、或棄田疇者、受報百倍、而獲常生、Mat. XIX. 29.主至忠信、既許必踐、其度量之寬宏、難以筆述、聖日羅尼莫及他聖師解之曰、凡爲基利斯督而捨棄世物者、獲報無比、一謂在世獲有神樂、是樂有識見之人、雖百畝之田、百椽之屋、不願與易也、一謂後世必得常生、享諸無窮福樂、較百倍之報、奚啻霄壤、

凡專心事主者、主必善遇之、故離背基利斯督而役於貨財、溺於嗜慾者、真愚人、也、然有人焉、不知基利斯督之富饒、不知厚報之妙意、輒謂見有信奉基利斯督者、概係貧賤不遇之人、安在所謂有百倍之報哉、主之善遇、果如是耶、然設此疑者、的係凡夫俗子、其於百倍之報、無由目睹、又不知神樂爲何物、設此疑竇、固無足怪、苟非清心寡慾愛主之人、不能嘗此神樂、茲以往事證之、俾吾

人於此神樂之說、庶不致目爲子虛也、昔有亞帛爾甫者、貴顯人也、盡棄其所
有、而入濟斯戴爾濟恩西苦修會時、聖伯爾納鐸爲院長、迨此人年邁將終、天
主加以種種疾病、彼覺痛苦、輒大聲呼曰、吾主耶穌、爾言悉確、侍者詢其故、彼
應之曰、聖經上、主曾言、凡爲主而捐棄財物及諸所有者、在世受報百倍、身後
又獲常生、此言今日驗矣、今日所獲之報、實有百倍於吾所棄者矣、蓋惟心望
主憐、而此劇痛、使吾獲有神味焉、雖有世物、較吾所棄之物、多至百倍、吾亦不
願與易也、倚望之神樂、較諸實有世物之樂、相去何止百千萬倍、嗟爾信友、請
熟思之、永福之望、當如何珍重哉、

第六章 論二言第二益

其益何在、在於深悉主寵之德能、及人力之懦弱、於是人宜倚賴主寵、不恃己

力爲救靈之妙術、汝欲知聖寵之能力乎、諦視右盜可也、此係著名盜賊、負罪森森、至遭十字架劇刑、尙不知悔、命在呼吸、永罰將臨、危哉斯盜、雖近真主、而提撕無人、惟聞司教異學士輩、譏刺耶穌、謂其謀王篡位、煽惑民心、且左盜亦從而效尤、竟無一人代白其冤、卽基利斯督亦自默不之辯、今右盜幸邀主眷、默牖其衷、將近永獄、而竟脫離獄刑、幾失常生、乃卒獲生路、頃刻之間、翻然悔改、身懸苦架、似登講筵、警責伴侶、明認耶穌爲無辜之人、又爲永生之王、且對眾乞憐、謙恭託庇於基利斯督、以十字架極刑、轉而爲贖罪之資料、死後逕享主榮、聖經載有日將西沉、至葡萄林傭工、僅半晷者、所受工資與先進者等、其右盜之謂乎、由此觀之、可知寵力之大矣、人生世上、疇當失望哉、再觀左盜、可知人力毫無能爲、時基利斯督爲釘之者、哀懇聖父、寬宥彼罪、以示憐憫之意、

左盜聞如不聞、毫不動心、受此極刑、而不覺悟、同伴警責、而不悔悛、天昏地震、而不畏主威、基利斯督崩後、有拊膺認主者、而彼不感、法其儀型、兩人之境遇同也、生時同夥爲盜、死候同地受刑、同釘主旁、同聆主諭、而卒一善一惡、彼此懸殊、蓋一在此種種驚變之前、勃然興、翻然改、一在此種種警變之後、竟漠然無所動於其中也、

或謂天主於左右兩盜、一使之善、一聽之惡、殆厚右而薄左乎、當應之曰、兩盜俱有主寵、俱可爲善立功、免永刑而享永福、左盜之所以不得救者、咎由自取、右盜之所以得救者、功歸主寵、而仍不失其自主之權、以從違主寵也、或又云、天主何不以聖寵均賜於兩人、俾其有從而弗違乎、曰、此屬天主玄妙之意、吾人不宜妄行推擬、驚奇之可也、聖保祿宗徒謂天主豈有不公耶、

Rom. IX. 14. 聖奧斯

定謂天主自有上制，謂其玄妙莫測也可，謂其有不公也不可。第我儕鑒此，宜速改過，因循坐誤，取禍之道也。試觀二盜之境遇則同，二盜之禍福則不同。一在終時，善承主寵，而得常生；一在死候，不知悔遷，遭主嚴判。洵所謂平生爲惡，而得善終者，千中難一；怠於善行，而罹永殃者，不知凡幾。又有平生爲善而遭惡死者，亦寥寥無幾；勤於善工，而得上升者，實繁有徒也。翻閱經史，曠觀當世，隨在皆是。生死繫於俄頃，禍福關乎永遠，身後永無自新之路，獄中永無脫免之機。於此緊要之事，而猶肆無忌憚，敢放心於罪惡中者，吾不知其居心爲何如矣。

第七章 論二言第三益

當時懸架者有三人焉：一吾主，一右盜，一左盜。受刑之地同，釘架之時亦同，而

三人之善惡則不同，基利斯督至聖無辜，右盜先獲罪而後悔改，左盜則怙惡不悛者也。斯三者俱受十架極刑，由是而知人生於世，無論智愚賢否，莫能脫免苦架也。雖竭力逃避，亦覺徒勞，惟遇於身，卽安於心。一若吾主躬親付授，而甘心肩負，至死方休，此爲真賢智者也。顧孰不欲爲善人，則孰不當負十字架哉。主嘗云：若欲從吾者，當棄己，肩負十字架以從吾。Mat. XVI. 24.又云：凡不肩負其十字架而從吾者，不能爲吾徒也。Luc. XIV. 26.聖保祿亦有明訓，謂凡欲偕基利斯督善生者，要受窘迫。II Tim. III. 12.聖師所言，與之僉同。聖奧斯定解聖咏，斯生乃微賤勞苦也。Ps. XXX. 11.曰：若無勞苦，非逆旅矣。苟屬逆旅，則豈有不眷戀梓里者乎？不然，必無不勞之理。又云：汝若未有此苦也，則汝尙未爲基利斯督之門弟耳。聖基所云：信友之生也，繫於勞苦，莫能分離。又云：汝能謂義德之人，與勞苦無相干涉乎？

再者、以理推之、凡物性相尅者、不能並立一處、如水之於火、若置在一處、則必煙霧迷漫、沸騰作聲、直至水涸火滅而後已、不然必兩相遠離、乃得安靜、辨德經云、敵惡者善也、逆死者生也、于是仇義人者罪人也、Eccli. XXXIII 15.善人似火、明光上炎、搖撼不息、遇堅卽破、惡人如水、寒而下趨、隨流隨攪、掉成污泥、欲爲善人、而不受惡人窘迫者、未之有也、何怪乎惡人侵凌、善人受侮哉、蓋自今至於世盡之日、君子小人、雜處世間、同在聖會、是猶穀稗同畝、Mat. XIII. 25.麥草溷生、Mat. III. 12.鱗魚美惡、均罹網罟也、Mat. XIII. 47.噫、

然而惡人在世、亦非無十字架也、蓋惡人雖未嘗受欺於善人、而惡人終不免被累於惡人、且有私慾擾之、天良刺之、卽如賢王撒落滿、聰明睿智、福樂榮光、往古來今、未有其匹、其能自謂無十字架乎、智王嘗自言曰、予見凡事皆虛、悉

致心憂

Eccle. II. 11.

又云、予嘗自壓厥生、蓋見天下諸患、及諸所有、皆虛而勞神也、

Eccle.

II. 17.

辨德經略言大意云、人俱忙甚、亞當之裔、肩負重輓、

Eccle. XL. 1.

聖奧斯定曰、苦

莫甚於自覺喪良、聖基所謂爲惡之人、亦不能無十字架、窮乏者、窮卽爲其十字架、不窮乏而多嗜慾矣、嗜慾亦爲其十字架、而更甚於貧窮、呻吟床褥者、床卽其十字架、不病而有忿怒矣、怒卽其十字架、聖濟彼良闡明人之苦架、有若根性而生者、觀於哭泣可知矣、伊曰、人生於世、啼哭爲先、厥生之初、萬事茫然、別無所知、惟知啼哭而已、悲號此生之憂勞、本性導之也、當其初嘗世苦、卽發哀嘆之聲、

然則人無分善惡、而苦架則一也、但善人之苦架、暫而且輕、有益者也、惡人之苦架、久而且重、無益者也、蓋善人之苦架、死後卽得息肩、無惑也、默照經載天

主聖神言於臨終之義人曰、其可息於勞矣、Apoc. XIV. 13. 天主盡拭其目之淚矣、Apoc. XXI. 4. 生似悠久而甚促、聖若伯明言曰、夫人日短促、Job. XIV. 5. 又曰、由女生者人、居世而不久、多苦滿矣、Job. XIV. 1. 聖雅各伯云、蓋爾生命伊何、猶蒸氣耳、纔現隨消、Jac. IV. 15. 夫聖保祿之肩架自幼至老、似可謂久而且重矣、然其自言曰、吾之艱辛、乃片刻耳、輕微也、而榮福之重施於我儕、永也、超越其上萬萬也、II. Cor. IV. 17. 然彼以三十餘年、而比諸瞬息、且以三十餘年之艱辛、而猶謂之微苦、試觀其所受之苦、如飢渴、裸身、拳掌交加、I. Cor. IV. 11. 被羅瑪人棍擊者三、受如德亞人繩鞭者五、石擊者一、沉溺者三、服勞茹苦、幽於囹圄、受傷過重、幾死者數、II. Cor. XI. 23. 如此艱苦、尙謂之微苦、更有何苦而可謂之大苦哉、況善人屢受主慰、神樂頗多、其苦架不獨輕易可荷、亦覺甘飴堪負也、基利斯督所謂予軛甘、予任輕者、Mat. XI. 30. 卽指苦架而言

也、又曰、爾曹哭泣、世人喜樂、爾曹憂苦、然爾曹之憂苦、將轉而爲喜樂也、Joan. XVI. 20.

且爾曹之喜樂、無人能奪爾者、Joan. XVI. 22.聖保祿云、於諸艱苦之中、我慰充盈、我樂

洋溢、II. Cor. VII. 4.善人之苦架、不獨輕且暫、亦且甚有裨益焉、聖經明載吾主之言曰、

爲義而受窘難者乃眞福、爲其已得天上國也、Mat. V. 10.聖保祿大聲曰、此時之艱

難、與後世我儕將見之光榮、不相敵也、Rom. VIII. 18.聖伯多祿亦云、與基利斯督共難

者可喜也、至於光榮顯現之時、又當喜躍也、I. Petr. VI. 13.

惡人之苦架、久而且重、無賞報、無裨益、如左右二盜之苦架同也、而其所取之

利害則不同、右盜之苦架、與生命俱絕、而左盜之苦架、不與生命俱絕、定在地

獄、負此苦架、永不息肩、今昔無殊、意撒亞云、惡人在獄、蟲不死、火不滅、Isai. LXVI. 24.聖

經以富翁、實人子並叙、Luc. XVI. 19.富翁渴積財帛、而主以棘刺喻財帛、Mat. XIII. 22.是財帛

卽其苦架也。蓋生時積聚，不無苦思勞神，死候分離，豈其心甘情願，是則生也苦，死也苦，反不若窆人子，鍊匣錄生時雖負苦架，死後卽入樂鄉，維彼富翁，死後下墮，較前更苦，永偕財帛，焚於烈焰，被其擾害，無時或息，雖涓滴之微，以潤厥舌，亦莫能得，其謂亞巴郎曰，吾在火焰中受苦，Luc. XVI. 24.觀惡人在生肩負苦架，無少休息，無有終期，如智識經所載，惡人號哭之聲可知矣，其言曰，吾儕在惡孽之途已倦矣，行難行之路矣，Sap. V. 7.蓋好爵嗜貨，淫樂奢侈，非路之難行者乎，爰接踵而來者，忿爭也，妬忌也，非路之難行者乎，由此而生者，詐僞也，侵凌殺害也，又非路之難行者乎，若此者，往往逼勒惡人，自尋短見，以逃此苦架，而不知身後之苦架，較諸生前更苦也。

然而惡人之苦架，有何裨益，蓋荆棘不能生葡萄，莢菜不能結無花菓，而謂惡

人之苦架能結實耶、主軌與魔軌不同、主嘗云、爾其肩我之任、云云、爾靈必獲

安息、Mat. XI. 29.然則主軌使人安息、而魔軌必令人憂苦也、無疑、軌既不同、道亦各

異、主軌導引正路、登諸永安、主嘗云、豈非基利斯督先當受苦、而後入己之光

榮乎、Luc. XXIV. 26.魔軌使人入於迷途、罹於永殃、公判時、主將謂之曰、惡者、離吾而入

永火、是爲魔鬼及隨從之惡神而設者、Mat. XXV. 41.故智者、與基利斯督同懸苦架、不

求脫免、惟求助其耐性處之、此左右二盜之智愚所由別也、宗徒云、今若偕主

同苦、後亦偕主同樂、Rom. VIII. 17.若肩魔軌之人、而稍有識見者、定卽捨棄之、而寧肩

基利斯督之苦架也、蓋魔軌有五、主架惟一、聖經載五牛之軌、Luc. XIV. 19.卽五官之

惡情也、惡人縱慾、憂苦隨之、苟知改悛、惟有痛架一座而已、是則以魔之五軌、

易主之一架、不亦利乎、且獲主佑、肩之輕而且易、福哉斯人、其能以肉身之偏

私釘於十字架上也。故汝苟爲嗜慾耗財、孰若以之濟貧爲愈也。汝苟趨權附勢、好爵自縻、而空費光陰、孰若祈禱主寵、閱誦聖經之爲愈也。若此者、無異以左盜之十字架、易而爲基利斯督之十字架也。以久重之輓、易而爲輕暫之輓、其利害不亦相去逕庭哉。

聖奧斯定於自訟之書、述有二卒、互相問答、一曰、請問在勞苦中、有何意向、所求何事、何故編入行伍、欲邀君寵於朝庭耶、然而朝庭之上、何者非險而易失之事、旣蹈一危機、而再入一危機、以重其險耶、且得君之寵、卜於何時、若欲與天主爲友、可立就也、智哉斯言、欲邀君寵、其事勞而且艱、往往徒勞無益、欲邀主寵、其事輕而且易、益而無損、爲今之計、我儕何不改弦易轍、於是離行伍、辭官職、惟主是奉、其伉儷聞之、俱願矢志守貞、獻身事主、是誠增彼之樂也。

第八章 釋第三言曰、彼爲爾子、彼爲爾母之義、

Joan.
XIX.
26.

是言表其愛及親友也、斯言之前、尙有他語、當一併參解、聖若望載述云、維時耶穌之母、近立架旁、及其妹瑪利亞客阿拂、瑪利亞瑪達肋納、耶穌視母、並視所愛之徒、謂母曰、女人、彼爲爾子、次謂徒曰、彼爲爾母、從茲以往、徒盡孝事、

Joan.

XIX.
27.

當時近侍主架者、婦女有三、卽是主母瑪利亞及瑪利亞瑪達肋納、至於瑪利亞客阿拂稍有異議、俗傳瑪利亞客阿拂係天主聖母之胞妹、又有名瑪利亞撒落默者亦係聖母之胞妹、皆聖婦亞納所生、此傳之誤也、蓋三姊妹之名稱俱同、此不可信者一也、博學聖賢、僉謂聖婦亞納、惟生童貞女瑪利亞、諸聖史都不載述瑪利亞撒落默之名、惟單稱撒落默而已、夫撒落默係宗徒雅各伯若望之母、才倍代之妻也、瑪利亞客阿拂實係客阿拂之妻、宗徒次雅各

伯及達陡之母也、瑪利亞客阿拂爲童貞聖母之姊、亦非謬稱、蓋客阿拂之兄、的係童貞女瑪利亞之淨配聖若瑟、而妯娌亦有姊妹之稱呼、故次雅各伯亦稱爲主之昆弟、因其爲親兄若瑟之姪也、以上乃歐才皮責撒利恩西所書、彼由厄才西伯書中錄出、夫厄才西伯係宗徒同時之人、所述最真、且聖日羅尼莫所言、亦與之脗合、

或又疑曰、聖史若望載述三女近侍主架、而聖史瑪爾谷及聖史路加載述三女、遠立架旁、彼此互相矛盾、何也、聖奧斯定解之曰、聖史載述三女侍立架旁、或遠、或近、俱有說焉、曰、遠立者、視卒役之近架、而可以手觸摸者、較遠耳、曰、近侍者、可聆基利斯督之言語、而視眾人之環觀者、較近耳、且別有解釋、耶穌釘架之時、三女被兵眾阻隔、惟能遠矚、迨十字架高舉、眾人後退、三女偕聖若望

乃得近侍架旁、或問曰、旁觀者甚衆、而耶穌又不呼聖母、及聖若望之名、何以知彼爲爾子、彼爲爾母之語、與聖母及聖若望言之乎、曰、三聖女及聖若望宗徒、旣近架旁、主可以目示意也、況此顧命、僅可授於親信之人、而此時親信之人、惟有聖若望宗徒、侍立架旁、而旁人不與焉、則彼爲爾母之言、非語若望而誰語、且主崩後、斃獨無告者、惟童貞聖母而已、則彼爲爾子之語、非指聖母而誰指、其意若謂、予將逝世、而詣聖父、知爾旣無父母、又無兄妹丈夫、斃斃子立、供養乏人、今託爾於我素愛之徒若望、不使爾在世零丁孤苦、彼爲爾子、彼當盡子職、以仰事爾、爾爲彼母、爾可賴之以終天年、當時聖母及其若望宗徒、彼此首肯、如聖若望自述云、從茲以往、徒盡孝事、於是供奉聖母、無異孝事才倍、代撒落默二親焉、

或又疑曰、聖若望及他徒嘗言於耶穌曰、我儕捨棄一切以隨爾、我儕將何所有、Mat. XIX. 27.然宗徒所棄諸物、主嘗歷數之曰、父母也、姊妹也、田屋也、瑪竇聖史又載聖若望雅各伯昆仲、一聞主召、卽棄網與父而隨之、Mat. IV. 21.今何棄一親而又奉一親耶、當應之曰、宗徒棄親隨主、以便宣講福音、不然、恐羈縻於世俗之事、留戀於肉情之愛、而曠疏夫傳道之職耳、非置親於度外、絕不顧問之謂也、夫仰事乃人子所當盡之職、奚可或缺、爲此博學鴻儒、屢謂凡親老無倚、非得子助、而莫能自存者、其子不能入修會、故若望之捨棄二親、適二親弗須子助之日、而基利斯督之託付聖母、值聖母需賴供奉之人、故必得聖若望之扶助而後可、雖云天主不須人助、可令天神供養、奉侍一切、如基利斯督嚴齋曠野、天神進膳、Mat. IV. 11.然今必欲聖若望任其職者、蓋欲光寵若望也、豈獨爲仰事聖母

而已哉。聖奧斯定謂昔厄里亞承行主命，逗遛婆婦家，以資供給，彼非不能如前之使烏烏啣哺也。但主欲降福婆婦之家耳。今主使聖若望宗徒供養聖母者，正所以降之寵福，且以示愛彼之情，較勝於他徒也。其事與主諭適相脗合。主云：凡人捨棄父母等情，必受百倍之報，而獲常生。Mat. XIX. 29. 夫聖若望之母，漁翁之妻也，而童貞聖母，造物主之親母也，乃天上母皇，普世元后，滿被聖寵者，最爲女中之讚美。今聖若望捨彼奉此，豈非獲報百倍乎。

第九章 論三言第一益

倘能三復斯言，而細繹其意者，獲益良多。先當知基利斯督爲人受難，雖云至極，而心尙不足，欲使救世之功，充溢有餘。蓋人將終時，親友在旁，莫不爲之哀痛，若就死刑，往往不欲親友近侍，恐見親友之哀痛，而增己之慘苦也。而基利

斯督則不然，自身既受極刑，痛苦異常，尙不能充其欲，而滿其意，又使其親若徒，站近架旁，欲藉彼之哀痛，以增己之內苦也。當時基利斯督在架，四肢流血，血如泉湧，又欲其所愛之人在旁，痛哭流淚，淚如泉湧，維傾注己血，苦尙不足，又欲灑盡他人之淚，俾得苦其所苦，以增其苦。基利斯督若謂予曰：死亡之痛環繞我也。Ps. XVII. 5.昔西默盎曾言痛苦之刃，刺透我母之靈，謂我母之苦，難以言罄，我心亦若爲苦刃所刺也。噫，死候之景况，有若是之慘傷哉，不獨身靈分離，而且母子別離，子非尋常之子，母爲出眾之母，彼此別離，其痛悼爲何如也，是故不呼之曰：我母，而呼之曰：女人，似欲減輕其愛，而不忍復增其苦也。天主鍾愛普世，特遣其惟一聖子降世，以成救贖之功，惟一聖子，熱愛聖父，傾注己血，以補其榮，獨自一人受苦，猶爲不足，復以他人憐愛之苦，以增益其苦，以滿補

人罪、聖父、聖子之鍾愛吾人、無所底止、無非欲吾人獲享常生、不致淪亡也、然而人每無良、受恩莫報、天主之仁慈可愛也、人鮮有嘗其飴味、天主之義怒可畏也、人每多逆其聖旨、抑知基利斯督雖僅流一滴之血、已足贖世、乃因鍾愛吾人、甘受極刑、傾注己血、尙不滿懷、又欲洒他人之淚、以益其苦、而吾儕反不願略受微苦、以報主恩、以愛還愛、以救己靈、豈非辜恩負義乎、噫、人何如此玩忽、如此昏迷哉、殆於基利斯督之苦難、未嘗靜言思之耳、或者但觀其大略、隨誦隨忘、按先知預訓云、爾曹注視之、曾見有痛苦、若予之痛苦乎、Lam. Jer. I. 12.宗徒云、請復思其忍受惡人投此橫逆、俾爾曹勿疲倦而灰心也、Hebr. XII. 3.然吾儕辜負主恩若此、怠忽己靈若此、將來定有一日、悔之不及、智識經云、惡人在公審判時、抑鬱痛恨而嗟嘆、Sap. V. 14.曰、錯於真路矣、公義之光、不照我矣、Sap. V. 6.然豈獨在公

判時哉、卽人死之後、肉目一冥、而神目頓開、昔所不欲見者、此時俱在目前矣、

第十章 論三言第二益

斯言之益、當思三聖女侍立架旁、寓有奧義焉、夫瑪利亞瑪達肋納表人悔改、初入修途者、瑪利亞客阿拂表人漸進修途者、童貞女瑪利亞表精德之人也、斯三者、俱侍架旁、若犯罪而不思悔改者、則離架甚遠、蓋十字架爲升天之高梯、彼之侍於架旁者、欲得在架者之扶佑也、夫人悔改、而初入修途者、與肉身之偏私、習行之舊染、時相攻擊、而基利斯督實爲我靈之元帥、士卒須賴其指揮、今在架上、與曩日之毒龍、人類之仇敵、戰鬥不休、直至凱旋而後降架、聖保祿云、彼奪其政權、而顯然凱旋焉、且塗抹肆害吾儕之劣契、而釘之於十字架上焉、Colos. II. 14.故顧瞻懸架者、膽氣于是乎壯、戰志于是乎堅矣、瑪利亞客阿拂爲

漸進修途之表式、彼伉儷既諧、既生既育、其子稱爲基利斯督之昆弟、此輩亦須苦架之援助、蓋其於世俗之糾纏、在所難免、第勿沉淪於世務、而所有善志、被其萎覆、雖似竟夜操勞、一無所獲、然當凝神壹志、勇往直前、顧瞻吾主懸于架上、以增銳氣、昔日之善工雖多、居心常懷不足、又當因此苦架、廣大其工、一如吾主誓不降架、直逮剪滅敵仇而後已、夫漸進修途之弊、在乎淺嘗而中輟、聖伯爾納多謂修德之途、不前進、必後退、如古聖雅各伯所見之高梯、天神在茲、或升或降、莫或中止、至精德之人、不嫁娶、而矢志守貞者、如聖母瑪利亞及聖若望宗徒等、與天主最相契合、但此輩需苦架之佑甚急、蓋傲風可畏也、居高位而不深基於謙德、必被傲風吹覆、基利斯督屢陳謙訓曰、汝曹學我、因我心是良善謙遜者、Mat. XI. 29.又云、往坐末席、Luce XIV. 10.又云、自高者被抑、自下者被陟、Luce.

xviii.

卒未有如在架之時、訓人謙己之親而切也、保祿聖徒謂其自謙聽命至

死、死釘十字架、

Phil. II. 8.

夫全能者、任人縛釘、宛如劣弱無能之人、然而天主之智

識、諸德之庫藏在斯、

Colos. II. 3.

乃被黑落得衣以白衣、笑爲慙愚無知、位超乎羣神

之上、身懸於兩盜之中、謙莫謙於此矣、人若以苦架之鏡、返躬自鑑、而不及時
習行謙德者、非其徒也、卽前進於謙德者、而復對苦架以自鑑、定覺弗如遠甚、

第十一章 論三言第三益

觀架上語徒語母之事、而知親之於子所當盡者何在、子之於親所當盡者又
何在、爲父母者果當鍾愛其子也、然而愛子之情、不當越乎愛主之情、聖經會
紀主言曰、凡愛子女勝於我者、不相宜於我也、Mat. X. 37. 聖母遵行弗替、其侍架旁、
痛苦至極、亦堅忍至極、見子懸架、而心甚痛悼、所以明其愛子之情也、其置身

架旁不稍違逆，所以顯其謹遵聖父之上制也。目睹愛子無辜受刑，心實難堪，而言行之間，未嘗稍露阻遏之意，蓋知天主聖父之定命，種種苦難，聖子當親身爲人代受，雖能阻遏，而不敢阻遏，並不欲阻遏也。大凡心痛繫於情愛，愛之何如，痛亦何如。今聖母之愛聖子，難以言宣，故見聖子慘受酷刑，其心之痛悼，亦難以言宣。夫母之所以愛其子者，其故有二：一因子從親生，一因子之賢美，但世人生子，伉儷同功，而聖母則獨自懷孕，而生耶穌，不賴丈夫力。經云：匪由肉情，匪由男慾生。Joan. I. 13.故以耶穌主性而論，則獨生於天主聖父，以耶穌人性而論，則獨生於童貞聖母。雖云天主聖神之全能，默運神功，而聖神卒不能謂耶穌生身之父，蓋所謂父者，當相通其體質，今聖神以聖母淨血成胎，如工匠製造者然，不能謂工匠爲械器之父也明矣。故耶穌之軀體，獨由聖母而成，而

聖母獨爲耶穌之親，是二親兼任於一身，故其愛之也，二情亦兼集於一人，較諸世婦之愛子，奚啻天淵。再者，子而形貌醜惡，或不見愛於親，子而行爲不肖，亦不見愛於親，子若大逆無道，親將怨詛之，擯斥之不暇，有何愛焉。至於耶穌則賢美，迥逾尋常，其容貌之端方，聖咏已預言其美麗，遠超世人之子，Ps. XLIV. 3.且讚其德行之高廣，遠超神聖，然則子既絕勝夫世人之子，而聖母之愛之也，亦勝夫世人之愛其子，當聖子受難釘架之時，聖母哭之慟，亦絕勝夫世人之哭其子也，是故聖伯爾納多宣講時，直謂之致命者之后，如聖西默盎預言有刃刺透爾靈是也，Luc. II. 35.蓋心受之苦，較諸身受之痛，尤爲酷烈，聖安瑟爾莫論聖母之高超，絕倫無雙，而其痛苦亦絕倫無雙，較諸致命者所受之劇刑，爲尤甚，如吾主耶穌山園祈禱之時，以將來所受諸苦，環列目前，自言其靈憂鬱至死，

甚至徧體汗血流地、此時其心已覺萬苦彙集、而爲致命者矣、其心覺之苦、較勝於身受之痛、當其身受之時、未見有如此慘悼者也、然則聖子身受極刑、而聖母心覺極苦、無異被刺於利刃、而爲致命者矣、其不死者、間不容髮、幸賴主能保存之耳、然其侍於架旁、堅忍挺立、諦視子傷、氣無不平、面無怒色、口無怨言、或謂其顛仆如死、亂擣鬢髮、哭聲嗚咽、作兒女之態者、皆非也、其愛子之情切、而其愛聖父之光榮、並普世之靈命爲尤切、與聖子之情、兩相彷彿、故其甘承主旨、忍所當忍、不敢顛倒其情、惟堅信其死後第三日復活、以增其堅忍之德、聊以自慰耳、蓋預知聖子之死、恰似睡臥、爲時甚促、聖咏預云、我息偃而睡臥兮、乃復甦矣、因主撫存我矣、Ps. III. 6

信友當隨此表而行、愛子之情、勿可勝于愛主之情、主爲衆人之大父、主之愛

人更切於世父之愛子、信友之愛子、當爲之深謀遠慮、有過必責、慎勿姑息、慎勿溺愛、先當訓其寅畏上主、遵行誠命、或怠於學習者、言以警、扑以教、主意如此、見于聖經、古經云、爾有子、當訓之、而自幼折服之、Ecclesi. VII. 26. 古聖多俾亞自幼訓子畏主、戒諸罪惡、Tob. I. 10. 宗徒諭父、勿激子怒、恐其氣餒也、Colos. III. 21. 當教以主之訓諭而警戒之、而養育之、Eph. VI. 4. 慎勿待之若奴隸、恐束縛太嚴、將必氣餒而逃亡也、若待之過寬、又將納於邪徑矣、是非援之以上升天國、實驅之以下墮地獄也、是非生養子女之本意也、

教子之道、親當訓以義方、令其習從師長之命、若欲督責其過、必當使知督責之嚴厲、非出於忿恨之心、實由於憐愛之意、子有聖召、慎勿阻遏、蓋天主爲衆人之大父、阻遏聖召、則違逆主旨矣、可偕若伯向天主云、主與主取、讚美主名、

Job. 1. 21.

子若天殤，當思天主所以不令其成立者，預知其成人之後，將驕奢淫佚，

必墮地獄，故先令其去世耳。

Sap. IV. 11.

當思聖母失聖子之時，其承行主旨，爲何如

也，鑒之亦足以爲法矣，故親而明知聖意之所注，將必破涕爲歡，樂何如之，親

而得信光之默照，如聖母瑪利亞堅信聖子之復活，則視子之天殤，無異未昏

而假寐，有何傷哉，善人之死，宛如睡夢，聖保祿謂信友曰，咨爾兄弟，我不欲爾

曹昧於已寢者，免爾憂戚，如他人之無望者，

I. Thes. IV. 12.

斯言不獨令人堅信復活，亦

且有以提撕吾人，宜堅望復活之光榮也，死後復活，乃爲真實之生，無異基利

斯督死而復生，其福爲常生之福，是故凡堅信肉身之復活者，當切望天殤之

子，未幾亦將復活，而得常生之榮福也，由是以觀，不惟憂悶全消，亦且歡欣無

似，蓋其子靈已入永安之所矣。

今觀基利斯督終時、訓人事親之道、頗覺詳明、宗徒訓諭曰、答報父母、人子之職也、此乃恰合天主聖意者、I. Tim. V. 4. 如子在髫齡、衣食不能自給、須賴二親顧復、今二親耄耋倦勤、爲人子者、可不稍効微勞、略報其顧復之恩乎、耶穌死候、預知聖母年邁、終養乏人、故賜聖若望爲其繼子、曰彼爲爾子、又謂聖若望曰、彼爲爾母、由此觀之、主之奉事聖母、孝何如也、其所以不託他人、而託聖若望者、因是徒之年、與耶穌之齡、不甚相遠、則奉事主母、適稱其職、且聖若望爲十二徒中之一、耶穌素所鍾愛者、則奉事伊母、定必竭力殫心、不負所託、又逆知其壽算最高、定知其能終養也、當此懸架之時、全體剝傷、痛苦實甚、被人侮慢、耻辱何堪、慘死之爵、殆將畢飲、託付之事、似不暇計、孰知其孝愛之情、竟不略弛、而以己母託付若望、而聖若望亦不負所託、蓋從茲以往、徒盡孝事、奉之爲母

焉、

基利斯督眷顧已親、尙且如此、則吾人孝事父母、又當何如、蓋基利斯督之受恩於聖母、不若世人受恩於父母者之大且多也、親恩罔極、世人雖欲圖報、往往力有不逮、所報不能及其所受、蓋子之生、生於父母者也、古經云、爾其思之、非彼爾莫能生、Eccli. VII. 30.基利斯督則不然、由母胎而生者、其人性也、生惟一次、而酬其母之生、有三焉、一、聖父聖子造之爲人、而得生於世、二、始胎之時、滿被聖寵、免染原罪、其靈卽得生於主前、三、終時榮召升天、立於九品天神之上、而爲天地之元后、又獲常生於天國、然則基利斯督報母之恩、可謂至矣、較諸受母之恩、奚啻倍蓰、而猶常若不及、一如未報者然、然則吾人之圖報親恩、更不容緩矣、且孝事父母、雖云子職宜然、然而天主仁慈、允有賞報、出谷記云、尊乃父

乃母得延壽考於世、Exod. XX. 12.辨德經云、凡敬父者、得娛樂於子、祈禱之時、亦得垂

允、Eccli. III. 6.且不獨賞以勸孝、亦且罰以懲不孝、經云、詛父母者死、Mat. XV. 4.辨德經云、

凡觸怒親者、被咀於天主、Eccli. III. 18.是故親而咒詛其子、每多感應、因天主亦從而

殃之、如此陳跡、載述極多、聖奧斯定述有在責撒肋亞加擺道濟亞子女十人、

七男三女、俱被母詛、立受主罰、四肢振驚、形狀醜惡、不堪觸目、徧走羅瑪、莫能

逃避、其中二人因斯德望首先致命聖人之遺骸、乃得痊愈、是乃聖奧斯定躬

親目睹之事、

第十二章 論三言第四益

聖若望職事童貞聖母、其任卽主軛也、其軛輕而且飴、蓋是母卽懷孕物爾朋
九月而生之母、與聖子三十年一室共居、兩心相印者之母也、疇不樂事之、而

常與周旋哉、主之愛徒、旣離聖子之天顏、乃得伴聖母之異寵、孰不羨慕之哉、雖然、聖子旣爲吾儕、降世成人、又爲吾儕、被釘而死、身且不惜、何愛於母、而不願賜與我儕哉、其降世也、旣欲吾人共爲聖父之義子、其諭徒也、必願吾人均奉伊母爲己母、蓋童貞聖母、雖生有至聖之子、而寄子之衆多、概爲不肖、但視爲聖子救贖之人、定不之棄、且切願吾人與其聖子、如兄如弟、共承聖父之產業而後快、是故吾人、因主之仁慈無量、懷有求必允之心、趨赴主前、懇切哀求、賜爲吾人、一一降諭其母曰、彼爲爾子、又賜一一降諭吾儕曰、彼爲爾母、將見叨其庇蔭、魔鬼無所肆其害、恃其護佑、世俗無所施其計、賴其能力、肉情無所行其權、居於厥懷、幸何如之、如此鴻恩、今昔皆然、昔人賴厥母佑、實繁有徒、莫不心曠神怡、翻憂爲喜、轉弱爲強、是故沾此宏恩者、欲無不隨、求無不得、創世

志云、彼將踏爾之首、Gen. III. 15. 彼卽是母也、則倚恃彼者、亦將穩踐於虺蜴獅龍之

上也、Ps. XC. 13. 故彼爲爾子、彼爲爾母之語、亦爲倚賴母佑、迥異尋常者言之也、

於倚賴母佑之中、其最著者、爲聖厄弗冷西路斯極有名望之先師、聖日羅尼莫、謂其所著之書、在聖堂中、續誦於聖經之後者、其於宣講時、讚美聖母曰、無損者、至潔者、天主之母、眾人之后、失怙之恃、又云、汝爲暴風之穩岸、普世之安慰、囚禁之解救、孤獨之依護、被虜者之脫贖、病者之痊愈、眾人之生命、又云、求爾顧我、護我於爾翼下、我陷於泥淖、爾其憐我、又云、吁、真實者貞女、惟爾爲吾之扶恃、亞物、普世之安樂、普世之生命、又有聖若望達瑪瑟者、極敬聖母、怙恃最切、母誕聖日、其在宣講時云、吁、聖若亞敬及聖婦亞納之愛女、罪人之主母、請納吾所求、吾乃熱愛爾、敬事爾者、獨爾一人可恃以得真樂者、爾爲我生命

之司牧、協和爾聖子之先容、常生之鉄券、請傾罪囊、壓制誘惑、治理我生、克敬克孝、因爾導引、得臻天福、又有二聖師、一曰安瑟爾、莫者、論聖母之高位云、凡思念聖母、覺有趣味者、予以爲得常生之大據、又云、吁、聖母之名號、較諸呼聖子耶穌之名號、其速於救靈、殆有甚焉、然聖母庇佑之能力、權位之高超、非較大於聖子之權能也、且子之權位、不因其母而始有、而母之能力、實由其子而得操、然則呼母之名、其效捷於呼子之名者、何也、我以爲聖子、乃普世之主、宰制萬民之士師、審判吾人之功過者也、吾人獨自求之、未必卽允、義也、亦理也、若因聖母之名而求之、則求之者、雖無功可錄、但以聖母之功爲功、卽不當允、而亦無不立允者、一曰、聖伯爾納多、詳載、凡怙恃聖母、孝事聖母、超越尋常者、則聖母慈愛之、亦超越尋常、其解天主遣天神來報云云曰、吁、無論何人、莫謂

穩履平地、毫無可畏、當知在世、如在海中、有暴風怒濤之險、倘汝懼遭覆溺、當常瞻此星、光照爾目、是爲海星、卽聖母是也、若遇誘惑、如颶風之忽作、若遭憂患、如暗礁之將觸、瞻望此星、呼號瑪利亞、若有貪傲讒嫉、如波濤之洶湧、瞻望此星、呼號瑪利亞、若因罪惡彌深、心志昏亂、或因形神穢陋、抱慙無地、或畏懼審判之威嚴、將沉溺於憂苦之幽窟、失望之深淵者、思念瑪利亞可也、危險之中、患難之際、憂疑之時、思念瑪利亞、呼號瑪利亞可也、隨之而不迷於道途、求之而不致有失望、思之而不陷於差謬、又其宣講母誕云、請熟思之、天主所以令瑪利亞掌賜諸寵之權者、欲吾人之敬愛、有加靡已也、當知吾儕所有之盼望、所得之寵愛、所活之生命、俱由瑪利亞而來、又云、當竭盡衷情、殫諸意願、恭敬瑪利亞、蓋天主之聖意、欲吾人所需一切、均由瑪利亞而有也、又云、小子、彼

爲罪人之扶梯、彼爲吾儕之倚恃、彼爲吾儕之切望、又有超性學士二人、一聖多默、其略解聖母經云、女中爾爲讚美、因其獨免公災、而獲殊福、啟開天門、爲此瑪利亞之名、適當其實、蓋瑪利亞譯言海星也、猶如航海者、因海星而得穩渡彼岸、信友因瑪利亞、亦得穩登榮福之邊岸也、一聖文多辣云、吁、至聖童貞瑪利亞、凡惡汝而被爾棄絕者、定必淪亡、又凡向爾而爲汝眷顧者、不能喪失、又述聖五傷方濟各倚恃聖母云、彼所以愛慕耶穌基利斯督之母者、欲因之而使威嚴之主、得成我儕之昆弟、又因之而得其慈憐也、除基利斯督外、惟斯是恃、故立之爲己之主保、並爲其屬下之主保、自伯多祿瞻禮至聖母升天瞻禮日期、謹守大齋以敬禮之、教皇依諾增爵第三位、恭敬聖母最爲虔誠、不惟見以語言、亦且顯於行事、特創修院、以榮聖母、激勵庶民、仰望聖母、更奇者、有

若逆知後效而先爲之言，迨日後事成，竟相符合，其於聖母升天慶日宣講云，凡倒臥於罪過之黑夜者，庶幾回顧明月，祈求瑪利亞，因聖子之功，光照厥心，俾能悔改前非，蓋宵間籲求，未有不爲其俯允者，由此觀之，敬愛聖母者，爲天主預揀之據，以獲永福者也，苟於彼爲爾母之語，誠能心領神會，不忍置苦罔聞，則彼爲爾子之語，爲爾以囑之聖母，必非子虛也。

架上七言
上卷
三言四益

七十

架上七言 下卷 論架上後四言

第一章 釋第四言曰、吾天主、吾天主、何捨去我之義、

Mat.
XXVII.
46

吾主在十字架上、被釘之後、爲時未幾、卽發前三言、時已將午刻矣、而後四語、則宣布於天昏地震之後、約晷半時、是三言之後、四言之前、尙有天昏等事、姑先舉其昏黑何如、緣何而起、有何終向、約略言之、據聖史書云、爾時正午至申初、日全失光、普地暗暝、幾及申初、耶穌大聲曰、呃喇、呃喇、辣瑪撒罷、大尼譯言、吾天主、吾天主、何捨去我、Mat. XXVII. 46.夫地之暗暝、特緣日光被障、故路加聖史云、日晦矣、Luc. XXIII. 45.然事有難明者三、一、蝕非其時、二、薄蝕之久、三、徧地同時見蝕、今約畧解之、夫日光被月體遮蔽、而爲日蝕、然障蔽之時、不宜中甸、當在月初、太陰間於太陽及平地之中、使日光不能下照、乃有薄蝕之事、但如德亞國定律、每

歲首月十四日、行罷斯掛禮、而基利斯督被釘之期、適在罷斯掛瞻禮前日、則不在月初、而在中旬、日月相映、不能間於其中、且薄蝕之時、從未有至晷半之久者、亦從未有至晷半之久、而自始至終、得以全蝕者、亦從未有日之全蝕、而能徧地同時者、蓋月之旋行甚速、不能久掩日光、傾刻之間、日光即可透照普世、且月體較小於地、尤小於日、以小掩大、烏能全障、又烏能同時全障、而徧地俱在暗暝中哉、或曰、聖史所謂普地者、非謂萬國之輿地、惟謂巴未斯帝那一帶耳、然而有弟阿尼削、亞來奧巴齊達者、致書於聖博利加爾伯、謂其在厄日多國、厄利奧博利城、曾見日蝕、未有若是之駭異者、又有額肋濟亞教外之人、名費未慈者、述其事曰、在二百有二奧林比亞之第四年、薄蝕之變、迥異尋常、爲古今來未有之蝕、時值正午、倏變而爲黑夜、上天之星辰、歷歷可數、史非如

德亞人亦不在如德亞國記述此事，故奧利才納名師，卽以此史闢者爾松之妄說，而歐才皮亦以此史憑算其年分，適在基利斯督三十三年之時，致命路濟亞諾亦曰，請翻閱爾曹史乘，太陽隱匿，白晝變而爲黑夜，其事定在比辣多居官時，且博學鴻儒多有載述此事者，非獨如德亞一國爲然也，然則以上三疑將何以釋之，曰是不難，依天象自然之性理而論，日蝕之常律，不在中旬，而在月初，但在吾主受難之期，蝕失其常，不在月初，而在中旬，改變其律，問誰能改變之，答惟造天地日月之主是，弟阿尼削又謂，日在午時，見太陰旋行甚速，迥異平時，貼近太陽，而遮掩其光，直至申初始離，復由原路回歸東方，其與亞博路法共見此事，再者，薄蝕之時，有晷半之久，依天象常律，乃萬不能有之事，然萬不能有之事，變其律，則可使其有，蓋以天主全能，既可使太陰速行，至日

邊而障蔽其光，豈不能使太陰久掩其光，使日月並行，無先無後，遮至晷半之久哉？雖月小於地，尤小於日，依物性而論，必不能盡掩日光，月果不能自掩，而造日月者能使掩之，令日光不能透射，又何難哉？凡物之行動，皆賴造物主襄助，非斯莫行。或曰：此暗暝由彤雲密布徧地而來，然而此說與古史不相昭合。史載蝕時，上天之星辰，歷歷可數，若暗暝因彤雲密布普地而有，則不獨日光不見，卽星辰之光，俱不得見矣。

基利斯督受難之時，何故顯此暗暝之異跡？曰：其故頗多，茲錄其二，一以表如德亞人之昏昧，聖良宣講吾主受難，謂該國人士昏昧如瞽，無時獲明，據先知意撒亞預言聖教建立之初，曰：興哉，日路撒稜爾將明亮也，因爾光至矣，主榮將臨於爾上也，Isai. LX. 1.茲因幽暗蓋地，烟霧障蔽庶民，蓋幽暗密厚，掩蓋如德亞

地、烟霧輕薄、障蔽他邦、二、以表如德亞人、罪大惡極、聖熱羅尼莫解謂、古時乃祖乃父所虐斃者、善人也、今其釘死者、天主也、卽天主降而爲人者也、昔者、民相爭競、甚至用武、傷人斃命、今以奴隸之輩、叛逆神人之大君、膽敢釘之於十字架、而毫無忌憚、上天下地、無靈之物、亦深惡而痛嫉之、故日光斂跡、黑暗漫空焉、

主言、吾天主、吾天主、何捨去我、此言摘自聖咏第二十一篇、或問、主大聲呼號、謂其被捨於天主也、何故、曰、若欲明晰基利斯督被捨之故、當先明捨之謂何、一、夫曰捨、先必有合、聖子與聖父、無始無終、同一性體、永遠結合、而不能捨去者也、基利斯督曰、我與我父一也、Joan. X. 30.是故惟云、我天主、何捨去我、不云、我父何捨去我、二、逮降生之時、聖子與人性結合、永不或離、聖保祿宗徒云、彼不惜

自生之子、爲吾眾捨之、Rom. VIII. 32.聖伯多祿云、基利既督爲吾人受難、I. Pet. II. 21.又云、基

利斯督肉體受難、I. Pet. III. 18.是皆釘死者、實爲天主聖子基利斯督、吾等主、是非獨

人而已也、然則主性與人性、亦不相捨、三、降生後耶穌之人性、滿被聖寵、是主

靈與聖寵相結合、而無時或離、蓋其所行、惟悅樂主心者是行、如聖父所諭、茲

吾愛子、攸樂吾心、Mat. III. 17. et XVII. 5.倘與聖寵有時或離、則其爲吾人釘死於苦架、毫

無裨益、聖伯多祿曰、無罪者、爲罪人而死、I. Pet. III. 18.亦甚無謂矣、故與聖寵亦無相

捨之時、四、基利斯督身雖居世、而其靈常見天主、蓋天主爲萬福之數、萬美之

樞、終無或離、離則缺而不全矣、是真福亦不之捨、五、惟有庇護一端、可解捨去

之意、蓋主與之偕、莫之能害、基利斯督嘗言、遣我者、與我偕、不捨去我單獨也、

Joan. VIII. 29.惟於受難之時、捨去俄傾、以成其全燔之祭、以畢其贖世之功、天主聖父

若欲庇護之、使不遭害、易如反掌、如基利斯督山園祈禱、言於聖父曰、爾能全、
倘可免于飲斯爵、請諾、第請勿如予願、Mat. XXVI. 53.又謂聖伯多祿曰、盍知予能祈父、
立命八萬餘天神來拯、Marc. XIV. 36.即基利斯督亦能自庇其身、以避此苦難、嘗曰、莫
能奪我命、而我自捐我命也、Joan. X. 18意撒亞預爲之言曰、其獻者、其自願獻耳、Isai.

LIII. 7.且耶穌之聖靈、既享真福、自可通其四大恩中、無損之恩於肉軀、人即加
害、而能不受其害、然而聖父聖子聖神意中、欲基利斯督之肉軀、仍屬公律、暫
爲受制於人、蓋主在山園時、亦嘗言於惡眾曰、斯時定屬爾輩時、並屬魔顯能
時、Luc. XXII. 53.然則聖子聽父而身受極刑、無稍慰者、即捨去之意也、而基利斯督大
聲呼號者、欲顯此捨去之意、俾人知其救贖之功大焉、蓋如德亞人、誣控之而
不怨、比辣多枉斷之而不嘆、兵役劇待之而不怪、啼噓之聲、不出於口、哭泣之

哀不顯於外、疼痛之若、不形於色、其受諸般苦辱、而安忍若此、一似木石身軀、全無知覺者、惟其將終、忽發大聲、對眾呼號、以顯其痛苦之至、欲吾人知其救贖之功、浩渺莫測、珍之重之、勿負如此大恩也、所以我天主、何捨去吾、非謫責之詞、亦非怨怒之言、欲於此時、借之以鳴其苦難之大耳、

第二章 論四言第一益

聖史所記異跡、上已畧言之矣、今當從此苦木、採其佳實、耶穌舉此苦爵、一飲而盡、涓滴不留、計其在架之時、自午正至申初、約有晷半之久、有過而無不及、正午之前、釘於架上、至申初纔氣絕而崩、而午正始蝕、如瑪竇瑪爾谷路加三聖史所述僉同、瑪爾谷謂、自日中至申初、普地暗暝、Marc. XV 33.前三言、發於暗暝之前、即在午正之前也、後四言、發於暗暝之後、即在申初之時也、聖瑪爾谷言之

頗詳，謂時在午初，主釘架上，卽續云，日中乃成暗暝，其謂午初，主釘架上，則已時纔過，午時始至也。聖瑪爾谷所記三時，亦記其時之正候耳。如聖經述喻，Mat.

XXI. 家主招人，傭工於葡萄林，書其時刻云，日出，辰時，日中，申時，日沒，語亦類

此，然主於此苦爵，必欲飲之盡絕而後已，何故？蓋人爲肉慾所蔽，習染所累，常

少克己，旣多縱情，求樂辭苦，在在皆是，求苦辭樂，寥寥無幾，祈禱片時，卽生倦

怠，閒談終日，毫無厭煩，保祿宗徒云，人之受報，各循其工，I. Cor. III. 8. 又曰，凡不循律

角力者，不得冕旒，II. Tim. II. 5. 蓋永福之報，原當以永勞配之，但勞旣永矣，尙能得永

福乎哉？故仁慈之主，卽以瞬息之善工，細微之昭事，易此永遠不朽之福樂，而

人往往虛擲光陰，視過惡爲兒戲，是誠何心？何不知量乃爾？基利斯督，且當先

受苦，而後獲享其榮，Luc. XXIV. 26. 況吾儕世人，而可以有有限之光陰，消磨於縱情適意

之事反可得主之光榮耶。若聖經所載之事，玄奧難明，非聰明睿知之士，不能知其一二，則情有可原。乃今聖經之言，耶穌之表，彰明較著，雖愚夫愚婦，亦能知能行，尙有何辭，可以塞責。再者，耶穌基利斯督之言行，不獨聖經載述，且有聖賢注釋，多而且詳，況不獨基利斯督之儀型當學，又有宗徒、致命、精修、童貞、諸聖之懿範，可效也。日有瞻禮，以慶厥榮，彼皆立表，諄告人曰：吾儕得入天國，不以安樂，惟以艱苦而已。

第三章 論四言第二益

當思基利斯督自日中至申初，歷三時之久，默不出言，請眾思之。主於此時，所爲何事，徧地暗暝，舉世皆驚。主豈於此時息偃在床耶，非也。乃裸身懸架，徧體慘痛，慰藉全無，主歟。爾之苦難，惟爾知之。伏求垂憐爾僕，俾知當行何工。我願

在此涕泣之谷、常哭爾之苦難、我願遠避諸慰、惟爾苦難是懷、聊報爾苦、聊慰爾心、聊酬爾愛、耶穌若曰、爾當知我在世、一生無非勞苦、然從未有歷此三時之久、艱苦備嘗者也、亦未有甘心樂受、如在此三時之久者也、此時軀體疲憊、創傷愈增、痛楚更甚、且日光既匿、寒氣逼人、加之身無衣服、徧體凜冽、宇宙既晦、上下一色、皂白莫分、有若強斂吾心志、使不能瞻顧他事、惟專思我身之創痛、以增其苦者、因而三時之經歷、似覺三年之久焉、但心遵父命、志切救靈、若火炎炎、焚灼襟懷、故創痛之苦愈增、熱切之心愈熾、於是三時之久、視若三分之速焉、我愛苦之情、莫以加矣、吁、至慈之主、汝在此暗暝之中、歷此三時之久、赤身懸架、肉寒皮冷、口渴唇焦、當此慘苦、而猶復眷顧人靈、而吾人思爾苦難、纔歷片時、輒生倦怠、覺有不堪勝任者、是何無良之甚耶、且爾在劇苦之中、歷

此三時之久、常專心於祈禱、向主之情、瞬息莫阻、而吾受纖介之苦、未有剝膚之痛、心已被阻、禱不能專、主之肉軀雖弱、神靈則強、祈禱便捷、而於三時之間、雖口無一言、而心則常在聖父前、爲吾哀號切求、豈獨心爲吾求哉、卽其傷其血、亦爲吾求也、何處有傷、傷卽是求主之口、何處有血、血卽是禱主之聲、故血傷之痕跡、俱變而爲哀懇之唇舌、吾人不然、稍覺悴勞、畧嘗苦楚、於祈禱中、卽生倦怠、卽或專其心於祈禱之始、能不紛其志於祈禱之終乎、求其始終如一、而心不分弛於悴勞苦楚者、蓋亦寡矣、視主之專心祈禱、能不羞愧無地耶、天主因大仁慈矜憐吾、俾吾追隨爾忍耐之芳表、在祈禱中、不生厭煩可也、

第四章 論四言第三益

主在架上呼曰、我天主、我天主、何捨去我、斯非不知而詢也、蓋耶穌係全知天

主焉有不知之理、如詢伯多祿云、若望之子西滿爾愛我乎、聖伯多祿對曰、主
歟、爾係全知、爾知我愛爾也、Joan XXI. 15. 聖保祿宗徒謂於基利斯督、具有一切智慧
知識之庫藏、Col. II. 3. 故其詢之也、非不知而詢也、乃訓迪我儕於緊要之事與有
益之事、若不咨詢、不能明悉、然則在極苦之中、天主何以捨去其子、其故有五、
今逐一陳之、以資識者細繹之、庶幾獲益良多焉、

世人獲罪於天主、其惡重大、聖子身任之、而爲之補贖、聖伯多祿云、彼在木架、
親自肩負我罪於己身、俾吾亡於罪惡、生於義德、因其傷痕而得瘡、I. Pet. II. 24. 願補

贖之功、與罪惡之醜、彼此相敵、方可消罪補過、今天主尊貴無限、故獲罪於天
主、其惡亦重大無限、而補過者、實係天主聖子、亦尊貴無限、故其代受之苦、雖
流一滴之淚、亦功大無限、足補人罪、但欲其救贖之功、充足有餘、故避易就難、

避輕就重耳，況不獨亞當一人之罪也。自人類始生，以至世界終日，萬民之罪，擢髮難數，悉集於厥躬，是謂天主羔羊，除免世罪者。故天主聖父，欲使聖子受擢髮難數之苦難，以補世人擢髮難數之罪惡，其捨去之故，一也。地獄之永刑，猛而且劇，故令聖子代人受罰，碩大且多，一若傾盆大雨，欲灌滅地獄之火，夫獄火之焚燒，莫可當也。意撒亞先知曾言獄火之猛烈，曰：爾曹誰能與吞噬之火同居乎？爾曹誰與永遠之烈焰同處乎？Is. i. XXXIII 14.感謝聖父，暫捨其惟一聖子於極苦之中，以拯吾人於永遠之烈火，且感謝聖子，甘被捨去，以痛苦之利刃，刺透其頸喉，以作燔獻之祭，蓋勿許吾離彼，而墜於地獄，以供猛獸之大嚼也。其捨去之故，二也，甚矣。聖寵之貴美也，聖經比之以珍寶。Mat. XIII. 46昔天主以此珍寶，賜於亞當，欲其貽厥子孫，相傳弗替，奈亞當逆命，失去此寶，今基利斯督若巧

爲謀利之商賈、跋涉常途、沐雨節風、變賣所有、購此珍寶、復還吾人、以飾吾靈、以悅主心、以爲常生之左券、蓋此珍寶、本爲吾人之巨產、被毒龍攫去、故天主聖父、使聖子歷盡艱難、以十字架爲戰勝毒龍之兵器、魔以暴、主以仁、魔誘以縱情、主禦以尅慾、務使奪歸此寶而後已、其捨去之故、三也、自元祖犯命、天國之門、久已封閉、而聖子歷盡艱辛、爲吾前驅、將十字架爲寶鑰、宏闢天國之門、如聖會咏唱曰、爾擊敗永死、爲諸信者啟天門、然欲擊敗此永死、彼當攻戰、而受劇死、攻戰之際、被聖父捨去、令獲全勝、更增其凱旋之榮、其捨去之故、四也、聖子之愛聖父、其情甚切、故欲除免世罪、補償主榮、不遺餘力、使贖世之功、綽然有餘、是非被捨於聖父、則不可得、故其捨之也、卽憑聖子之人性所能受者、悉令受之、且恣狡魔之能力、任其百計挑唆、以加聖子之苦、此捨去之故、五也、

又問、何故天主捨去聖子於木架、憑其受種種苦難、畧無安慰乎、可應之曰、以顯罪惡之重大、獄刑之酷劇、聖寵之充盈、常生之超越、仁愛之無涯耳、然則何故致命諸聖、飲苦爵時、往往天主賜之非常神樂、與其無苦而乏神樂、寧願受苦而得神樂者、至於聖子則反是、必欲其畢飲苦爵、直至吸盡渣滓而後已、曰、以上條陳諸故、與致命諸聖、無相干涉、故不必若聖子之畢受諸苦也、

第五章 論四言第四益

今欲獲其實益、不必在此言中尋求、卽於天昏地震之景象、亦可採取一二、蓋此暗暝之變異、啟明如德亞人之昏迷、堅固教友之信德也、發明此說、確據有四、一、基利斯督身旣懸架、太陽盡掩其光、上天星辰、歷歷可數、無異黃夜、古者載述厥事、頗不乏人、另有五人、最爲信實、最足爲憑、此五人所居之方域各殊、

年歲亦異、各書其書、不謀而同、一、卽瑪竇聖史也、係如德亞人、親見目睹、卽在如德亞國書之、倘此事爲其捏造、則在協路撒稜京都人士、及耶穌之仇對、豈肯默不置辨、任其傳布哉、二、瑪爾谷聖史也、書之於羅瑪、當薄蝕之時、彼與聖徒俱在如德亞、亦曾目睹、三、路加聖史也、係厄肋濟亞人、其在本國諸帝亞府、親見此事、卽書之於本國、四、聖弟阿尼削也、在厄日多國厄里奧保府、親見此事、五、聖亞玻羅法也、此二人、俱係厄肋濟亞人、當此之時、尙未奉教、而載之極詳、自謂當時見此日蝕、甚覺詫異、又參之以羅瑪史鑑、並考諸亞弟盎皇之弗肋慤年分、無不一一符合、由是觀之、此真憑實據、如德亞人、及異教人、亦不能駁斥其非、至於信友、則可憑信德、無所或疑、蓋此係信德中之一端也、

二、此日蝕之異迹、非魔力所能行、實由天主全能而來、蓋萬物皆天主造成、天

主制宰、運行俱有常度、若非天主別有聖旨、莫能變其常度、今茲太陽失光、不外乎三緣、或因太陰間隔、或因密雲遮蔽、或因日光自斂、至於太陰間隔、決非自然之常度、蓋如德亞人、罷斯卦瞻禮、適在日月交對之期、日蝕非其時也、是故其蝕也、苟非因太陰間隔則已、苟因太陰間隔、定係反常之異跡、以十四日、當行之路程、於數時內、旋運一週、薄蝕之後、又以十四日當行之路程、復於數時內、還歸原所、此魔力所不能爲者也、聖保祿宗徒稱魔爲空中之君長、Ephc. II. 2.是其能力、惟在日月之下、故苟非天主全能、誰能行之、天象家其有何說、二、亦非因密雲遮蔽使然、蓋密雲之掩障、無分日星、何暗暝之時、見星而不見日耶、弗肋慇史記中、載有基利斯督受難時、如在黃夜、見星不見日之事、三、非因日光自斂、蓋日不能自斂其光、惟造日之主能斂之、此顯跡之二証也、

太陽失光之故、係天主上制、無非由基利斯督被釘於苦架之故、蓋基利斯督生懸苦架之時、與太陽失光之時、先後畧同、主懸架上、自午正至申初而崩、而太陽失光、亦自午正至申初復明、史載日蝕之事、筆法僉同、但顯跡既非偶然、定有上主制宰其事、然則其蝕也、誰爲爲之、苟非爲主受難而誰爲、信從基利斯督者、定知爲基利斯督而蝕也、不識基利斯督者、僅詫異此蝕、莫識其所自來、如此奇蝕、而猶別有所指者、古今來未之聞也、此顯跡之三證也、

此暗暝之奇異、以顯蓋法司及比辣多審斷之不公、並顯耶穌實爲天主子、卽如德亞人所謂之默西亞者是也、而如德亞人之所以釘之者、正爲此耳、蓋司教及學士等、串同誣告、其時教首、見無實據、知事不濟、乃起謂耶穌曰、我以生活之天主、誓令爾告我儕、爾果爲天主子、基利斯督否、主直認而不諱、教首裂

裳曰、此人今出深辱、天主辭、寧須更問証人者、辱天主辭、爾輩明聞、判當如何、

僉曰、決可死、Mat. XXVI. 63.繼而比辣多設法欲釋耶穌、司教諸人僉曰、我國有法、依法

應死、以其自謂、我實天主子、Joan. XIX. 7.主之所以釘於十字架者、以其爲天主子耳、

達尼厄先知預言曰、基利斯督將被殺、而民不之認者、民亦將不爲其民矣、Dan.

IX. 26.是故天主於基利斯督受難之時、顯此慘迹、以彰司教庶民、比辣多黑落

得、舉止差謬、而明示懸架者、實係天主子、昔所許之默西亞者是也、有百總見

此天變奇跡、呼云、此人真爲天主子、Mat. XXVII. 54.百總知此天變之異、實係天主綸音、

直斥蓋法司比辣多之判案不公、且彰明此人爲天主真子、基利斯督前所許

於古聖祖者、彼實爲常生之首領、其死實出乎公是公非之外、且於暗暝之時、

天主又使石相觸碎、帳幔分裂、是亦顯斯民之狂悖、獲罪於主、而主大發雷霆

之怒、蓋聖史路加所謂、彼不知駕幸眷顧之時也、

Luc. XIX. 44.

倘如德亞人、靜言思之、即可見自此以往、彼此離散、雜處他邦、無君王、無司教、無祭壇犧牲、無靈異之顯現、無先知之傳諭、定知爲天主所棄、任其怙惡不悛、不知反躬自悔也、誠如意撒亞先知預引主言曰、往哉、言於斯民曰、聽者其聽之、惟弗聰焉、視者其視之、惟弗知焉、矇厥民心、慵厥民耳、閉厥民目、勿使目見耳聞心悟、翻然改悔而得瘳、

Isai. VI. 9.

第六章 論四言第五益

架上前三言、乃基利斯督以三奇德、諄訓吾人、愛仇也、憐憫也、孝親也、後四言、乃以四要德、訓諭吾儕、謙遜、忍耐、堅恒、順命、是也、世人至於謙遜一端、明人達士、亦有詳論、亦未見有力行之者、而於基利斯督則爲本身習行之德、平生言

行，無非昭著其謙遜，且自認爲謙遜之師，曰：爾曹學吾良善心謙，Mat. XI. 29.然謙忍兩德，莫能分離，於吾天主，吾天主，何捨去我之語，似有反覆叮嚀，望人修此二德之意，可見基利斯督之榮光尊爵，在眾人前，一似天昏地黑，煙滅不見，蓋主若無謙忍二德，必不能若是之寬容也。

至於基利斯督之榮光，若望聖史首編記述云：吾已觀厥榮光，儼然若聖父眞子，厥靈充盈以聖寵，以眞實，Joan. I. 14.然則其榮光何在，在於能知善德、崇威、眞福，

及天主尊爵，皆係聖子本性自有之事，在受難時，俱煙滅不彰，於吾天主，吾天主，何捨去我之語，可見矣，蓋其懸架時，宛似毫無能爲之庸人，時民眾及民首，爭相笑罵，譏之曰：能救他人，不能救己，爾倘爲天主子，可下，Mat. XXVII. 42.又被釘十字架，左盜譏之曰：倘爾爲救世者，救爾兼救我輩，Luc. XXIII. 39.而吾主性具全能，苟非以

謙忍當之、其能漠然不動耶、是卽自掩其能也、又於掌教之前、於黑落得、及比
辣多之前、問而不答、宛似無知愚民、故黑落得暨護衛武士兵卒、僉欺藐、又衣
以白衣、嗤其爲慇懃、Luc. XXIII. 11.然而吾主無所不知、其智較諸撒落滿智王、奚啻天
淵蓋實係天主全知、苟非以謙忍當之、其能默不置辨乎、是自湮其知德也、當
其介懸兩盜之中、無異蠱惑民心、謀王篡位罪大惡極之小人、其亦自認曰、何
捨去我、然天主彰善癉惡、是非分明、不厭善人、惟惡人是棄、今基利斯督竟自
言被棄於天主、是自掩其善德也、世之驕矜者、常慎其言、弗使語有或失、致聞
之者、竊疑其行有所虧、而謙遜之人不然、遇有暴己之短者、無所驕飾、今吾主
無辜者也、如聖保祿宗徒云、爲吾儕司祭者、固宜如此、聖而且潔、不染纖垢、遠
於罪人、而高出諸天、Heb. VII. 25.然而吾主曰、何捨去我、其自掩其聖善也何如、當其

受難時、頭箍茨冠、以爲冕旒、身披絳衣、以爲亮服、手執蘆葦、以作權杖、釘於苦架、若登御座、兩旁盜賊、充當侍衛、然而耶穌爲萬王之王、萬君之君、而自湮滅其崇威若此、非謙忍之極、其何以堪、厥靈自始胎時、卽享見天主、其福本可通於肉軀、而於受難時、據意撒亞預言、其被人藐忽、爲人中末流慘苦之人、且知劣弱者也、Isa. LIII. 3.又自伸其痛苦之至而呼曰、吾天主、何捨去我、是真福之享、已隔絕而不相通於肉軀矣、況其兼有天主之高位、遠超神聖、乃受難時、據聖咏云、我爲蟲、而非人兮、爲人所羞、爲人所藐兮、Ps. XXI 7.其自掩若此、苟非具謙忍之德、曷以當之、

當受難之時、基利斯督卑以自牧、無所不用其極、故其擢於高位、膺受厚貺、亦無所不極其至、蓋登高自卑、理所當然、主亦屢諭人曰、自下必被陟、Mat. XXIII 12.是言

之效躬自應之、如聖保祿云、自謙聽命至死、死釘十字架、爲此天主顯揚伊、錫厥名超越諸名號之上、因耶穌名、天上地下獄中、俱當屈膝、Phil. II. 8.是則微末之人、轉而爲人之首領矣、夫謙下之工行、瞬息間耳、爲時甚促、而得舉揚於無窮、諸位宗徒、及眾聖人、莫不皆然、聖保祿書云、宗徒若爲斯世之渣滓、眾物之末屑、I. Cor. IV. 9.是謂極賤之物、被人輕棄而踐踏者也、然而聖金口若望訓諭曰、宗徒在天、近侍天主之聖座、在至愛者天神頌揚之所、在普智者天神護衛之處、是謂宗徒廁於天上首相之列、永無降謫之虞、可見宗徒之謙下、旣若彼、而宗徒之舉揚又如此、夫聖子之自謙、不以爲辱、而法聖子之謙下、當以爲榮、故欲知其被陟之高、當視其自下之卑爲何如也、人苟熟審於斯、則驕矜者、將化而爲謙讓矣、何世之謙讓者、寥落無幾、而驕矜者、實繁有徒也、因概依肉情之好惡、

而定其趨避耳。

第七章 釋第五言曰余渴之義

Joan XIX. 28.

渴之一字，列在架上第五言，載在聖若望史冊，欲明此語，必須歷叙上下經文，方可得晰。述之如下：耶穌知降世之故已全，欲成聖經之言，曰渴，近有醋餅，侍卒持酒及醋，浸以透水之物，及苦草，擎之高竿，送厥口，曰渴之義，吾主欲畢應先知之預言也。蓋其生死諸事，皆已獲驗，惟有渴而飲醯一端，尙未有驗。聖咏云：予渴飲，吾以醯。Ps. XVIII. 22.故直呼曰渴，侍者卽以透水之物，滿浸酒醋，擎之高竿，送於厥口，故斯予渴之語，所以畢應聖經之言耳。但非因先知預言於前，而吾主當以行事應之於後，實因逆知其後事之必然，而先言其事之於未然耳。是故後事之所以成，不緣乎先知之已言而後成，而先知之所以言，適緣其預見

後事之必成而後言、夫口渴之義、亦甚玄妙、當主始釘於木架、未始不渴、厥後血漸傾、身漸枯、而渴亦漸增、其枯渴之苦、又爲架上之極刑、特人未之知耳、嘗見創病之人、流血過多、惟求解渴而已、除枯渴外、其餘他苦、若不知不覺、試思致命聖恩梅耶、縛於標杆、被傷多處、而惟口渴爲尤苦、是一証也、或問之曰、基利斯督、業已萬苦備嘗、歷三時之久、默無一言、以示枯渴、茲屆命終、似亦可忍此片刻之苦矣、乃竟曰、渴者何也、當應之曰、吾主欲人知其受苦、無微不至、無所不用其極、如此劇苦、古今未有、所以示其忍耐、欲信友起而效之耳、其意若謂、肉軀之精液已竭、筋絡枯乾、臟腑焚熱、喉舌焦燥、如欲慰予者、飲予可也、今觀架旁之人、何以飲之乎、近有醋餅、侍卒持酒及醋、浸以透水之物、及苦草、擎之高竿、送厥口、噫、飲之惟醯、夫醯之爲物、有創傷者飲之、其病有增而無減、

其體有損而無益，將欲慰之，適以苦之。夫以速死之故，置醢在旁，俾被釘者飲之，以速其死。聖濟利祿書云：以有害酸痛之飲，代其安息之飲。聖史瑪竇記云：維時卒役戲侮之，而趨飲之以醋。Mat. XXVII 33.其事在釘架之前，繼而聞其呼渴，復趨而飲之。其事又在釘架之後，然則釘架之始，先飲之以醋胆，迨其命終之候，又飲之以酒醋。Mat. XXVII 48.是苦之於始，而又苦之於終也。何嘗有纖微之安慰哉。苦而已矣。

第八章 論五言第一益

古經之奧義，合觀新經，而其義益彰。今夫渴之一語，合觀古經，則其意恍然。試問飲之以醢者，其愛之耶？抑惡之耶？減其痛耶？抑增其苦耶？聖史未及詳載，茲據聖濟利祿之言，謂主渴時而飲之以醢者，實屬仇人之恨心。然而聖咏六十

八篇已預爲之註，本覺詳明，不須別求解釋，其言曰：我望矜恤者，而無有，我望慰藉者，亦終不得兮，以胆食我兮，以醋飲我於渴時兮，然則釘架之始，先飲之以醋胆，及主在架曰渴，又飲之以酒醋，是卽聖咏所謂我望矜恤者，而無有，我望慰藉者，亦終不得兮，是訓吾儕，宜偕吾主，渴所當渴也。

或問：童貞聖母瑪利亞、客拉阿法、瑪達肋納，暨若望宗徒，嘗在十字架旁，彼此痛心而相恤，何謂無人，當主負架出城，往加爾瓦畧山時，有羣婦隨之而哭，非亦共相憐恤者乎？諸位宗徒，於吾主受難時，莫不憂形於色，基利斯督已言之於前曰：爾將哭泣，世則喜樂也。Joan. XVI. 20.如此，是皆相與憐恤者，亦未爲無人也，且

其憐恤之情，實出肺腑，而吾主謂無人矜恤者，何也？當應之曰：憂苦之緣，彼此各殊，主謂我望矜恤者，而無有，我望慰藉者，亦終不得兮，徒等憂戚者，不過主

之苦難耳、死亡耳、而主之所憂戚者、殊不在此、主嘗云、予久願與爾曹食此罷

斯卦、於吾受難前也、

I. luc. XXII. 15.

又曰、倘爾曹愛我、必喜我赴父也、

Joan. XIV. 28.

然則己之死

亡、非其所憂、卽或憂之、亦惟在山園祈禱之頃刻間耳、今其憂戚、果在何事、曰、

在於人靈、爲救人靈、甘受苦難、人靈仍有亡失、能不戚然憂哉、無人慰藉云者、

蓋所慰者、人靈得常生耳、所渴在茲、所慰亦在茲、今乃食之以苦胆、飲之以酸

醋、夫胆之苦、罪惡也、醋之酸、怙惡不悛之像也、吾主深知此中滋味、見宗徒皆

奔、伯多祿三番背棄、非胆之苦乎、茹答斯陷於失望、其餘如左盜等、皆怙惡不

悛、非醋之酸乎、而悔改者、惟右盜一人耳、其憂也、不亦宜哉、

主懸架上、口渴心憂、全身疼痛、凡欲慰藉之者、首宜痛悔前非、以心奉獻於主、

且見如此多靈、沉淪地獄、宜偕基利斯督、相與憂戚、自惜其一生虛度光陰、不

知善用救贖之功、苟善用之、救己之靈、易如反掌、夫保祿宗徒者、偕基利斯督共相憐恤之人也、其書於羅瑪人曰、我因基利斯督、真言弗謊、且因斯彼利多三多、我良心爲共証、Rom. IX. 1.蓋憂之於我大矣、我心之痛悼也、我願爲我昆弟、見絕於基利斯督、因其爲義臘厄爾之子、依血肉而論、皆我之親族也、保祿宗徒願爲昆弟而見絕於基利斯督、Rom. IX. 3.救靈之願、莫切於此、聖若望金口、嘗論聖保祿與羅瑪書、曰甚哉、其矜恤如德亞人之譴罰也、卽與基利斯督隔絕、亦所甘願、然論其愛情、實與基利斯督、莫能隔絕、其亦嘗自謂曰、誰絕我於愛基利斯督之情哉、Rom. VIII. 35.故其所願隔絕者、惟絕於基利斯督之光榮耳、與其基利斯督不得受難之裨益、不得如德亞人之悔改、彼寧願乏天上之光榮、是保祿者、實與主共相矜恤者也、主在痛悼中而得其慰藉者也、當今之世、起而效之者、

寥若晨星、凡操牧民之權者、見區內生息漸減、或將泯滅而不振、則憂甚、見自怠於救靈、人靈多因之而下墮、反不之憂、誠如聖伯爾納多尙論司教者曰、見不利於基利斯督者、若越之視秦、見不利於己者、有如剝膚、日計其貨財之損益、出入之多寡、而不稍間斷、主之羣羊、日就散亡、而茫不知計算、故凡爲人之長者、則效基利斯督於獨處自修、猶爲不足、又當引屬下之人、熱心敬主、步厥後塵、登之天庭、方爲盡職、是故欲偕基利斯督共相矜恤、而欲慰藉之者、當善牧厥羊、使勿離其棧、以言啟之、以表率之、

然於無有矜恤、莫得慰藉之語、是基利斯督懸架之時、所以譴責如德亞人、信義俱喪、固執己見者也、蓋其艱苦、如此備嘗、功勞如此宏大、彼輩輕賤其寶血、而弗之顧、若痼病之畢吐其劑、而不知飲、今其在天、亦可以此言、譴責今世之

人也、蓋其鑒臨下地、有自以爲信從基利斯督者、而卒藐忽其苦難、踐踏其實血、弗思主判、弗畏獄刑、日增厥罪、不知悔改、則其所獻於主者、亦惟苦胆酸醋耳、聖史路加載云、一罪人悔改、在天有喜樂也、Luc. XV. 10.是故人苟因信德而領聖洗、是生於基利斯督也、喜何如之、若又犯罪而死、將必翻喜爲憂、是變甘乳爲苦胆、變旨酒爲酸醋也、聖若望宗徒述主言云、婦分娩時、有憂苦、因其時至矣、而既產子後、樂不念苦、因增一人於世也、Joan. XVI. 21.苦生而卽死、則其痛悼、定必倍增、然世有艱於告罪、且艱於守齋行哀矜等善工者、無異於是、因所行覺其難也、或既告其罪、又不從司鐸之訓示、而自昧良心、從其所好、斯非苦於生產、而墮其胎者乎、斯非自增其苦、而倍增司牧之苦者乎、此輩無異病疴之人、服苦口之藥、以期疾瘳、而竟速其死亡、且如農夫、竭力耕種、不意偶下冰雹、以致五

穀壓拆、全功盡棄、是故當流淚痛哭、以滌罪愆、乃可謂偕基利斯督、相與憂戚於架上者也、又竭力驅除罪惡者、乃可謂慰藉基利斯督在架上痛悼者也、庶幾將來、得偕基利斯督在天共樂共王焉、

第九章 論五言第二益

靜思基利斯督懸架呼渴、豈小補哉、主似向予而呼曰、予渴、有若向西加婦求飲者然、曰、與吾飲、婦弗之與、主曰、爾若知天主之恩、及語汝與吾飲者爲誰、爾殆將求之、其將與爾以活水焉、聖經不載乎、渴者來、就予而飲、Joan. VII. 37.是非保祿

聖徒所言之石乎、曰、飲之於石、夫石卽基利斯督也、I. Cor. X. 4.且日肋米亞語如德

亞人曰、伊等棄吾活水之源、彼自掘井、井裂而水不得蓄、Jer. II. 13.斯語非代耶穌言之乎、然則彼旣爲活水之源、而何以曰渴乎、應之曰、主在架上、若明鏡之高

懸洞照普世人民之枯渴、且有渴而憊者矣、主特借此軀體之渴、以憫世人神靈之渴耳、故直呼曰、予渴、蓋軀體之精液既枯、其渴果不待言、然亦暫時者耳、不久旋消、而其渴欲世人來就而飲者、其渴靡已、以其爲活水之泉、飲之者、可得解其永渴也、

吁、主親自降生、訓諭吾儕、倘傾心聽之、真福人哉、蓋世人每多嗜欲之渴、厥渴甚熾、莫能消解、所飲者、皆污濁之汁、富貴逸樂是也、是皆虛幻不久之事、而世俗認爲美物、飲此汁者、誰不復渴、然則於基利斯督所言之活水、盍嘗試之、活水維何、上智是也、愛主是也、凡渴慕世物者、飲之、其渴卽消、凡渴望常生者、飲之、其渴得潤、若飲之而猶渴、積財貨、渴戀功名、而不渴想天上之物者、誰哉、維斯活水、非由地而上騰、乃自天而下降、倘泣而求之、活水之主、必賜吾飲、是水

不獨能解嗜慾之渴，並爲吾人日用之所需。旅此地者，得此，則終不渴焉。意撒亞先知預言曰：凡渴者，來就此水，然勿以此水爲常飲之水，而當售以重價者也。故又曰：請速來，不須白金，亦不必交易，以購此酒乳。Isai. I.V. 1.夫曰購者，當出定價，方能取物，是卽預爲善備之意也。但購之不須貨財，亦不必交易，何也？因其物爲無價之珍寶，惠然錫之者也。前稱之曰水，今易之曰酒乳，何也？因內具水酒乳之能力故耳。

夫智愛兩德，是泉之德也。蓋水能消暑，而智愛之活水，可消解私慾之暑熱。又謂之酒者何？因酒能煖人，又能醉人，愛德熱人之心，智德節人之慾，故稱智愛爲酒。又謂之乳者，因乳味甘飴，能食嬰孩，智愛似乳，能食基利斯督之嬰孩。如聖伯多祿云：如甫生之嬰孩，真實無詐，惟乳是嗜。I. Pet. II. 2.是爲真智，亦爲真愛，逆

※ 肉情者、甘飴之輓也、輕微之任也、凡自願謙任此輓者、厥靈獲享平安、不復覺渴、不須汲泉壤之濁水、以解其渴、是爲靈魂之安樂、開隱居之道路、實精修之會院、肅神品之士途、節伉儷之慾情、如戴奧道西幼皇之朝廷、無異隱修大院、厄開利公侯之府第、宛似隱修小院、此二處、無喧譁、無爭競、惟聞誦經文、歌聖咏而已、然則基利斯督因己之渴、以解吾人之渴、有如活水、常流不息、以灌溉吾人之心田、俾無枯旱之患、吾人當如何答謝基利斯督哉、但恐從仇魔之唆使、受世俗肉身之欺罔、自遠此泉、而不欲飲其水耳、

第十章 論五言第三益

其益卽法聖子之忍耐也、前在第四言內、雖謙遜與忍耐並提、今於第五言中、特以基利斯督之忍耐、表而出之、夫忍耐不獨爲最大之德、亦且爲最要之德、

聖濟彼良云、未見有天誠之路、如忍耐之有益於生命、彰大其光榮者也、吾儕因藉主命、宜謹慎小心、力保此德、弗怠厥修、夫忍果爲要德、但當別其真僞、其真者、寧願受萬苦萬難、不敢獲罪於主、以避其患難、如致命者、寧受劇苦極刑、不敢失信於基利斯督、寧願失天下萬福、不敢行敬拜邪神等事、是有益於靈者也、其僞者、熬忍諸患、以充其慾壑、寧願失天堂永福、而得世之暫樂、如爲積聚貨財、或爲徇從慾情、或爲樹立功名、忍飢耐渴、觸風雨、犯寒暑、失去天國、亦所甘心、是爲魔授命者、於靈何益之有、

眞忍之德、有成就諸德之能、且有保存成德之力、聖雅各伯美忍耐之德、而訓諭吾儕曰、耐有全功、俾爾成全、無所欠缺、Jac. 1. 4.德行之修、定有艱苦、非以耐性處之、德不能成、苟以堅忍當之、諸艱易勝、忍耐變委曲爲正直、易偏僻爲康莊、

聖濟彼良論愛德爲諸德之王，乃曰：愛德爲昆弟之鎖練，平安之根基，和協之堅固，大於信望二德，爲致命之前驅，在天國之中，於主前常與吾偕，然非忍耐，不能自存，去其保存之質，則根本失而力不能支，不可久也。至於謙德、義德、及和睦之德，聖人亦云：心苟有毅然堅忍之德，則人之肉軀，已爲天主之聖殿，必不爲邪淫污辱矣，廉節屬於公義，欺詐亦不爲漫染矣，領聖體後，手亦不爲血刃穢褻矣。聖人之言如此，以爲非忍耐之德，必不能拒邪淫而保貞潔，必不能免欺詐而存公義，領主之後，又不能禁殺戮而相和協也。

此忍耐之德，聖雅各伯書之，而先知達味亦嘗言之，聖咏云：貧者之忍耐，終不泯滅。Ps. IX. 19.蓋忍耐獲有全功，其益終不衰微，謂忍耐不泯滅者，因其功勞之實益，常存不朽也。每見五穀不登，輒謂農夫之工盡棄矣，苟有收穫，可謂農夫之

工盡去乎、夫曰貧者、卽指謙遜之人也、彼自知劣弱、若非主佑、不能有爲、亦不能順受、聖奧斯定謂、不獨貧者、能有此忍德、卽富者、倘不恃己力、維賴主能、一似真爲匱乏主恩之人、而求此忍德、亦得允錫、主嘗自諭曰、因爾忍耐、保全爾靈、Luc. XXI. 19.蓋凡遇艱難、毅然順受、寧願爲主而捐軀、不敢貪生而獲罪、是誠善全其生命者也、人莫得而奪之、蓋其死之形迹、雖似隕命、而不知已永保其命矣、義人之死、非死也、乃夢也、頃刻間耳、凡遇艱難、而無耐性處之者、則凡可以得生者、無不爲也、卽獲罪於主、亦不之畏、故或背棄基利斯督而敬拜邪神、或縱徇嗜慾、而行惡孽、以避肉軀之一死、雖似暫保其生命、而實則永絕其生命也、如聖經上、主向真忍耐者曰、汝首之毛髮、不喪失也、因汝忍耐、可保存爾曹靈魂也、

保祿宗徒亦云、爾須忍耐、以承主旨、乃得所許、Heb. X. 36. 夫宗徒謂忍耐、不獨有裨於人、且亦爲緊要之德、以承行主旨、而獲主之所許、聖雅各伯云、福哉、忍受患難者、因將得常生之榮冠也、是卽天主所許於敬愛己者、Jac. I. 12. 及守其誠命者也、蓋聖經云、愛予者必守予令、Joan. XIV. 23. 又云、人不愛予、不守予令、Ibid. 24. 可見聖經訓迪信友、總以修德爲本、而習修忍耐、尤爲要務、所以基利斯督將終、曰、渴、欲以肉身形體之渴、表其神靈之渴、劇而且久、蓋其激勵吾人、在艱苦之時、耐性順受、以隨其芳表也、夫基利斯督之渴、渴卽其罰、罰之重大、前已詳明、茲不多贅、至於其渴之久長、復畧述於後、

迴遡鞭笞之前、身已疲憊不堪、蓋山園祈禱、歷數晷之久、徧體汗血流地、心內悚懼恐惶、未死而已有欲死之勢、繼而自山園縛送至亞納斯衙、由是而再擗

至蓋法斯衙，由是而解送至比辣多，由是而押解至黑落得，由是而復回至比辣多，一晝夜，道途往返，不下數千萬步，自建定聖體晚餐之後，滴粒未進，又無片時安眠，況在蓋法衙內，披頰多掌，其時舌枯唇焦，已不待言，及至綁縛石柱，鞭笞五千，血流滿地，全體剝傷，徧身枯甚，答息而渴增，又受茨冠箍首，血流滿地，增其苦，更增其渴，後又以重大木架，令之肩負，一晝夜，數次往返，業已筋疲力盡，而又欲負架行走，漸登加爾瓦畧山，既至，飲以醋胆，吮之而未下咽，行程既畢，而口之枯渴有增而無減，手足釘於架上，血若泉湧，身內液汁，消耗殆盡，以致喉舌燥渴特甚，其在架上，歷三時之久，天昏地震，自午至申，枯渴之苦，難以言狀，而卒嘗之以醢，夫醢之爲物，其味尖酸，難以適口，非若水酒之易於解渴也，況惟浸以水沫，涓滴而已，自其受難之始，直至終時，吾主之耐渴，至矣極

矣、但此劇苦、惟經歷曠野之人、畧知一二、至於他人、則隨在有水、隨在可以解渴、其口渴之苦、實難明悉、

顧西和載亞歷山大王、軍行曠野、眾兵渴甚、覓水解渴、奈貪飲過度、以至死於飲水、較諸死於沙場、爲數更多、蓋燥渴不堪、莫能節飲故耳、又人在極渴之時、飲黃泉濁水、油血等汁、覺甚甘飴者、此非渴者甘飲之一証乎、由是而知、基利斯督口渴之苦、楚甚劇也、由是而知、基利斯督忍耐之德、極高也、是天主聖意中、欲吾認識之、而則效之耳、蓋偕基利斯督受難者、定偕基利斯督享榮焉、

或疑而問曰、何如可以則效基利斯督之忍耐哉、何如可以偕宗徒云、我偕基利斯督同釘於十字架哉、Galat. II. 19.又何如而可偕致命聖依納爵云、吾之愛情已

釘於架上哉、曰、是本不難、因人都視忍耐爲畏途、故甚覺其難耳、則效耶穌不

須臥地、鞭身流血、不必常守嚴齋、苦帶貼肉等苦工、如此苦工、本係可嘉而有益、苟得神師指教、無不可行、但吾願教中信友、則效基利斯督、以習學忍耐爲要務、其道至正、且宜於大眾、非新異之事、又非駭人聽聞之事也、

一、凡遇上主聖意所在、卽有艱苦、當甘心忍受、以愜其旨、如保祿宗徒曰、爾須忍耐、以承主旨、而得所許、Heb. x. 36.然而天主欲我人習此忍耐、果在何事、曰是不難知、而言之亦不難明、蓋聖會無異慈母、所命之事、雖覺重大難行、亦宜服從、如聖灰內及四季等齋期、是也、欲如命遵守、非忍耐不爲功、若於守齋之日、貪享豐筵、饕餮無異平素、隨時嚼飲、無所顧忌、是無飢渴之患矣、何須忍耐、倘欲堅守齋例、除患病外、不時不食、非食節飲、以補前非、徹其所餘、以濟窮困、如聖良所言、窮者之食、齋者之餘、又云、仁兄、請畧受飢寒、稍減君儕之日用、以濟貧

人子。然必須忍耐。方可行此飢寒齋克等工。如此可謂畧倣基利斯督之忍德。乃可謂共與之釘於十字架也。夫減餐等工。雖非緊要之事。而習修忍耐之德。行效法基利斯督之受難。是不可少。又如聖教所定之日課。及他經文。如天主經。聖母經等。若欲翕合聖教之意。真心虔誦。非具忍耐。亦不爲功。如日誦經文。畧見冗長。卽心覺厭煩。致多草率。欲求循規蹈矩。口誦心維者。蓋亦寡矣。無忍耐故也。然吾人若聞聖方濟各誦日課經。若何恭敬。則知其若何忍耐。以畢此功焉。聖文多辣述聖方濟各行實云。聖人誦日課時。對越天主。且敬且畏。雖有目脾肝足之疾。誦時終不倚牆靠壁。常見端立免冠。目不邪視。句無脫落。若行路時。雖遇大雨傾盆。定必駐足而誦。不敢畧弛其平日恭敬之心。若其誦經時。遇有外念紛擾。以爲大得罪於天主。定行告解。補贖前非。其誦聖咏時。凝神壹

志宛似天主鑒臨在上、遇主之名號、則覺甘飴之味、似有以舌吮啜之狀、故凡欲虔誦經文者、軀體不無勞倦、苟不以堅忍當之、祈禱焉能虔誠、禱不虔誠、焉能合教規之命意、蓋凡教規所命之事、皆由主命而來、皆藉聖經諭旨、非具忍耐之德、不能承行、如分箸周急、賠補恕仇、全告善領、凡如此類、非忍耐不能善行其工、

二、凡加害於我者、卽其爲魔鬼、爲惡人、亦當耐心處之、非然者、不能承行主旨、雖有惡人、以橫逆投我、雖有邪魔、百計害我、若天主不准其肆虐、斷不能行其所能、若天主旣准其攪擾、定有裨益於吾、故凡遇失意之事、當皆安心順受、一似天主親手授之者然、古聖若伯、一旦盡失所有、子女壓斃、且身患癩疾、體無完膚、聖人知此、雖係魔計、而終不逆天主聖意、故云、主與之、主取之、讚揚主名、

Job. 1. 21. 聖人可謂善處困窮者矣，但吾非謂惡人邪魔之加害於人，而人不當補救也。如軀體受傷，豈不當醫治乎？物被搶奪，豈不當捍衛乎？吾所言者，惟不當萌復仇之念，亦不當以怨報怨，但當耐心忍受，是皆因天主聖意中來者，承行主旨，冀獲主之所許可也。

三、凡遇不測之蓄害，如疫荒兵戈等事，無非出自上主，不宜尤受造之物，亦不當怨造物之主，當自認己罪，因已獲罪於主，而主聊以此爲譴責耳，宜低首下心，忍受一切，以補前愆，冀天主轉怒爲喜，易禍爲福，蓋天主無異慈父，責子之後，懷愛如前，不忍斥逐，而絕其家產也，非若姦生之子，驅之惟恐不及。聖額我略曾述一事，以証忍耐之受報，如何博厚，其解聖經時有云，有名斯德望者，其待害己之人，過於密友，受人欺辱，輒感謝之，被人損傷，以爲大利，凡仇己者，目

之若恩人、其忍耐爲何如、亦可見矣、而世人不察、俱以癡癡目之、彼惟耶穌及宗徒之言是遵、聖保祿云、爾曹中、於斯世若有人見以爲智者、當爲愚人、以成智者、I. Cor. III. 18. 聖額我略謂那人死時、天神顯現、侍側頗衆、迨其靈魂出離此世、逕送天庭、且此聖師兼教宗、列之於致命聖人之科、因其忍德非常故耳、

第十一章 論五言第四益

聖奧斯定解聖咏第六十八首、謂渴之一言、不獨表其肉軀之枯渴、亦且明其神靈之渴願、所願維何、願仇人信之、而得救己靈、我儕遇此美機、當取聖人之意、擴而充之、基利斯督渴願天主光榮、渴願救人靈魂、吾曹亦宜渴願光榮天主、恭敬耶穌、並渴願救人靈魂、救己靈魂、而基利斯督之渴願、見諸實效、其平素言行、如講道、受難、顯跡等事、無非爲主光榮、救人靈魂起見、夫恩以恩報、理

也、而吾曹受恩無算、當思何以酬報、方不爲辜負主恩、屢念及此、則榮主之實願自熾、且思天主若是其愛人、以致錫以獨一己子、Joan. III. 16.又基利斯督鍾愛吾儕、緣吾儕而自捨己身、以爲獻禮、以爲祭品、以薦馨香於天主、Eph. V. 2.言念及此、亦可激發吾儕憐憫之意、而渴願救靈也、然最要者、莫若渴願救己靈魂、因此渴願、俾吾人殫心竭力、所思所言所行、俱爲救靈起見、則於榮主救人之事、雖無渴願之情、而主之光榮、不因此而稍減、人之常生、亦不因此而或喪、若不渴願救己、必將沉淪己靈矣、基利斯督爲救吾靈、渴願如此、而吾於己靈、反不渴救、不亦異乎、抑弗信基利斯督爲天主上智、而以爲能欺人耶、又可異者、人於易朽可毀之品、視若永遠不朽之物、而渴求之、而於真實之常生、反以爲虛幻之事、而藐視之、而不知渴求、且世物、美惡雜陳、而人求之、惟恐不及、夫常生盡

善盡美者也、反置之度外、莫之顧問、何也、請主光照我心目、俾我明此不渴之由、

惡死好生之至、亦謂之渴、誰不愛其生、誰不愛得常生、而無纖芥之患哉、顧何以事之不能不愛者、反淡然處之、何也、或以爲暫生於世、實而可見、常生於天、虛而無憑、況夫常生一事、世人亦從無經驗之者、故於暫生、則渴慕之、於常生、則藐視之、曰、若果如此、何以達味聖王呼云、天主、予慕爾、如麋鹿奔於泉、予靈渴惟勇惟活天主、何時至見天主臺前、Ps. XL. 2.此時聖王尙居於世、亦係可死之人也、其急欲見主聖面、若是其甚者何也、夫面覲天主、卽獲常生矣、其渴願見主、則渴願常生也可知、且有無數聖德之人、往往厭敦世味、而輕棄世物、惟思念天主、則覺其味無窮、然則此常生之福、非虛而無憑之事、而弗之渴願者、實

因信德不堅、弗之思耳、卽思之而弗慎於思耳、然則思之弗慎何也、因溺於肉情之嗜好、不顧靈性之實益、聖保祿宗徒云、獸性之人、不明天主聖神之事、

I. Cor.

II. 14.

所以汝若渴願救靈、渴慕主榮、可遵聖雅各伯之言曰、爾曹有智不足者、

可求天主、彼厚賜於眾、並不面斥、定必賜之、

Jac. 1. 4.

斯爲超智、世學莫能傳授、惟

隨從聖神之默佑者得之、彼能轉移獸性之人、而爲道德之人、然求之弗切、弗得也、求之弗數、弗得也、當恒求恒禱、以唏噓號聲、上達聖父之聰、定必見賜、且世人之父、聞子求食、而無弗與者矣、何況爾父、自天賜善神與求己者乎、

Luc. XI. 13.

第十二章 釋第六言曰、終矣之義、

Joan. XIX. 30.

斯言列爲架上第六言、聖若望宗徒述第五言曰、渴、

Joan. XIX. 28.

卽續云、耶穌吮醢之

後曰、終矣、終之字義、解謂受難之功畢矣、聖父所諭聖子救贖之功有二、一、宣

布福音、一爲人受難、至於福音之宣布、聖若望宗徒曾述主向聖父云、爾委我

之事、已畢行矣、

Joan. XVII. 4.

已顯示爾名於世人矣、斯言、主於晚餐後、勸諭宗徒時言

之、則宣講之工、直逮此時方得告竣、而受難之工、則畢於吮醢之後、聖經載主

言曰、克飲予將飲之爵乎、

Mat. XX. 22.

又云、父、倘爾願、可免予飲斯爵、

Luc. XXII. 42.

又云、父錫

予斯爵、爾無欲予飲、

Joan. XVIII. 11.

所以主將崩時、曰、終矣、若謂我已飲斯爵矣、飲之而

涓滴不留矣、今無所事矣、惟將出離此世矣、於是俯首斷息而崩、

終矣一言、試問其究竟終者爲何事、曰、吾主未有明諭、聖若望宗徒亦未及詳

載、此言寓有奧義多端、細繹之無非有益於吾人者也、一、聖奧斯定解聖經至

終矣一言、謂先知預言救世之功、今已畢矣、據聖史所載云、耶穌知降世之故

已全、欲成聖經之言曰、予渴、吮醢之後、卽曰終、卽此先知所言之餘事也、可知

其生前死後之事，經先知所預言者，亦包括在內，蓋救世主之事蹟，皆爲先知預言之事蹟也。其降胎也，則曰：茲有童女，將懷妊生子，Isai. VII. 14.其誕生於白冷也，則曰：美哉，如大白冷，厥將出，總督義臘吾民，且出於爾，Mich. V. 2.其於異星顯示，則曰：有星將出自雅各伯，Num. XXIV. 17.其於三王來朝，則曰：韃爾西及島嶼列王，將輸禮物，Ps. LXXI. 10.其講道也，則曰：主神臨予，遣予報於善良者，Isai. LXI. 1.其顯蹟也，則曰：天主將親臨而救爾，開瞽者目，啟聾者聰，此時跛者，將跳躍如鹿，解啞者舌，Isai. XXXV. 4.其乘驢也，則曰：茲爾公義之王，救世之主，將降，彼貧者，乘牝驢暨厥小駒，Zac. IX. 9.至於其受難之事，則於達味聖咏及意撒亞日肋米亞匝加利亞及他先知之預言，無不一一詳述，且在受難前，亦自言於門徒曰：我儕上日路撒冷，將畢踐先知攸記人子諸事，Luc. XVIII. 31.然則今云終矣者，卽知所言之事，俱畢行矣，亦以證預

言之眞實也、

二、聖若望金口解終矣一言、謂邪魔及惡人之加害於基利斯督也、在其駕崩之時、厥能已盡矣、天主不復恣其所能矣、基利斯督在山園被擒之時、謂司教等曰、斯時定屬爾輩時、並屬魔顯能時、Luc. XXII. 53.斯能卽天主縱恣魔鬼惡人、用爲加害於耶穌者也、崩時、主曰終矣、謂被害己之權能、已盡於茲矣、主不復縱其所能矣、蓋天主行塵世之路程、已畢於此、如巴魯格先知預言曰、是爲吾等之天主、無有他人與之對敵者、茲乃創立規則、諸道授之於己子雅各伯、及鍾愛之義臘厄爾、厥後顯現於世、與人交際、Bar. III. 36.以其生斯世也、若行路者然、飢渴疲倦、受辱受傷、痛楚死亡等患、在所不免、迨生命旣畢、旅程亦畢、患難亦與之俱畢、所以在架上曰、終矣、卽俯首斷息而崩、故終之云者、卽旅程畢行之謂也、

聖若望宗徒述主言曰、予也昔出父入世、今再離世詣父、Joan. XVI. 28.終矣、卽艱苦之旅程畢矣、日肋米亞有言曰、義臘厄爾之企望、救援於患難之際者、爾胡爲將如僑居此地者、又如路人之不欲羈留耶、Ier. XIV. 8.終矣、其於人事已畢盡矣、仇人之力亦盡於此矣、

三、終矣、至大之祭畢矣、古教諸祭、視此大祭、若影若像、加爾瓦畧山上之祭、乃真實之祭也、聖良宣講耶穌受難云、爾已盡吸取、以歸向爾、蓋堂帳裂開、聖殿已離棄不善之司教矣、古教如預像、今爲真跡矣、先知之預言、變爲實事矣、梅瑟之嚴律、改爲福音矣、又云、今六畜諸祭既息、而以真主體血、代諸犧牲以爲祭、至於基利斯督之祭獻、司祭者、則天主而人也、其祭臺、則十字架也、其犧牲、則天主羔羊也、其燔炙之火、則仁愛也、其祭獻之益、則救世之功也、夫司祭者、

係天主而人，則品位之高，莫高於是矣。聖咏有云：爾將永享爾撒責耳鐸德爵位。從默其塞德例。Ps. CIX. 4.蓋默其塞德之父母，及其世裔，古經不載，今基利斯督在世無父，在天無母，亦無世系，蓋意撒亞云：誰將述厥世系哉。Isai. LIII. 8.聖咏云：啟明之先，予胚胎生爾。Ps. CIX. 3.彌格亞云：彼出自初，於無始之日。Mich. V. 2.夫以十字架爲祭臺，是反辱爲榮矣。昔者厥架卑陋不堪，今乃斯物，尊貴實甚。公判之日，其將顯現空中，光耀倍於太陽。聖經云：是時，人子之號，顯於天上。Mat. XXIV. 30.聖教會從而咏之曰：主將來判世，十字架號，將在空中。聖若望金口據聖經云：太陽埋厥光，太陰冥厥體。Mat. XXIV. 29.卽續云：此時空中顯現十字聖架，較太陽倍加光明。至於天主羔羊爲祭品，固純潔無瑕之犧牲也。意撒亞先知有云：彼如羊之擗於宰地，又如羔在剪毛者之前，緘默而不啟其口。Isai. LIII. 7.主之先驅亦曰：除免世罪天

主羔羊者、Joan. I. 29.聖伯多祿宗徒曰、爾曹非以金銀可毀之物、乃以基利斯督、如

無玷羔羊之寶血、而得贖者、I. Petr. I. 18.默照經謂創世之初、斯羔已見殺矣、Apoc. XIII. 8.已

有裨於基利斯督降生之前矣、因天主預鑒其救贖之功、而得寬赦彼時之人也、其無涯之仁愛、爲燔祭之火、是火若烈焰大審、焚燒天主聖子之心、雖苦難之多、多於江海之水、而卒不能撲滅其仁愛之火、夫祭獻之實益、卽洗滌亞當及其普世後裔之罪孽也、聖若望前書有云、彼爲吾罪作補辱之祭、不第爲吾儕、亦爲舉世之罪焉、Joan. II. 2.與聖若翰之言、除免世罪、天主羔羊者、若合符節、

所難明者、惟是基利斯督、一身兼任二事、亦爲犧牲、亦爲司祭、夫司祭有宰牲之職、而基利斯督、旣爲犧牲、又爲司祭、亦將自殺其身乎、若不自殺其身、則不能盡司祭之職、若自殺其身、則犯褻聖之罪、不得爲祭獻矣、然而基利斯督亦

作全燔之祭、亦盡司祭之職、因其爲天主光榮、爲補贖人罪、不自殺、亦不自禁人之殺、惟自願受死而已、苟非自願、則士卒胥吏、縱極兇暴、不能束縛其身、何況傷其性命哉、苟非自願、鐵釘雖堅利、何能穿透其手足哉、故意撒亞曰、其獻也、因其自願、Isai. LIII. 7.主亦自云、人莫之予奪、惟予自捨之、Joan. X. 18.保祿宗徒顯諭曰、

基利斯督鍾愛吾儕、而爲吾儕自捐其軀、以爲獻禮、以爲祭品、以馨香於天主、Eph. V. 2.此術妙不可言、殺人之罪、則歸於茹答斯比辣多、卒役等諸人、而祭獻之

功、獨歸基利斯督、蓋殺之者、非爲司祭之人、實係褻聖之徒、故其殺也、非祭也、實殺也、而耶穌因其無涯之仁愛、自爲獻品、而且爲獻者、以此祭禮、得息天主之義怒、得協和塵世於天主、得補償天主之光榮、得救拔人類於淪亡、故其受苦受難、釘於十字架、非其自殺、乃其自願受死耳、聖良畧解之曰、其恣狂人之

毒手害已也、人自蹈愆尤、適贊成救世之功耳、

四、終矣一言、明顯基利斯督與斯世之主、爭鬥畢矣、聖若望述主訓諭曰、今世之判、斯世之君、將見逐於外、倘予懸舉離地、將引眾歸附吾、Joan. VII. 31.是卽指此爭

鬥而言、第此爭鬥、非兵將之攻戰、乃獄訟之爭競、聖子與魔鬼、互相爭執、誰爲

斯世之業主、誰爲世人之總統、蓋魔鬼之雄長此世也久矣、自誘勝元祖以後、

併其普世苗裔、俱屬其統轄、俱爲其奴隸、是聖保祿宗徒所謂、魔爲斯世之君

長、而有權能、且掌暗暝者、Eph. VI. 12.基利斯督亦謂魔爲此世之君、且魔鬼不獨爲

此世之君長、且欲爲此世之天主也、如聖咏云、異教諸神皆邪魔、惟主乃造諸

天之眞主、Ps. XCV. 5.蓋異教旣多泥塑木雕、圖鬼象物、拜之如神、祀以牛羊、敬之如

主、然而天主聖子實係普世之業主、欲攬普世之總權、復歸於己、故有此爭訟、

十字架爲是訟之結案、判定耶穌基利斯督爲普世之眞主、因此苦架、足平天主之公義、足贖元祖之罪愆、足滌其子孫之惡孽、夫僕逆主命、厥罪固大、而子遵父旨、其功愈高、以此補主榮、贖人罪、綽有餘地、蓋聖子爲聖父之光榮、自謙聽命至死、死釘十字架、則聖子之謙遜、更勝於奴隸之勃驚也、爲此天主因聖子之功、復循舊好、將魔鬼掌中之人類、盡奪而隸屬於愛子之權下、

然而終矣一言、又有別解、聖良亦屢道之、其言曰、兇傲之仇魔、若知天主慈悲之意、定欲和平如德亞人之心、而不願以無端之嫉妬、誘惑彼衆、恐於窘迫不屬其權下之人、反將失去脅從之衆虜也、此說極妙、蓋人俱爲魔奴、旣從其誘惑、而基利斯督未嘗爲其奴、亦未嘗被其誘陷於罪愆、故其膽敢干犯基利斯督而致之死地、宜其失去所屬之人也、

然則、於此爭競、聖子已獲全勝、已由魔鬼之手、奪還普世、從茲以往、人將皆得救己、何至於今、事魔者尙不乏人、墮獄者、實繁有徒也、可一言以應之曰、彼自願耳、蓋基利斯督戰勝仇魔之後、嘗以二大恩寵、貽留於人世、一、爲善人開闢天門、因元祖一犯主命、天門封閉、人莫能入、迨基利斯督凱旋之日、方啟厥門、故在戰勝之日、垂允右盜曰、今日偕予並在福地、此盜因主寶血之功、勃發信望、愛超性三德、得領主寵、故聖會咏唱云、擊敗永死、爲諸信者啟天門、二、建定七件聖事、其中寓有赦罪之能、施寵之力、又遣使宗徒、周行天下、宣講福音、俾其大聲諭眾曰、人信兼領聖洗、必昇、Marc. XVI. 16.故主榮勝之後、宏開天路、人人可成天主之義子、可享天堂之永福、而卒有下墮者、非因救贖之功、缺而不全、亦非因救世之主、疎而不謹、乃人自甘暴棄、不願行此大道耳、不得爲吾主病、

五、終矣一言，亦可解創立聖會之工，已畢於此矣。蓋如築室者然，屋宇落成之時，卽梓人告竣之日也。聖師訓謂，聖教創造於基利斯督受洗之時，告竣於其受難之日。如聖厄必發及聖奧斯定解謂於亞當睡臥之時，天主抽其肋骨，造成厄襪之肉軀，是乃建立聖會之預像也。蓋基利斯督之死，同於亞當之睡臥，其肋旁被刺，血水盡流，同於抽亞當之肋骨，而聖教爲耶穌之嘉偶，同於厄襪之配於亞當。經云，厄襪係匠成而非造成者，具有奧義焉。聖奧斯定云，聖會之創造，在基利斯督受洗河濱之時，其引證聖咏云，彼跨海而王，自河而至普地邊際。Ps. LXXI. 8.夫聖會乃基利斯督之國家也，受洗之時，卽其建國之日也。蓋其假厥洗禮，視聖此水，然後立聖洗之禮，以爲入教之門，故於其受洗之時，聖父自天降諭曰，茲吾愛子，攸樂予心。Mat. III. 17.爾曹聽之。Mat. XVII. 5.是基利斯督宏宣聖道，廣

招門徒、以爲樹人之基礎、以作聖會之宗臣、是故基利斯督終矣一言、實謂其建造聖會之工、已畢於此、所未畢者、惟有一死而已、今死卽在須臾、救世之功、不可謂之畢乎、至於耶穌死後、肋旁被刺、血水盡流、特爲領洗聖體之奧義、表而出之、亦以明諸聖事之能力所由來、究非爲立定聖事之實蹟也、

第十三章 論六言第一益

細繹此語、獲益良多、終矣一言、解謂畢行先知之預言、善哉厥解、蓋先知之言、非係自作聰明、憑空僞撰者、乃因聖神默牖而來、夫聖神天主也、天主至誠、不能欺人、天主全知、不能舛錯、是故將來之事、雖未見實效、但旣言於前、必驗於後、故聖奧斯定云、直至今日、諸事已驗、而有未驗者、亦將見效、於是將來之審判可畏也、昔者自天降世、卑以自牧、日後自彼而來、赫赫威嚴、夫主之聖諭、人

當堅心全信、今之人猶古之人也、今人當信將來未驗之事、猶古人之當信今日已驗之事、然而難易分焉、蓋降生之前、先知之預言、未見效者居多、而古教之人、當堅信無疑、降生之後、先知之預言、已見效者甚繁、則今人見其已驗之事、而信其未驗之言、則今之視古、其信不亦易於古乎、昔者主牖諾厄預言將來有洪水之患、不獨曉之以言語、且見之於行事、建造巨艦、不遺餘力、而終不能見信於人、蓋當時之人、從未見洪水爲何物也、而主怒忽臨、悔之不及、今吾人既見洪水、已應諾厄之言、則日後之火燬判世、亦必見效、何猶重視乎世物耶、噫、日後之事、言之不啻三令五申、而人仍紛馳於虛幻之物、而不專務於永遠真實之福樂、何信德之淺哉、

夫此審判之事、吾主既有預諭、而吾儕猶弗之信、蓋思主言必踐、今昔無殊也、

主嘗云、如諾厄之時、人子之將臨亦然、Mat. XXIV. 31.夫洪水之前、世人飲食嫁娶、莫知後患、迨諾厄入櫃之後、洪水汨濫、盡淹厥眾、人子之臨亦將如此、是故爾宜預防、蓋爾不意之時、爾主將至矣、聖伯多祿後書云、主期將至如盜、當時諸天大震而逝、原質被熱炙散、而地暨地上之物、皆被焚焉、II. Petr. III. 10.人謂此事尙遠、吾謂爾死甚近、死後卽判、須臾莫待、夫死候無定也、而審判至嚴也、雖無益之閒談、亦必訊問、Mat. XII. 36.況毀名敗節之言、怨天尤人之語乎、人多習以爲常、不之覺察、而天主定必逐一細審、纖毫靡遺、且不獨刺讞其言語、亦必詳考其行爲、如偷盜邪淫、詐僞殺戮等事、無論其罪惡之重輕、愆尤之多寡、無不一一詰究、今吾人目覩前言之已應、可不堅信後事之必驗乎、若不隨信光之導引、爲其所當爲、避其所當避、其信不足多也、倘有梓人謂爾曰、屋將頽矣、急宜避之、室中之

人信厥言而莫知走避、任其覆壓、可謂信其言乎、保祿宗徒有云、彼自認信主、而行事則否、Tit. 1. 16.有若是者、譬如良醫謂病者曰、某物不可食、某汁不可飲、病者曰諾、而卒求飲求食、弗與必怒、病者若非顛狂、定必信醫者之言語、噫、信友中、有謂主之審判、及謂未來之事、全信無疑、而察其行事、概多背反者、得無類此、

第十四章 論六言第二益

基利斯督終矣一言、可依聖若望金口之解、謂基利斯督崩時、其逆旅塵世之艱程畢矣、當其逆旅此世也、歷盡艱難、備嘗辛苦、然此艱難辛苦、暫而有益、今已進永光永安之域矣、其在世雖有三十二年之久、但此歷年之勤勞、較諸永遠之福樂、奚啻天淵、蓋在此三十三年之中、雖受千辛萬苦、如飢渴、凌辱、傷亡、

等情、而今則福樂充盈、永不失墜矣、且其在此、卑以自牧、受人羞辱藐視、Ps. XLI. 7.而天主顯揚伊、加厥美號、超越諸名號之上、因耶穌之名、天上地下獄中、皆屈膝焉、Phil. II. 9.而如德亞人乃辜恩負義之徒、於耶穌受難時、志高氣揚、以爲得計、如茹答斯、貪財嗜貨、負賣耶穌、比辣多懼失君寵、徇私曲斷、苟圖目前之安樂、不思身後之禍災、至今已千數百年、常被獄火焚燒、苦難言宣、雖再越百千萬年、而獄中之烈焰、仍未有艾、由此觀之、凡在世謙忍良善居於十字架下、或肩負十字架、而隨從基利斯督者、幸何如之、何必羨慕暫享世福之人哉、蓋諸聖徒暨致命者之行實、悉本耶穌之訓諭、悉爲其真註確解、聖經云、神貧者乃真福、良善者乃真福、涕泣者乃真福、爲義而被窘難者乃真福、爲其已得天上國也、Mat. V. 3.又云、哀哉爾富、得爾安樂矣、哀哉、今爾飽飫、將飢餓也、哀哉、今爾喜笑、

將哭泣也。Luc. VI. 24.

夫耶穌之訓誨，吾儕之藥石也；耶穌之行爲，吾儕之模範也。於此人當朝誦夕習，心領神會者也。奈人反視爲畏途，而裹足不前耶？雖然苟其克返迷途，思登道岸，懇切默禱，而自謂曰：吾將聽主，天主與我何言？Ps. LXXXIV. 9.且宜以謙禱嗟嘆之聲，叩問耶穌，蓋彼爲神師，其於真道實理，晰疑解難，無不一一隨人所欲，真理旣明，可得救於種種邪僻之說，於是昔之見爲棘手者，今已不覺其難矣。

第十五章 論六言第三益

終矣一語，解謂耶穌爲司祭之首領，在十字祭臺，奉獻畢矣，是訓吾儕當爲無形之房屋，聖德之司鐸，以無形之犧牲，祭獻於天主。II. Petr. II. 5.如聖保祿云，奉獻爾身，爲生活之犧牲，聖而且悅樂於天主者，爾曹循理之執役。Rom. XII. 1.蓋吾儕旣爲

被釘於十字架者之門弟，當竭區區之綿力，踐其踪，行其言，修其德，以祭獻於天主。聖伯多祿又謂：凡爲信友，俱係司祭者。I. Petr. II. 9 但非若主教擢升之鐸德，有施行聖事之神權，能成耶穌聖體，以祭獻於天主者也。乃奉神祭之司鐸，夫所謂神祭者，非如古教之祭獻牛羊鳩鴿等類，亦非如新教之祭獻耶穌聖體，惟取其祭獻之寓意，奉行不怠，如頌禱守齋哀矜等工，是也。如此工行，人人可獻。聖保祿云：吾人因是而常獻讚頌之祭於天主，是卽唇譽厥名之菓品也。Heb. XIII. 15. 宗徒又諄諄訓諭吾儕，如以上所言，奉獻爾身，爲生活之犧牲，聖而且悅樂於天主者。Rom. XII. 1. 又當遵循相似古教之祭律，夫古教之祭律有四：一、祭主物品，不能復適凡用，不然則爲褻聖；二、祭品當係活物，若牛羊之類是也；三、祭品當係淨物，蓋如德亞人，分禽獸爲淨穢兩品，如牛羊鳩鴿爲淨品，其餘獅狐鷹鴉等

爲穢品、四、祭品當以火焚燬、宣發其馨香之氣、誠如聖保祿所云、奉獻爾身、爲生活之犧牲、聖而且悅樂於天主者、爾曹循理之執役、Rom. VII. 1.當知宗徒之勸諭、吾儕、以肉軀爲祭品、非若牛羊之當殺而燔炙以祭也、惟取其相似燔祭之義、以奉獻此身耳、故其祭謂神祭、蓋宗徒之意、謂基利斯督、既爲吾人之罪、釘死於苦架、以祭獻於天主、而吾人亦當爲其光榮、奉獻吾身於天主、有若奉獻品物者然、其祭獻之條例如下、

一、用此肉軀惟爲光榮天主、乃可謂奉獻、乃成天主之祭品、既成天主之祭品、則爲天主之物、既爲天主之物、當爲天主而用、若取以私用、是褻聖也、如聖保祿宗徒云、此身既贖以寶血之價、復聖以領洗之禮、則此身定屬於天主矣、I. Cor.

VI. 11.二、此身不獨爲天主之祭品、亦當爲生活之犧牲、夫聖神之寵愛、係靈魂

之生命、保厥寵愛、靈魂乃生、若犯重罪、卽失厥寵、靈魂似死、死靈之軀、無異臭壞之物、主必吐之、而魔鬼吞之矣、蓋魔所樂行者、惟殺害人靈、而享死靈之軀而已、但天主爲生活之主、生命之源、弗享臭壞之物、故臭壞之物、無所用之、惟棄之曠野、爲禽獸吞噬而已、是故靈命當保存勿失、乃可承行主旨、乃成生活之犧牲、三、惟祭生活之犧牲、尙爲不足、蓋依聖保祿之言、又當用潔淨之品物、以奉祭於天主、如上所言、牛羊鳩鴿之類是也、夫牛羊等物、表與世往來之人、鳩鴿等物、表默道自修之輩、人苟欲以淨物爲祭品、則於晉接之間、當如羔羊之秉性善良、不害同伴、又當如牛犢之耐勞、任重、不稍懈弛、荷軛耕鋤、毫無浮動浪遊之習氣、又當如山羊之登嶺、疾趨遠眺、蓋聖會信友、各有本業、與世週旋、職守宜然、但當秉性馴良、任事耐勞、又當以靈目高瞻遠矚、注念天上之事、

向主屢禱，尋思何以奉獻己身，爲光榮天主，蓋若不思主，何以愛主，苟不愛主，何以獻已於主，夫愛德如火，非斯何以燔炙祭品，以獻於主，若香不焚熱，芳馨何以上騰，夫信友之生斯世也，在人間周旋晉接，在主前恭思默道，二者不可相離，使徒盡人事，而不思主道，其術固疏，使徒思主道，而不盡人事，其術亦疏，故凡不學牛羊之常有益於家主，而惟私利是圖者，是不以淨品奉獻於天主也，是無異狼獅犬熊鷹鴉等禽獸，攫取食物，圖飽己腹而已，聖伯多祿云，若吼獅徧走，覓所欲吞者，I. Petr. v. 8. 夫信友默思主道而欲自修者，猶以清淨之物，獻於天主也，則常效鳩之靜寂，鴿之清潔，雀之智慧，至於隱修之人，莫如法班鳩之靜寂，勿與世相接，惟恭思默道，讚頌天主而已，至於神品之人，如主教司鐸等輩，則效白鴿，最爲得宜，蓋白鴿清潔而多子，有神品之人，與世往來，亦當生有

神子、盡職哺之、然又當注意天鄉、遠避塵世、及時而降、以濟人急、以展其愛人之心、二者不能相離、藉非然者、恐多子而未必清潔、或清潔而未必多子、蓋淑己而不思淑人、或濟世而未免囿世、皆非理也、是故恭默思道、而專心自修者、及與世晉接、而志切救人者、俱當學鳥雀之智、則獲益良多、夫雀有二類、山雀、家雀是也、山雀居野、智而敏捷、常避獵人之弋網、家雀居市、巢於屋頂、翔集於人烟稠密之間、卒不與人親暱、獵之亦非易事、信友之智識、皆宜如是、而司教與精修之人、師之尤爲切要、與人交接、原爲益人、若與人閒談狎暱、宴飲戲遊、而不知謹避婦女者、其能免獵魔弋獲乎、

四、如古教祭例、犧牲當有氣味上騰、以悅樂主心、古經云、主享其馨香、Exod. VIII. 21.而宗徒保祿謂、主爲吾儕自捐其軀、爲獻禮、爲祭品、以馨香於天主、Eph. V. 2.但此馨

香之氣味，必先宰厥牲而燔炙之，其氣味方得上騰，以悅樂主心也。夫吾人奉獻己身，先當將肉情之嗜慾，宰割無遺，又當以愛主之火，燔炙其心，方似全燔之祭。然宰割肉情之妙術，莫便於愛主之深情，愛情爲諸情之領袖，夫喜怒憂懼，情也，悉繫於愛，悉制於愛，以情制情，不相並立，且愛情之小者，必受制於大，則大者興而小者亡，故人苟切於愛主，則主愛居衷，而肉情之愛，自然冰消霧散矣。於是以熱切之情，頌禱天主，則精潔之祈求，不猶如馨味上騰，以悅樂主心乎？天主所欲享者，此祭也，宗徒所勸諭者，亦此祭也。

如此奉祭，本非易事，故聖保祿諄勸吾人曰：吾因天主之仁慈，懇求爾曹奉獻爾身，爲生活之犧牲，聖而且悅樂於天主者，乃汝曹循理之執役。Rom. XII. 1.彼曰：因天主仁慈，夫主之慈何慈也，而彼特以此激勵吾人哉？曰：一，乃造成之恩，人本

全無而使之有二、主造吾人、惟彼是奉、主本不需人助、惟藉此以加恩於人耳、
三、主造吾人、肖似主像、具有明司、欲司、可相友愛、四、因基利斯督救世之功、賜
吾人得爲天主之義子、與其適子、同承永遠之基業、五、聖子爲聖教之首領、賜
吾人得成聖會之肢體、六、聖子在十字架、自爲獻品、奉馨香之祭於天主、以贖
吾人於魔役、以洗吾人之罪垢、如聖保祿云、彼自進呈光榮之教會、無瑕無皺
於其前、Eph. V. 27.斯皆天主之仁慈、而宗徒以之激勵吾人、奉獻己身者是也、其意
若謂、吾儕無德無功、不知所求、而主已加惠如此、吾儕宜如何竭力圖報哉、故
靜言思之、見如此善良之主、卽終身隨之、全心事之、以己所有、盡獻於主、悉如
古例、以爲馨香之祭、亦不爲過、豈猶見爲重大難行乎哉、

第十六章 論六言第四益

終矣一言、首章已解謂基利斯督奪回魔鬼之權能、而自爲良善之君王、而吾儕亦得爲其天國之良民、乃曠觀當世、人每不願奉事吾主、不願偕其同享天福、寧願降順仇魔、爲其僕役、寧願與之同焚於永火之中、何也、其故非他、惟因隨從基利斯督當負十字架始、必先以肉情之偏私、及諸舊染、盡釘於十字架、方可從之、是謂苦爵、但飲斯苦爵、果係逆人本性、染疾之人、往往出而哇之、寧憑其疾篤、而不願醫治者、然如此之人、若非獸性之徒、定係癡狂之輩、任其嗜慾所好、果不足怪、若猶是人也、虛靈未昧、定知克私之諭、必加以寵佑導引、以行厥命、若良醫之治症、預知良藥苦口、必先和調厥味、使病者易於下咽、再者、負架從予之命、若係創舉、則或有遲疑不進、諉爲力有不逮、力不克勝者、尙可原諒、然自古迄今、負架隨主者、實繁有徒也、不獨年富力強之人、卽幼童弱女

之輩，毅然肩任此架，直至以肉情之嗜好，全釘於十字架上而後已。然則彼人也，予人也，彼能是，而我乃不能是，由是而思，畏從何來，疑自何起，此理也。聖奧斯定亦爲之屈服，蓋彼久以爲肉情之嗜好，無法可治，而鑑此表率，乃奮然起而自謂曰：彼丈夫，彼婦女，已行於前矣，而汝何爲不能行？彼丈夫，彼婦女，非因己力，實恃伊主天主之力也。於是克除肉情，不留餘地，至於吝嗇驕矜之習染，亦猶是耳。苟得主佑，人靡有不能除之偏私。苟欲絕私，主未嘗不賜之寵佑。聖良曰：主命義也，因以聖佑導之於先耳。且基利斯督之輓，輕而且飴，任之而生前可獲靈魂之平安，死後可與基利斯督永王於天國。人反寧遵魔命，任五牛之輓，LUC. XIV. 19.順從私慾，備嘗苦辛，死後偕同魔鬼同受永刑，此非愚之至乎？真可憐也。

第十七章 論六言第五益

其益取義於首章，謂河畔受洗，係聖會之創建，架上隕命，乃寵教之落成，聖會比似厄襪，耶穌比似亞當，亞當睡臥，主抽肋骨，造成厄襪之軀體，而耶穌之死，乃亞當睡臥之像也，肋旁之傷，血水迸流，取肋骨之義也，寵教於是乎落成，而得爲耶穌之淨配，卽此奧義，訓迪吾人，宜敬愛苦架，感謝苦架，誰爲人子，而不敬愛其母哉，又誰敬愛其母，而不感戴其母之所由生哉，夫苦架者，乃聖會之所由生也，而聖會者，乃信友之母也，今夫勞肋德之聖室，乃天主聖母誕生之居，救世主降孕之所也，信友莫不感慕而敬拜之，況此苦架爲人靈之命根乎，吾人可不敬愛之哉，故聖會落成之後，曾恐吾人忘其所由生，隨在俱存十字聖號，畫於額上，供於堂中，藏於室內，七件聖事，非十字不行，諸凡祝福，非十字

不施，是訓迪信友，亦當隨在感慕十字架之恩也。然愛架之真情，又在乎忍受世上之艱難。蓋苦架既爲耶穌愛人之器械，則世苦當爲吾人愛主之左卷。愛苦架爲愛耶穌，愛世苦卽愛苦架。苦架爲世苦之比喻，世苦卽苦架之真詮。夫以苦架爲光榮者，宗徒行之，聖路加載謂宗徒由公堂出，且喜且走，以其堪爲耶穌之名受辱也。Act. V. 41.然以苦架爲光榮者，何也？聖保祿宗徒解之曰：吾儕於患難中，亦以爲榮耀。因知患難生忍耐，忍耐生練達，練達生希望，希望乃不負屈，蓋由所賜於吾儕之聖神，而天主寵愛，散溢於吾儕之心。Rom. V. 3.又云：予無以爲榮，惟於吾主耶穌基利斯督之十字架而已。因此世之於吾，已釘於苦架矣。而我之於世亦然。Gal. VI. 14.故世俗之榮耀，人間之娛樂，彼視之宛若已死，且彼自視，亦若不在人間矣。凡諸凌辱苦難，世人惡之，彼則愛之。凡肉情之娛樂，世俗

之光榮、人皆羨之、彼則惡之、此真愛苦架者矣、此真以苦架爲光榮、而爲成德之人矣、然終矣一言、雖非專爲彼言之、而不啻專爲彼言之矣、

第十八章 論六言第六益

主在苦架、建立恒德之芳表也、蓋終矣一言、可悟其自始至終、受難之工畢行而無稍虧缺矣、誠如每瑟云、天主之工、全工也、Deut. XXXII. 6.猶如聖父造化之工、六日

而落成、七日而安歇、聖子救世之工、亦六日而告竣、七日而休息、如德亞人在

架前呼曰、彼倘爲義臘厄爾王、今可下架、吾儕信之、Mat. XXVII. 42.然而呼亦徒然、善哉

聖伯爾納多之言曰、因其爲義臘厄爾之王、故不欲棄其國號也、聖人又謂耶

穌曰、爾值此際、恒心勿替、爲吾表式、蓋惟恒心可獲冕旒、若基利斯督不恒居於苦架、則講勸之人、何以激勵怯懦之人乎、將必緘口無言、尙敢逐一謂之曰、

勿棄爾所居、蓋彼可應之曰、基利斯督尙棄其所居、而況吾儕怯懦之人乎、是故基利斯督恒居苦架、直至命終乃下、其故非他、實欲樹一堅恒之奇表、以貽吾人、是則是效耳、人之常情、恒處樂境也易、恒居苦所也難、蓋處樂境、所爲多適情之事、居苦所、所遇多拂意之遭、然基利斯督在架、恒居弗下、果何爲而然哉、人苟明悉此中深意、必將起而效之、恒負苦架、至死不變也、若僅舉肉目、惟視厥架爲刑具、鮮不望而生畏、裹足不前者矣、若舉靈目、仰視懸架者爲誰、出命負架者爲誰、並瞻視苦架、導引於何方、且諦視肩此架者、有何裨益、則架之重者、必變而爲輕、架之苦者、必變而爲甘矣、將恆負厥架而不棄、恒懸於架而不下焉、

然則基利斯督恒居苦架、至死不下、莫聞怨聲、何也、曰、一、因聖子愛慕聖父之

故、蓋嘗謂伯多祿曰、父錫予斯爵、爾無欲予飲、Joan. XVIII. 11.蓋聖子之愛聖父、及聖父

之愛聖子、不可言傳、聖子見此苦爵、錫自聖父、知聖父之愛己情深、斯爵之錫、

意必極美、飲此者、榮必極大、雖一飲而盡、亦所深願、二、聖父爲聖子完姻之故、

賜以聖會、爲聖子之嘉偶、Mat. XXII. 2.但聖會垢穢皺紋、是非浴之以鮮血、何能變而

爲光耀、而無垢穢皺紋乎、於是基利斯督見厥嘉偶、錫自聖父、寵幸異常、甘願

浴以己血、使之變而爲美麗、Eph. V. 25.如古聖雅各伯爲逮辣格、而牧其父辣彭之

羊、七年之後、方得成婚、彼因篤愛之情、視七年如數日、Gen. XXIX. 18.雖冒風雨、犯寒暑、

寢不安席、食不甘味、七年之辛苦、不以爲意、復加七年、亦猶是耳、然則天主聖

子、以聖會爲嘉偶、知聖會將爲千萬人之慈母、晷半之久、恒懸架上、亦所甘心、

其愛聖會之情、較諸古聖雅各伯之愛辣格深而且篤、三、基利斯督不獨爲愛

慕聖父、及寵幸聖會起見、而畢飲此苦爵、亦且爲極大之光榮、無限之福樂也、蓋因此苦架、斯福斯榮、如操左券、無有不獲、如聖保祿宗徒云、自謙聽命至死、死釘十字架、緣此天主顯揚伊、加厥美號、超越諸名號之上、因耶穌之名號、天
上地下獄中、皆屈膝焉、Phil. II. 2.

既有基利斯督之儀型可師、又有宗徒之芳表可法、如聖保祿與羅瑪人書中、歷數已之苦架、並諸宗徒之苦架云、我於基利斯督之愛情、其誰分離哉、患難乎、抑困苦、抑饑餓、抑裸裎、抑險危、抑窘迫、抑刀劍乎、Rom. VIII. 35.如記錄聖咏云、我儕

緣爾終日克己、人以吾爲如備宰之羊兮、Ps. XLIII. 22.又曰、在此諸事、賴愛我者而克勝也、Rom. VIII. 37.其受苦之時、毅然不屈、卒有恒心、非以其苦而姑試之、實視吾主愛

人之情、而甘心忍受之耳、又曰、主嘗以聖子錫與吾人矣、且聖子鍾愛吾人、而

嘗自捐其軀矣、

Tit. II. 14.

又書於高林諦人曰、於我諸艱苦之中、慰盈樂溢、

II. Cor. VII. 4. 其

在苦難之中、有如此安慰、如此喜樂、而若不覺其苦者、其故何自、曰、現時之苦、

暫而且輕、光榮之斤量、加於我儕者、永久而高超夫等閒者也、

II. Cor. IV. 17.

因其以神

日、常注視乎永遠之酬報、故其視世苦爲輕爲暫耳、聖濟彼良云、心存此念、尙

有艱難克勝之乎、尙有刑罰屈服之乎、再觀聖安德肋之懿表、其懸架二日、不

以苦架視苦架、乃以好友視苦架、民欲釋放之、而彼不允、願恒懸架上、至死不

下、是豈愚人哉、蓋有聖神充滿厥心、爲大智之人耳、

茲觀基利斯督及宗徒之遺表、人苟欲逃避苦難、將必獲罪於主、若不欲獲罪

於主、必當終身受苦、莫能逃避此架、如精修之人、已獻絕財絕色絕意三願、宛

似致命一般、莫可變更、又如婚配之人、豈不願誼篤齊眉、但夫婦之間、每多反

日、或因婦道有乖、嫉妬性成、怒若獅吼、幾難與語、抑或夫也不良、凶如猛虎、終身莫望、如奧斯定述其母莫尼加之於其夫、是也、凡如此類、無異鬻爲奴婢、憑人叱嚇、不能自主、如居牢獄、監禁終身、如當苦差、至死方休、又有身染沉疴、無可醫治者、或係身無立錫、家無擔石、除非盜竊不能致富者、如此之人、將何以使其恆負苦架以得神樂、而邀永賞乎、曰、勿視厥架之苦、當思命其肩架者爲誰、夫命人肩架者、天主也、卽吾人之慈父也、萬事悉由其制宰、苟違其旨、一事莫成、故或苦或樂、悉由主賜、主所賜者、洵美且都、吾人遇之、當感恩無地、而偕基利斯督同聲曰、父錫予斯爵、爾無欲予飲、Rom. VIII. 37. 再者、凡欲逃避苦架、而定必獲罪於主者、則不如肩賴愛吾者而克勝也、Joan. XVIII. 11. 又偕保祿宗徒曰、在此諸事、負苦架、以承主旨爲愈也、當思目前之苦難、可易身後之福樂、夫身後之福樂、

千鈞也、目前之苦難、一羽也、以輕易重、誰曰不宜、聖保祿宗徒云、我意今時之苦、不足當將啟我日後之榮也、Rom. VIII. 18.又借梅瑟而自謂曰、視基利斯督之詬誶、

更當於厄日多國之寶藏、望賞賚故也、Heb. XI. 26.

若不願恆負目前之苦架、則身後必有更重之苦架、勒令永負也、茲述前事、聊以慰久負苦架之人、一、負賣基利斯督之茹答斯是也、彼返躬自問、負罪森森、若復廁於聖徒之列、迴旋其間、則中心難安、於是環頸自縊、以爲可逃羞愧之苦架矣、不知羞愧之苦架、更重於前、永無息肩之時、蓋日後審判、在諸天神世人之前、不獨顯其負賣耶穌之奸惡、亦且暴其自殺之罪愆、欲避其恥、更重厥羞、夫貽羞於數人之前、其恥尙小、而貽羞於諸神諸人之前、其恥甚大、況生前數人、俱係同憲良善之人、皆有惻隱之心、以望其悔改者也、而審判之日、則如

令人演劇，使人嗤笑之而已，是逃一架，復遇一架，棄其輕暫之苦架，肩其久重之苦架，愚何如乎？二、聖巴西畧述四十位致命之實跡，其言大約謂，在李濟厄總王艱難聖教之時，有兵士四十人，信認基利斯督，堅不肯叛，於是判決死刑，適值隆冬，使之赤身露體，宵臥冰池，勿令速死，又備有溫池在側，欲背教者，可入此池，其中三十九人，不顧目前之苦刑，惟注念身後之永福，堅信天主，至死不變，主卽酬以永福之冕旒，而一人惟注視嚴刑，不能久耐，潛入溫池，然而殭凍之皮肉盡脫而死，靈魂卽墮地獄，永爲負主之徒，永受烈焰之刑，是則欲避死，而死不旋踵，噫，乃如之人也，棄其輕暫之苦架，而易以久重之苦架，亦可謂不幸之甚者矣，凡在修會，而棄輕貽之架者，皆蹈此二人之故轍也，定有久重之軛，服駕其身，如嗜慾漸熾，習染頻增，以至罪惡彌深，寢寐不安，夫固有不期

然而然者矣、至於他人、無不如此、總之、凡不欲偕基利斯督同負十字架者、不能不負魔鬼之重軛也、

第十九章 釋第七言曰、父、我神付於爾手之義、

Luc.
XXIII.
46.

斯爲第七言、卽架上之末言、基利斯督崩時、大聲曰、父、我神付於爾手、茲以其言、逐字分解、夫呼之謂父者、適得其宜、蓋子遵父命至死、父當允准子求、謂於爾手者、因經稱明知愛欲爲天主之手、又謂智能二德爲天主之手、蓋知以明萬事、能以成百工、是爲天主二手、天主造成萬物、不需材具、如聖良曰、天主之愛欲、卽天主之德能也、聖咏云、天主在天、所欲皆造、Ps. CXIII. 3.付者、寄托之謂、受托者、當隨時交還原物、勿可失信、予神二字、頗見疑難、有謂神卽靈魂、爲肉軀自立之模、又謂神卽生命、而呼吸爲生命之形跡、蓋凡生活之物、氣運則生、氣息

則死、若以神爲基利斯督之靈魂、慎勿視若他人臨終之時、靈魂出離肉身、將詣天主臺前、審判一生功過、以受賞罰、悚懼恐惶、故常懇切祈求、託付主佑、而基利斯督之靈魂、不然、始孕母胎時、其靈已享主真福、且與天主聖子合成一位、斯靈可謂天主之靈魂、其在世已獲榮勝、則出離肉身之時、猶之大將、羣邪畏服、豈反畏羣邪而懇切祈求聖父哉、是故若以神爲主之靈魂、則我神付於爾手之語、當解謂基利斯督靈魂之在肉身、如物之在龕、今付託於聖父之手、如物之暫爲寄藏、後復取入肉軀、如智識經云、義人之靈魂、置於天主之手、Sap.
III. 若以神爲生命、其說更爲近是、其意若謂、茲予託付予命、不復喘息而生矣、但此生命、暫託於爾、不久必將復取、納入原軀、蓋物在爾手、物不敗亡、皆得生活、凡無者、爾呼之使有、而亡者、爾呼之得生也、

以生解生命，斯爲得之。蓋此託付之語，自聖咏摘來，聖達味嘗以之求主云，爾其出我於茲所設伏之網罟，蓋爾爲我之護佑，我神付於爾手。Ps. XXX. 5.是聖王以神爲生命也，明矣。彼求天主，勿許仇人戕賊其生命，而欲主保存之，且聖經載主言，父，我神付於爾手之句，卽續云，言畢，俯首斷息而崩。夫斷息者，無喘息之氣也。人有喘息之氣則生，人無喘息之氣則死，是非謂自立之靈魂明矣。況有保祿宗徒之言，可爲確証，謂彼在肉體時，以大聲哭泣，將祈禱哀懇，陳於能救免其死者之前，因其寅畏，得蒙垂允。Heb. V. 7.或曰，宗徒之言，述主在山園祈禱時所發之言，曰，父，爾能全，請免予飲斯爵，與架上末言，無相干涉。曰，山園祈禱，耶穌未發大聲，並不見俯允，亦且不欲父之俯允厥求，以免一死，蓋其求免飲此苦爵者，以顯其實有人性，具有畏死之情也。故續云，第請弗如予願，惟若爾意。

是故山園之祈禱，與宗徒所謂之祈禱不同，或又謂，宗徒所記基利斯督之祈求，乃主在架上爲釘之者求也，曰，父，寬宥彼罪，彼實弗識所爲，然而此時主惟求救彼罪，未發大聲，並未自求免死，故宗徒之言，明不謂是，實指架上末言也，蓋主云，我神付於爾手，發大聲而求者也，如聖路加載云，耶穌大聲呼曰，然則兩聖徒之言，彼此適相脗合，但聖保祿謂主求免於一死，而卒崩於架上，何也，豈主之祈禱，未見俯允耶，而宗徒謂其已獲俯允者，其言未免失實也，曰，主所求者，勿求免於一死，惟求淺嘗厥死，而卽得復生耳，宗徒之言曰，以祈禱哀懇，陳於能救免於死者之前，卽此意也，主自知必死，亦自知卽死，而卒求免於死者，是非不欲死也，惟勿欲久淪於死耳，勿欲久淪於死，則其求免於死也，卽求速其死後復活之時耳，故第三日卽得榮光之復活，非蒙垂允此求乎，是故由

聖保祿之言而觀之、主曰、父、我神付於爾手、其語、當解託付生命之意、非託付靈魂也、蓋如前所言、主靈於始胎時、已面覲天主、得享真福、無所憂慮、惟恐靈魂出離肉身、而肉身久泊於死亡、不速其復活耳、故其求爲肉身勿湮沒於死也、已沛然獲所求矣、

第二十章 論七言第一益

基利斯督諭畢而崩、細覈其景況、適顯天主能知愛德、極大無窮、主將崩時、猶發大聲呼號、明示其力能支持而可以不死、而卒不免於死者、乃其自甘於死、非不得已也、凡人死時、力漸不支、聲亦漸減、未有氣絕之時、而能大聲疾呼者也、惟其如此、可知其死、非不得已也、出於自願耳、是故有百夫長見耶穌血已流盡、而終時猶發大聲、乃愕然曰、此人真爲天主子、

Mat.
XXVII.
51.

爲基利斯督、爲萬物

大主、不獨氣絕之候、猶能大聲呼號、卽駕崩之後、亦且震全地、碎堅石、闢坟墓、裂帳帷、所顯靈異、聖史載述甚詳、然此種奇跡、又顯其智德焉、蓋地震石碎等事、雖皆爲基利斯督之受難受死、然亦以激發世人之天良、而破其頑硬之心、俾能悔過自新耳、是故聖路加詳述此時之人、多有見此情形、捶胸而還、Luc. XXIII. 48.識其爲天主子者、坟墓自闢、表明人因基利斯督之寶死、將得榮光之復活、帷帳自裂、聖殿顯露、適以表基利斯督寶死之功、大啟天門、率領眾聖、面覲天主、獲享真福、且於種種奧妙之事、不獨顯其智能、又明其生由死來、如梅瑟之擊石取水、水從石出、Num. XX. 8.基利斯督又自比麥種、稼於田間、種朽而後能生長結實、Joan. XI. 24.今基利斯督之死於架上也、猶麥種朽於田間、使普世人民、皆得生於聖寵矣、聖伯多祿明謂基利斯督、I. Petr. III. 22.其意

若謂首造之祖，吞食甘飴之禁菓，其後裔俱遭死亡之禍災，再造之祖，咽極苦之死菓，使眾人皆得常生之福樂，且基利斯督崩時，又顯其智德也。夫此十字架，自主被釘而後，貴賤懸殊，昔之十字爲盜賊之刑具，今之十字爲帝王之寶藏，昔之十字醜陋不堪，莫之敢近，今之十字榮耀無比，莫不尊親，昔之十字負於肩，恥奚似也，今之十字畫於額，榮何如之，不但此也，凡愛主者，覺十字亦甚甘飴，故聖會咏唱云，甘飴之木，扶持甘飴之釘，荷負甘飴之任，聖安德肋亦嘗表率吾人矣，當其懸架之前，目視苦架而言曰，恭賀尊貴之十字架，因主之肢體而得尊榮者，仰慕已久，焦心尋覓，切愛之情，無時或已，今備之架，懸望實深，我至爾前，安而且樂，爾旣懸舉吾師基利斯督，今吾爲伊門徒，亦請爾收錄，我願足矣。

再觀基利斯督之愛德何如、主嘗言愛情之大、無有如爲其友而捨其生者、
Joan.

XV. 13. 基利斯督在架、實具此情、彼不欲死、誰斃其命、彼亦自云、人莫之奪、予自

捨之、
Joan. X. 18. 然則爲其友而捨其生、以爲愛情之大、莫與京者、何也、蓋人之所寶

者、莫如生命、人之所愛者、亦莫如生命、生命爲萬福之基、命之不存、福將焉附、

主嘗云、苟獲普世、而靈受害、於人何益哉、
Mat. XVI. 26. 爲此凡有害於生命者、無不竭

力禦之、以圖保全厥命、嘗閱若伯書云、去皮爲皮、悉捐其所有、以保其命、
Job. II. 4.

是尙泛言也、今觀基利斯督切實之行、可知其鍾愛世人矣、其在十字架上、種

種情形、難以言宣、一、因耶穌之生命、非猶是天主而人之生命乎、非至明且哲、

至善至聖、才德粹美、大君之生命乎、二、爲誰而捨厥生命哉、爲仇人、爲罪人、爲

辜恩負義之人也、三、爲之何哉、因此輩罪大惡極、當囚禁於地獄、裂焰焚燒、而

彼乃傾其血以贖之、捨其生以救之者也、四、捨厥生命、又欲與人結爲昆弟、同承天國之統緒、而享無疆之福、耶穌基利斯督如此愛人、而人反頑傲自恃、不願傾心向慕耶穌基利斯督爲之忍受艱辛、何哉、吁、吾天主、庶幾變易此鐵石心腸乎、此不獨爲昆弟求也、並爲眾人、爲外教、爲不信有天主之人求也、

第二十一章 論七言第二益

主曰、父、我神付於爾手、基利斯督卽以此語、訓諭吾儕、若師之課弟、當如何習行祈禱也、彼係天主子而至聖者、吾儕爲奴僕、且係罪人、彼不必祈禱、而常行祈禱、吾儕必須祈禱、而每不知祈禱、故聖會若慈母嚴師、諄訓吾人、屢次祈禱、吾儕可取聖咏第三十篇、以禱於主、蓋聖咏云、我神付於爾手、主、真實之天主、爾曾救贖我兮、Ps. XXX. 6. 基利斯督僅取其上截、而禱於聖父、因其爲救世主、不須

求救、吾儕係其寶血救贖之人、求時當續其下截、且基利斯督之禱於主也、如子之求父、而吾儕之禱於基利斯督也、如僕之求主、故勿曰父、惟曰我神付於爾手、又宜加下截曰、主真實之天主、爾曾救贖我兮、聖斯德望首先致命、按此祈禱而求曰、吾主耶穌收取我神、

Act.
VII.
58.

聖教會爲吾慈母、訓諭吾儕、謂此經可誦於三時、一、每日誦大日課晚經之時、人所共知、二、領聖體時、鐸誦主、曷以當之之後、鐸先爲己、後爲領聖體者、可誦曰、主、我神付於爾手、三、在臨終之時、諸信友當誦主、我神付於爾手、至於晚經常誦於日之將盡、故云、主、我神付於爾手、適得其宜、如聖巴西畧云、因晝光將盡、昏夜始至、宵間易於猝死、吾儕宜託付靈魂於天主之手、死若忽臨、勿致無備、至於領聖體時、亦可誦主、我神付於爾手者、此理易曉、因人領聖體、亦係險

危之事，又爲緊要之事，屢領聖體，險也，勿領聖體，亦險也，聖保祿云，凡領主而不合宜者，是領審判也。I. Cor. XI. 29.勿領聖體者，勿食生命之糧，而勿有生命也，事屬兩難，譬如枵腹之人，見席上簋簋滿陳，不識爲可口之肴乎，抑爲毒人之藥乎，惶惑莫定，故當夔夔戰慄而言曰，卑污罪人，辱主俯臨我心，曷以當之，惟爾仁慈，俾我堪受厥惠，故特降一命，我心之疾，必全愈矣，然未知醫治我傷，不以爲褻耶，故再託付我神於爾手，我乃爾以寶血救贖之靈，請爾扶助我於此可驚之事。

人苟熟審於此，則鐸爵不易繫懷，亦不敢冒昧膺命矣，若徒思鋪啜，日行祭禮，冒昧從事，不知善備，非危險之至哉，或有信友，執役於貴顯之家，遇有領主日期，若不趨領，恐拂顯者之意，於是貿然而領，懼傷面情也，險危何如哉，然則勿

領乎、或領而勿數乎、非也、領主而數、有益而無損、惟善備領之可也、聖濟利祿謂、領主愈疎、天筵愈不能有分、智哉斯言、

若臨終時、必須熱心屢誦曰、主、我神付於爾手、主、真實之天主、爾曾救贖我兮、蓋斯時乃畢生最要之時、倘靈魂出離肉身、被魔鬼攫去、則常生之福、永不可得、若在天主手中、則仇魔之力、永不復懼矣、故宜大發嗟嘆之聲、真全痛悔、賴天主無限仁慈、再三誦曰、主、我神付於爾手、凡平生怠忽救靈者、臨終之時、最易失望、以爲死將立至、悔之已晚、不及改矣、如此危機、莫如以信德之堅盾禦之、如厄日基述主言曰、不拘何日、罪人悼嘆、予不念其罪也、
Ezec. XVIII. 22.然亦不宜遺忘此半截云、主、真實之天主、爾曾救贖我兮、斯爲望德之基、聖奧斯定謂、誰復傾還其無辜之血、誰復償歸其贖吾之價、聖人明訓吾人、當倚恃耶穌基利斯

督救贖之功，蓋我儕苟非畫地自限，憚於悔改，則救贖之功，定不爲吾虛建也。

第二十二章 論七言第三益

人在終時，不宜僅賴親友之哀矜經齋等工，有人於此，平生不務救靈，惟以生財致富爲事，以傳子孫，爲長久之計，迨終期倏至，方憶已靈，而產業俱已分給他人，於是託付伊輩，爲其行哀矜，求彌撒，誦經，守齋等工，以冀幸得善終，速離煉苦，計非不妙，但基利斯督臨崩立表，以訓吾儕，終時當付神於聖父之手，不當付神於親友之手，聖伯多祿訓誨，信友亦然，不當以己靈託於子孫，當因善工，託付於信實造物真主，

i. Petr. 18, 19.

然我不詆其行哀矜求彌撒等工，以救己靈，但責其過恃子孫，不肯先自行之，因不知死後，子孫每爲世務糾纏，不暇顧及亡靈，故於此最要之善工，不如自

行爲妙、如聖經謂、多結友侶、乃得其欸留於永安之所、Luc. XVI. 9又可責者、此人不能依宗徒之言、託付己靈於造物主、卽託付矣、而惟託以空言、不附以善工、蓋先以善工獻於主前、主乃俯受我靈之托、今可聆聖若望所聞有聲自天來云、聞有聲自天語我、爾其書之、凡死於主、眞福人哉、卽云、今而後其可息於勞矣、蓋其功必隨之、Apoc. XIV. 13其功善工也、必非子孫將行之善工、乃其生時自行之善工、人死之後、隨之而行者、惟此善工、如聖伯多祿所謂、人當以善工、託付己靈於信實造物主、是也、但所謂善工者、不獨因其工之本善、而謂之善工、亦當視其行之何如耳、人之作工、善者頗多、如屢次講道、日行彌撒、數旬嚴齋、博施濟貧等事、然如此善工、若詣主前審判、讞鞫之下、其行之果善與否、其意之果正與否、其心無外馳與否、其時地之適宜與否、作此工者、果爲天主寵愛之人與否、

噫、世人之善工、往往粗視之、似有益於靈、審視之、實有害於靈也、如有物於此、人視以爲黃金寶石、而實則枯草敗葦、試焚於烈火之中卽驗矣、I. Cor. III. 12.靜言思之、使予不無驚懼也、蓋如聖保祿宗徒云、夫舊而老者、殆將亡焉、Heb. VIII. 13.死日愈近、則愈見聖若望金口之言爲切要、其訓諭吾儕、不必記憶所行之善工、蓋此等善工、若行之果善、則天主定記於天冊、必無失賞之虞、但當以罪惡置於目前、勤行眞悔痛告、以淚洗之、以苦補之、苟終身若此、則死時可切望曰、主、我神付於爾手、眞實之天主、爾曾救贖我兮、

第二十三章 論七言第四益

主之祈求、已見俯允、我儕亦當竭力、以神託付於主、聖保祿書云、主耶穌基利
斯督、因其寅畏、已得俯允其求、I. Cor. V. 7.蓋以上所言、主求聖父速賜己身復活、不

久當如所求，必不遲延厥期，但其所以遲至三日者，欲明其肉身之死爲真死，以堅固吾人之信德，不得不略遲其期。若死而卽活，人將疑其死之非真，亦將疑其復活之非真，而聖教中信德多端，皆將搖撼矣。故基利斯督之肉軀，殯葬墓中，約有四十點鐘之久，且以實踐若納先知之故跡，Mat. XII. 40.並與聖經所述主言，死後復活之期，不相背謬，但耶穌之復活，縱有三日之限，而因其祈禱之力，仍未盡三日之期，視若納三晝夜，葬於鯨腹，其期較速，蓋耶穌之聖軀，暮入墓，晨出墓，其竟日在墓者僅中間一日耳。然則三日之期，非實有三日也，惟介於三日之間耳。而竟謂之三日，亦無不可。顧聖父俯允子求，不獨速其復活之期，並賜其復活之恩焉。賜其今日之生，大異於昔日之生，蓋未死之前，其生也暫，尚可死也；復活之後，其生也永，不復死矣。聖保祿云：基利斯督自死復生，不復

死矣、死亦不復主之矣、Rom. VI. 9.基利斯督未死之前、其生可戕賊也、如飢渴勞頓

等情是已、復生之後、莫能害其生矣、蓋主未死之前、其身爲塊然之肉軀、復生之後、其身若無形之神體、瞬息之間、無遠弗屆、逞其所欲、莫之能禦矣、

然聖父之所以俯允厥求者、因聖子之敬畏聖父、超出尋常萬萬也、故意撒亞歷數聖神錫於基利斯督之寵恩曰、聖神將安息於其上、上智、聰明、超見、剛毅、明達、孝愛、至於敬畏之恩、則曰、滿之以主之敬畏、Isai. VI. 2.故基利斯督之於聖父、敬畏實深、而聖父之於聖子、愛情彌切、如聖瑪竇云、茲我愛子、攸樂吾心、所以聖子之敬畏聖父、既造乎其極、而聖父之俯聽聖子、亦無不有求必應也、

我儕當於此取法焉、欲聖父俯聽我禱、垂允我求、當效基利斯督寅畏天主、慎勿有傷其尊榮、夫然後必允我所求、再者、靈魂出離肉身之時、最爲緊要之際、

係永禍永福之一大關鍵、於茲而以己靈託付於天主、主必不棄、縱有猛獅、大發吼聲、尋隙吞噬、亦不能爲害、然寅畏天主、不獨在乎外貌之敬禮、更在於內心之悔遷、不敢獲罪於主者、非畏主嚴判、實愛主情深、不獨行事之中、不敢偶違主旨、卽思念之際、亦懼干主怒、此真敬畏天主者也、達味聖王云、畏主、而承行其誠命之至者、真福人也、Ps. CXL. 1. 蓋凡真實敬畏天主、而可稱爲有福者、一切主之誠命、恒遵守勿替、如古教聖婦儒弟脫美而富、幼而寡、避罪如仇、偕諸童女、閉戶幽居、除大瞻禮外、時束苦帶、時守嚴齋、Jud. VIII. 1. 然而古教律禁犯罪、不若寵教之嚴厲、而此青年美婦、斷絕罪機、如此切峻、蓋其能敬畏天主耳、古經載若伯亦然、彼立志勿視童女、Job. XXXI. 1. 恐一見之後、穢念頓起、然而若伯何故如此嚴憚哉、因其敬畏天主之甚耳、彼云、在上之天主、與我相通故也、Job. XXXI. 2. 蓋謂苟

爲邪念所汚，則我非天主之人矣。天主亦不與我相通矣。若閱新教諸聖列傳，如此行實，難以枚舉。此卽聖人之敬畏也。吾人苟具此心，祈禱天主，無不一一如願。

第二十四章 論七言第五益

由此末言，可觀法基利斯督之聽命焉。宗徒謂其自謙聽命至死，死釘十字架。此言適踐於絕氣之時，乃曰：父，我神付於爾手。言畢，氣絕而崩。由是而洄溯前事，可見法基利斯督承行聖父之旨，德莫能量。今姑由此佳木，摘其實益可也。

一、法基利斯督由始胎而至懸架，承行聖父之命，無時或間。吾主一生，如走聽命之路程，常行不息。始胎時，法基利斯督之靈魂，已有自主之權，滿備聖寵，愛欲明知。二司早已大啟，在母胎中，業已聽命。忍後，聖咏代法基利斯督而言曰：篇首已

書、我行爾旨、吾天主、我已遵爾詔令在予心、Ps. XXXIX. 8. 書之首者、無他、乃聖經之總

括也、蓋謂聖經全部大意、悉爲予書、彼遣予降世、惟爲承行其旨也、吾天主、吾

甚願以爾誠命、深藏於心、念之不忘、迅速施行、罔敢或遺、基利斯督亦嘗自言

曰、承行遣吾者之旨、以畢行其工、卽我之飲食也、Joan. IV. 34. 夫飲食乃人所以養生、

當日食無間、又當食而甘味、不可一朝廢也、斷無一二饕餮、可了平生之急需、

吾主每日、甘聽聖父之命、譬諸吾人之飲食、未嘗或廢、故聖若望錄其言曰、自

天降世、非爲行吾之意、乃行遣吾者之旨也、Joan. VI. 38. 又曰、遣予者偕予、勿遣予獨

自也、因予常行其所樂者、Joan. VIII. 29. 古經述撒母厄爾之言、謂聽命、係諸祭中、最尊

之祭、I. Reg. XV. 22. 故基利斯督旅此塵世、一生所爲、無非爲悅樂天主、視其行事之多

寡、卽知其祭獻之若干、夫架上之祭、暫祭也、但宰其肉軀、而一生行事之祭、常

祭也，又絕其意願，蓋自始至終，其聽命無稍間斷。

二、嘗見世人，往往遵行長命，僅在一二事件，其餘可以自行獨斷，而基利斯督之聽聖父之命，非限於一事，而於事事時時，無不翕合父旨，聖父所命之事，無不一一順從，不以時阨，不以勢窮，境雖分順逆，事雖分難易，而其聽命則一也，或嚴齋曠野，滴粒莫嘗，木石與居，晝夜不寐，或與人交遊，式飲式食，或隱跡家鄉，歷年不倦，或顯跡訓人，宏彰智能，或鞭逐買賣，大展神威，或逃避黨人，自示怯懦，凡如此類，須絕私意，方見功效，藉非然者，必不曰：苟欲從吾者，當棄私絕己。Mat. XVI. 24.主若非先棄絕一切名、利、鎖，預存捨命之心，必不如此勸勵。門徒曰：苟欲從我者，而不恨其父母、妻子、兄弟、姊妹，並己之生命者，不得爲我徒也。Luc.

XIV. 26.

觀吾主基利斯督之行事，可知聽命之所以爲聽命者，彰彰明矣，是知聽

命之德實基於斯、若爲聽命之母焉、蓋勿絕己意、安能速行他人之意、若非如此聽命、必不能獲聽命之榮冠、夫星辰之旋運、皆由天神主之、或廣或西、操縱自如、未嘗停息、蓋星辰無所意向、此往彼來、不能自擇、惟天神之命是遵、維彼天神、如達味聖人所咏、亦惟主命是行、無所違逆、Ps. CII. 18.蓋常和協於天主、同心合意、無有私意者也、

三、基利斯督之聽命、不獨在大小榮辱之事、一一順從、且在聽命之中、亦顯其謙忍之德、欲知其謙忍何如、可觀其升陟何如、蓋自下必被陟、聖經之言、定不我欺、基利斯督遵聖父之命、而卑以自牧、忍受艱辛、莫可名言、胎居母腹、無異幽居囹圄、他孩知識未開、不覺其苦、而基利斯督之明愛二司、業已盡展、若非遵行父命、愛人起見、則雖貞女之胎、能不惡其卑狹乎、以是思之、其謙忍爲何

如也、再者、其在幼孩、知識已開、且遠勝撒落滿賢王之智識、如聖保祿云、凡上
智明達之寶庫、俱隱藏於彼、Colos. II. 3.而彼之舉動、劣弱無知、仍與他孩無異、非具
謙忍之德、焉能如是、且自幼至壯、十八載、家居納匝肋那、諱名隱跡、人皆目之
爲梓匠之子、爲無學之人、惟村野一匹夫耳、而不知其才智迥異神聖、其甘自
湮沒、不見稱於人間、其謙忍之德、不亦奇哉、卽其談道顯跡、備極尊榮、而屢遇
困乏、自甘服勞、彼亦自言曰、狐有穴、鳥有巢、惟人子無枕首之所、Luc. IX. 58.力乏途
中、泉旁休息、Joan. IV. 6.山林城市、徒步往來、若非遵行聖父之旨、則天神執役、世人
供奉、誰曰不宜、至於訕毀唾污、掌擊鞭笞、釘架等事、其謙忍之德、世人莫能則
效、惟共相讚嘆、共相驚訝而已、

四、基利斯督之聽命、莫奇於臨崩之時、大聲呼曰、父、我神付於爾手、言畢、斷息

而崩、是爲最上之聽命、蓋天主聖子、言於聖父、若謂、呀、我父、爾欲我死而復生、此其時矣、我願畢行爾旨、不敢或違、身靈之締合雖堅、終當爲爾分離、雖痛苦至極、亦不復顧、蓋人之所惡、莫甚於死、生平之恐懼、亦莫甚於死候、因死爲拂人本性者也、然既有爾詔令在我心中、勿可廢也、事當亟行、我今爲爾、銳志就死、爵雖極苦、當畢飲之、茲因爾命、捐我微生、後復取之、故我神付於爾手、求爾速復我生、此時旣得聖父允准、卽俯首從命、氣絕而崩、因此聽命之德、羣邪敗績、諸聖奏歌、而得聖父聿擢之於神聖之上、萬物悉聽其命、且使傲惡之神見此十架、悚懼而驚避、然非惟基利斯督一人、獲此厚報、卽效其謙忍聽命之人、亦得舉之於諸天之上、獲享天主之福、且偕之同登高位、爲永遠之王也、不獨發願之、士當聽命如聽主命、凡願享真實光榮、及靈魂之平安者、皆當

效其聽命之德，蓋長上代天主位者也，卽凡爲基利斯督之門弟，而不願與傲魔爲侶者，亦該景仰此德，是乃克敵之勝枝。夫天主之誠命，果宜承行不怠，而代其權者之諭令，亦當服從惟謹。基利斯督常對衆曰：爾曹肩我之軛。Mat. XI. 29.聖保祿勸衆曰：遵爾長上之命，而服從之。Heb. XIII. 17.古聖撒母厄爾令衆聽君王之命曰：主豈欲燔祭與犧牲，而反不欲遵行主命耶？蓋聽命美於犧牲也，且謂逆命之罪，其重大無異背教之罪。蓋云：凡不安於主命，及代其權者之命者，有如敬

拜邪神之罪。

I. Reg. XV. 22.

凡全心全意遵從長命者，恒居安樂。聖神曾默牖日肋彌亞先知曰：福哉此人，自幼任軛，將獨坐而默靜，蓋其自舉於己之上也。Lam. III. 27.是描寫其福樂碩大無朋也。參觀下文，所言福樂者，謂神益也，尊榮也，娛樂也，且謂圓滿之福也。凡自

幼習肩聽命之軛者、終身不負肉情之軛、彼軛輕也、此軛重也、聖奧斯定自書
謂、肉情之軛、一駕於身、雖爲時未久、而欲脫離此軛、憂憂乎其難之、凡惡習未
染、而負主軛者、輕而且易、所行諸事、能立功於主前、其利益不亦大哉、又凡遵
行長命、而不從私意者、謂之祭獻、深悅主心、功德益增、蓋撒母厄爾云、聽命美
於犧牲也、聖額我略解之曰、祭獻宰殺牲肉、聽命宰割私意、雖長上出命、獲罪
於主、而厥罪苟非顯明、行其命者、仍可立功、不亦奇哉、日肋彌亞云、獨坐而默
靜、夫所謂坐者、無他、靈獲平安也、蓋凡棄絕私意、而承行主旨者、絕無他求、亦
無他念、凡諸謀畫、一切經營、無所罣懷、悠然自得、如瑪大肋納近侍主足、安聽
其訓、Luc. X. 39.斯真意撒亞所謂獨坐者也、又凡與人一室共居、同心合意、並無私
相狎暱、亦不立異爲高、Act. IV. 32.爲基利斯督而泛愛眾人、是可謂默靜者矣、與人

無爭於世無求其所以得此平安者如先知云舉我靈向上耳

Ps. CXXX. 1.

雖身居人

間而已得廁天神之列然曠觀當世人品不同有甘心自棄以人之美品而流

入於蠢頑之物者實繁有徒蓋其濃於世味淡於道味耳故凡娛耳目快心意

者皆重視之於是嗜貨貪財驕奢淫佚外此俱不着意又有人焉所謂鐵中錚

錚者尙能卓然自立如博學鴻儒或研窮性理探究物類或採風問俗治國安

民惟盡人事而已又有人焉超類拔萃爲人無異爲神在世宛如在天擯棄世

有斷絕己見此輩可偕宗徒而言曰吾儕之相交乃在天也

Phil. III. 20.

形潔神清恭

默思道謙忍順命雖爲人類純效天神蓋天神不染罪垢常瞻在天聖父尊容

Mat. XVIII. 10.

不遑他務惟主命是遵據聖咏云主諸天神俱能力行其諭聽厥言者請

讚美主

Ps. CII. 20.

惟遵守規範者有斯福樂因其勉效天神之清潔順命也再者苟

欲貼身追隨吾師基利斯督，自謙聽命至死，死釘十字架者，必須忍耐。故又云，因其爲天主子，乃由其所受之苦，而習行遵命者。Heb. V. 8.夫聽命之真德，見之於忍耐，故主立表訓人，不獨示以聽命之德，且亦樹以聽命之基，卽謙忍是也。凡於榮耀之事，易爲之工，煩難表見其聽命之德，恐行之別有緣由也。若其順從無違，而事屬卑陋，工乃勞苦者，恬然速行，斯真爲基利斯督之門弟，具有真實之聽命也。然非謙忍不爲功。

聖額我略區別聽命之真偽，詳而且盡。其言曰：凡所命者，或爲世上適情之事，或爲世上拂意之遭。當知聽命之際，設思有利于己，則非聽命也。設不思有利于己，而所命爲順適之事，或在尊顯之區，而遵此命者，若出自本意，素所向慕者，則聽命之功亦甚微細。按聽命之德，蓋闕如也。夫遵行順適之事，適充其所

欲此非僅遵命而行者也、若所命係下賤之事、行之而不甘心者、亦減其聽命之功、因此卑鄙之事、彼勉強而行者也、凡遵行恥辱之事、而無自願之心、或無獻願在前者、仍有妨於聽命也、故聽命之德、于拂意之遭、當甘心情願、於適情之事、勿稍涉偏私、蓋於拂意之遭、心中愈愿契合天主之上制、則聽命之光榮愈大、於適情之事、心中愈絕目前之光榮、則其聽命之德愈真、茲述天國二聖之行實、益顯聽命之德、關係重大也、古聖梅瑟、田野牧羊、主令天神、自火中諭其執掌救義、臘厄爾眾庶之權、Exod. III. 1.而彼心存謙下、忽受如此權位、乃悚懼而言曰、主我懇求爾、日前我拙于詞令、迄爾命僕之後、我舌更覺遲鈍矣、請勿使我、而遣爾所當遣者、Exod. IV. 10.梅瑟謙向造舌者言、彼弗欲執喏大政柄、而辭以不佞、又有保祿聖徒、與茄辣達書中所言、因天主默牖、當上協路撒稜、Gal. II. 1.途遇

亞加蒲先知預告其在協路撒稜當受何艱難，茲亞加蒲又以保祿之佩帶，自繫于足曰：斯人之帶，將必如此束縛斯人于協路撒稜也。聖保祿卽應之曰：我爲耶穌聖名，不惟整備受難，且已整備受死于協路撒稜也。Act. XXI. 10.是故其上協路撒稜時，因主之明示，已知將來之艱難，而甘願受之，聞命之下，不惟不懼，而甘受苦難之情，反因之而愈熾，然則梅瑟于適情之事，毫無私意，主命其統理義臘厄爾百姓，遜謝不遑，保祿于拂意之遭，而甘願趨承，天主雖示以苦難，而其心更企夫大艱，故一欲逃總統之高位，一願受萬般之苦難，此二人，若爲我人之元戎，以堅不可拔之德行，導吾人之先路，吾人欲獲聽命之榮冠，則于適情之事，當學其謙承主命，于拂意之遭，宜效其甘心忍受，如此訓諭，與吾師基利斯督之儀型，適相符合，蓋經云：彼知眾欲強其爲王，單身急步，登山逃避，

Joan.

VI. 15. 見如德亞人兵卒，偕茹答斯前來擒捉，將加之以酷刑，卽趨前迎迓，憑彼束縛，蓋基利斯督良師也，不獨以言訓人，亦且躬自立表，承行主旨，明示宜以謙忍爲聽命之基，故凡欲遵主召，棄私意，而效法基利斯督者，當以此美表，常置于目前也。

24
262001
·h