

辯道類

聖教理證選要

上海土山灣印書館印行

N° 136

聖教理證要

上海土山灣印書館印

No 136

2000 2-39

★  
P. Firmino Chen, S. J. (沈錦標) ★

# SANCTAE RELIGIONIS PROBATIO

5<sup>a</sup> editio



一千九百三十九年

上海主教惠重准

第五版印

# 聖教理證選要目錄

天主二字何解	一
何謂天主全能全知全善	二
天主爲何造人向惡	二
爲何天主造猛獸害人	三
天地萬物只有一個天主	三
天主從無而生	四
何謂天主無終	五
何謂天主無形無像	六
四書五經內未有天主之名	七
爲何從儒教不足必該從天主教	一〇
孔子言天不言主	一一
爲何不敬祖宗	一一
天堂地獄	一三
魂有三等	一四
神人鬼三樣	一六
爲何魔鬼欲害世人	一七
爲何天主不禁魔鬼害人	一八

聖教理證選要 ... 目錄

---

天主之公義何在	一八
爲何天主今世不罰惡人	二〇
爲何天主不將財物均分於人	二一
爲何稱天主教爲聖教	二二
奉教人守何誠	二三
守誠之人少	二三
不可言外國之教不當從	二四
長齋	二五
天主教齋肉不齋蛋又不禁水族等物	二七
聖教不許娶妾何故	二七
天主教准女守貞何故	二九
傳教士離家不事父母何故	三〇
傳教士不婚有多好處	三一
不可言奉教爲難	三二
外教人雖行善功不能得天堂真福	三四
奉教不可遲緩	三五

# 聖教理證選要

## 天主二字何解

客曰：奉教人，恭敬天主。吾不知天主二字何解，特來請教。

曰：天主者，非天非地，非理非道，非氣非性，非人物，非鬼神，乃造天地神人萬物之大主，萬民之公父，萬國之共主，無始無終，全能全知全善，至尊無對者也。天地萬物之有主宰，猶國之有君，家之有長，身之有首，子之有父，木之有根，水之有源。國無君，則不能治；家無長，則不能齊；身無首，則不能活；木無根，則不能長；水無源，則不能流。故無天主，則不能有天地萬物。明人君子，視其末而知其本，察其固然而知其所以然，一見天地萬物，知有天地萬物之主宰而無疑矣。

## 何謂天主全能全知全善

客曰：何謂天主全能全知全善？

曰：一、天主從無而造天地萬物，不用材料，不勞心力，不費時刻，命有即有，命成即成，命生即生，命死即死，故謂全能。二、天主不獨能造天地萬物，且又識各物之形性而安排之，使各得其所而保存之；又天下萬民之善惡，各人心中之隱念，無不洞燭而賞罰之，故謂全知。三、天主爲萬善之宗，萬美之源，無絲毫之欠缺，天地萬物之美，皆由天主而來，故謂全善。

## 天主爲何造人向惡

客曰：天主既是全善，爲何造人向惡？

曰：天主初造人類，賦以超性特恩，令之向善，如孟子曰：「人性之善，如水之就下也，人無有不善，水無有不下。」但又賜人以自主之權，習善則善，

習惡則惡故曰：「人之初，性本善，性相近，習相遠。」若人無自主之權，不能修德立功，將與禽獸無異。故人作惡，皆由自己之主張，非天主令人向惡也；譬之父母生子，皆望其賢孝；若有不成材，而忤逆不孝者，豈父母之意乎？

### 爲何天主造猛獸害人

客曰：天主全善，造萬物以養人，爲何造猛獸毒蛇以害人？

曰：猛獸毒蛇，雖於人有害，然亦於人有益。縱吾等淺見寡識，不知其用，豈不見虎骨熊膽，皆可爲藥，蜈蚣蝎子皆能治症？且天主造之，以顯其全能，而增宇宙之美；譬之有光無暗，何以成晝夜？有白無黑，何以分顏色？有甘無苦，何以別滋味？故萬物之中，不論大小好歹，皆於吾人有益。又天主造善獸，以助我等立功而受其賞；造惡獸，以責我等罪惡而懼其罰。

### 天地萬物只有一個天主

客曰：觀天地萬物，廣大無垠，若天主只有一個，恐不能掌管。

曰：天地萬物只有一主，猶一國只有一君，一家只有一長，一身只有一首；若一國有兩君，則國必亂；一家有二長，則家難安；一身有二首，則爲怪矣。豈不聞孔子曰：「天無二日，民無二王？」由此而推，則知天地只有一至尊，無對之主，不能有二矣。若有二主，必致相爭相奪。你看天上日月星辰，晝夜運動，從古至今，數千年來，無一毫之亂；地上草木，春時發生，夏時開花，秋時結菓，冬時彫零，無一點之錯。由此觀之，豈可言天地有二主乎？天主既係全能，何難獨管天地萬物乎？

### 天主從無而生

客曰：天地萬物既皆從天主所造，天地萬物又只有一主，不能有二，敢問天主從誰而生？



曰：天主爲萬有之原，而自己無原；爲萬物之始，而自己無始。若另有一個生天主者，則此天主已非天主矣，又必問生之者是誰。由此推測，直至盡頭，爲萬物之盡頭者，就是天主；除天主之外，再不能有生天主者。譬如數目，萬從千來，千從百來，百從十來，十從一來，除一之外，再無有一；若另有一，則必爲二矣；所以一，爲諸數之始，億萬千百之根，又何必問其一之一也耶？又譬如樹木，其花其葉，必出於枝，枝出於幹，幹出於根，根乃花葉枝幹之原。推想人類亦然：今之人必由先人而生，先人又必由其先人而生，推至天地起初之時，必有一男一女，在衆人之先，爲萬民之原祖；然原祖由誰而生？則必由天主所造，故稱天主爲天地神人萬物之原，吾人之大父母，豈可不奉事而敬之乎？

### 何謂天主無終

客曰：天主無始，爲萬物之始，敢問天主何謂無終？

曰：凡有終之物，皆必有始，如禽獸草木等類。然天主乃無形無像之神體，既無始，必無終；若有終，必有始；若有始，又有終，何以爲全能之天主，無對之至尊，無窮之主宰乎？

### 何謂天主無形無像

客曰：雖有天主，何人得見？

曰：天主乃無形無像之神體，非形目所得見；如有形像而可見，則已限於形像，不得謂無限無量之天主。大雅曰：「上天之載，無聲無臭。」中庸曰：「視之而不見，聽之而不聞。」又曰：「是故君子，戒慎乎其所不睹，恐懼乎其所不聞。」若無一個無形無像全能全知之天主，則無聲無臭者是誰？不見不聞者是誰？君子所戒慎恐懼者又是誰？再者，據理而推，又知有一天主：

如人未親見自家先代祖宗，豈敢說無先代祖宗乎？明人君子，見其末而知其本，視其固然而知其所以然：見烟知有火，見光知有日，見國政知有君王，見天地萬物則知必有造物之大主；無火必無烟，無日必無光，無君王誰掌國政？無全能天主誰造萬物耶？若說親見則信，不見則不信，此乃愚人之言；明人君子，惟據理而推，理有則信，理無則不信。古有堯舜二帝，今無一人得見，明人則以史鑑爲証，又據理而推，必信有此二帝；說有不信者，人必責之爲愚。今說有一天主，智者則以聖經爲証，又以理測之，必信有一天主，否則爲愚夫矣。

### 四書五經內未有天主之名

客曰：四書五經內所稱之聖賢，皆不恭敬天主，亦未曾言天主二字；你等不遵聖賢之訓，捏出天主名目而敬之，何也？

曰：我聖教所稱之天主，乃造化天地神人萬物，宰制羣生之大主，無始無終，全能全知，獨一無二之純神。天主二字，非其本名；天主本無可名，然又不可不名，以萬彙之內惟天爲大，萬名之中惟主爲尊，稱之曰天主，亦不過取其至大無窮，至尊無對之義。五經四書中，固無天主之稱，然不當以經書中無此稱，遂謂無天主也。仰觀俯察，推究一原，在在皆徵有造化宰制萬彙之天主也。經書中無此名，亦無足怪。蓋五經四書，固不足爲人之所以爲人之全書，竊嘗考其所載曰：惟危惟微，克己復禮，三綱五常，總歸於導人在世爲正人君子而已；至於人爲天主所造，而於天主當盡何職，經書未嘗及之。考天主之稱，雖不見於經書，然與天主同義之稱，不可謂全無。如所稱天也，上帝也，依正理解之，似與天主同義。論語曰：「獲罪於天，無所禱也。」天生德於予。」孟子曰：「天之生此民也，莫之爲而爲者天也。」若夫成功，則天

也。」詩經曰：「天監在下：天之屬民：有命自天，命此文王：我其夙夜，畏天之威。」書經曰：「惟天聰明：天佑下民：皇天眷命，奄有四海：嚴恭寅畏，天命自度：明王奉若天道：夏王有罪，矯誣上天。」禮記曰：「惟天子受命於天：天子有善，讓德於天。」又詩經曰：「皇矣上帝，臨下有赫，監觀四方：蕩蕩上帝，下民之辟：上帝既命，侯于周服：惟此文王，小心翼翼，昭事上帝：上帝臨汝，無貳爾心：明昭上帝，迄用康年。」書經曰：「惟皇上帝，降衷於下民：予惟小子，不敢替上帝命：帝乃震怒：惟上帝不常，作善降之百祥，作不善降之百殃。」禮記曰：「類乎上帝：昊天上帝。」易經曰：「聖人烹以饗上帝。」經書所稱之天與上帝，如與天主同義，則古帝先賢，未嘗不知有造物之主也。但因今之釋道二氏，以天與上帝之名，混稱其神：稱張道陵爲天師，林氏女爲天妃，妙樂國太子爲玉皇上帝，淨樂國

太子爲元天上帝；故我聖教，特以天主二字，稱造化萬彙之大主，以免混於邪神耳。

### 爲何從儒教不足必該從天主教

客曰：天主教固是正教，但儒教亦是正教，爲何從儒教不足，必該從天主教乎？

曰：夫教之足者，教人克盡人之所以爲人之本分，庶得將來邀獲人之所以爲人之終向；其道玄微，而人之識見有限，所謂「一及其至，聖人亦有不

知者。」中國之儒教，雖亦導人向善，勸人避惡，然總由人立，焉能盡善盡美？而於人之所以爲人之本分，未經詳示；且於人之所以爲人之終向，儒教尙未言及，烏能邀獲乎？惟天主一教，乃造物真主躬降親立；而於宜信之端，當行之事，罔不一一指示；其於人之所以爲人之本分，暨人之所以爲人之終

向訓誨詳矣；故止從儒教猶未足，必該從天主教也。

### 孔子言天不言主

客曰：孔子曰「獲罪於天」，又曰「天生德於予」。孔子只言天，而未嘗言主，天主之稱，似可不必。

曰：孔子言天不言主，如我等言朝廷不言皇上；又如我等稱府縣官，只稱某府某縣；可知孔子言天，就是言主。豈不聞孔子曰「郊社之禮，所以事上帝也」？又程夫子解說更明，「以形體爲天，以其主宰爲帝」。由此觀之，凡以蒼天爲主宰而敬者，差甚矣。

### 爲何不敬祖宗

客曰：天主乃乾坤之大主，理當敬事；然我等之祖宗父母，亦不可忘；曾子曰：「慎終追遠，民德歸厚矣。」你等奉教人，不敬祖宗，何故？

曰：祖者，本也；宗者，根也；人類之根本，謂之祖宗。生我者父母，生父者祖也，生祖者曾祖也，由此以推，必至開闢之始祖而止。造我等始祖者，天主也；天主爲人類之根本，卽祖宗之祖宗也；故敬天主者，實敬祖宗；不敬天主者，不敬祖宗。你等敬祖宗，多則百代；然百代以前，豈無老祖宗乎？近祖當敬，遠祖亦當敬，而造祖宗之天主，豈反不當敬乎？所謂「慎終」者，父母臨終之時，子當盡心扶持，助其善終；終後，當盡力預備棺槨，葬其遺骸；「追遠」者，追念祖宗之恩情，并遵守其遺訓；此乃慎終追遠之正義。慎終姑緩論；至你等只敬數代祖宗，不得謂追遠；凡追到人類之根本者，方可謂追遠；人類之根本，卽天主也，故惟敬天主者，可謂敬祖宗。再者，你等敬祖宗，惟於祖牌之前，設酒飯魚肉，或燒化紙錢，或叩拜作揖，然考這些禮節，俱屬虛文。何也？因你所擺之酒肉飯食，雖擺至色變而味敗，未見祖宗飲一口酒，食一口飯；祖



宗既不飲不食，擺之何益？若祖宗要食，何獨奉近祖，不奉遠祖？豈遠祖俱該飢死渴死乎？

### 天堂地獄

客曰：你等信天堂爲萬福之所，以賞善人；信地獄爲萬禍之處，以罰惡人；但四書五經內，並未言及此事，你等信之，何故？

曰：若將古賢之書，細考其義，即可知天堂地獄。古賢未嘗不言。大雅曰：「文王在上，於昭于天。」又曰：「文王陟降，在帝左右。」又曰：「世有哲王，三后在天。」註曰：三后者，卽太王、王季、文王也。又召誥曰：「天旣遐終，大邦殷之命，茲殷多先哲王在天。」古書言在上在天，在帝左右，豈不是言天堂乎？上天主宰，享受萬福之所，本無名可名，故以天堂二字稱之，以表安樂之意也。從此可見古賢皆知有天堂，爲善人受賞之處。然有賞必有罰，必然之

理也。古書稱殷王文王爲聖君，桀王紂王爲昏君；聖君在天堂，難道昏君亦在天堂麼？必在地獄無疑也。地獄者，乃惡人靈魂，同魔鬼受天主教怒公罰之處，本無名可名，故用地獄二字，以表罰惡之意也。

### 魂有三等

客曰：世人嘗言，「人死魂散」，則雖有天堂地獄，亦不能爲賞善罰惡之所。

曰：魂有三等：下等爲生魂，中等爲覺魂，上等爲靈魂。生魂乃草木之魂，由於水土之濕氣，能使草木生長，開花結果，但無知覺運動；水土濕氣一乾，草木卽枯，生魂卽散。覺魂乃鳥獸魚蟲之魂，由於本身之血氣，不獨能使鳥獸魚蟲生長，且能令其知覺運動，併使其見害知避，飢求食，渴求飲，配偶而傳類，但不能推論仁義禮智之道理；若本身一受損傷，血氣一散，覺魂卽滅。

靈魂乃吾人之魂，在母胎時，從天主所賦，不賴形體而生，亦不隨形體而滅，乃是有始無終之魂；有明悟愛欲，記含三司，不獨有生覺之能，且能推論道理，分別是非，判斷可否，與禽獸之魂，大有分別。禽獸只知隨其本情，配偶傳類，求食求飲，別無所貪；人則大不相同，貧而求富，富而求貴，雖富有四海，貴超萬人，其心尙不滿足，壽雖不滿百年，然常懷千歲不死之願，此乃靈魂永遠不滅之証。若說人死，魂卽散滅，仁義道德何必行？孝弟忠信何必修？若說行善爲圖名聲，然我身死歸土，變成灰泥，聲名美醜，與我有何相干？有何損益？文王武王，雖百世流芳，而虛榮何益？夏桀商紂，雖萬年遺臭，而空辱何傷？這身死魂滅一句話，大開小人僥倖之門，而啟惡黨自寬之心，實爲萬惡萬禍之根源，非君子所敢言也。再者，人之本性，皆愛安樂；若要美名，必須修德立功，克己復禮；倘死後，靈魂不受賞報，誰肯終身勞苦，以圖數年之虛名乎？

大雅曰：「文王在上，在帝左右；三后在天。」若身死魂散，在上在天，作何解說？若身後無賞報，曾子每日三省，顏子簞食瓢飲，君子終日乾乾，謀道不謀食，憂道不憂貧，俱爲無益之事矣，此豈君子所肯言哉！

### 神人鬼三樣

客曰：世人常言，人死變爲鬼，鬼亦變爲人，不知真否？

曰：神鬼二者，俱是無形無像，有始無終之體。開闢之初，天主先造無數使神位分九品，其體無形無像，而有明悟記含愛欲三司，常在天主左右，奉令承旨，如朝廷百官一樣。其中有一個才能出眾者，名路濟弗爾，恃其才能，而生傲念，欲與天主並尊；其時眾使神之中，有三分之一順從路濟弗爾，同背天主；天主卽將此輩傲神，罰下地獄，永受無窮之苦，卽今所稱之魔鬼也；其餘二分善神，常在天主左右，永享天堂真福，卽今所稱之使神也。天主罰

傲神後，方造我人類元祖二人，男名亞當，女名厄娃，用黃土造成肉身，賦一靈魂，令彼在世虔心事主，修德立功，死後靈魂得升天堂，以補叛神之位，永享無窮真福，卽今所稱之靈魂也；若在世背主事魔，行兇作惡，死後靈魂必下地獄，與魔鬼同受無盡之苦，此乃神人鬼三者之來歷也。

### 爲何魔鬼欲害世人

客曰：魔鬼欲害世人，同受地獄之苦，何故？

曰：魔鬼起初，原是使神，後犯驕傲大罪，招天主嚴罰，失天堂永福，受地獄永苦；及見天下人民，在世敬主立功，身後升天享福，補登其位，故上恨天主，下妬世人。欲害天主而不能，只得陷害世人，遂千方百計，肆其毒謀，或附於邪法人身，或借菩薩佛像，作怪弄奇，誘人背主，將來同下地獄受苦，此乃魔鬼欲害世人之故也。

### 爲何天主不禁魔鬼害人

客曰：天主不禁魔鬼害人，何故？

曰：天主不禁魔鬼誘人作惡，爲試練世人，當知天主賜人明智之德，自主之權，能分善惡，能別邪正，自能取舍；或作善，或作惡，皆由自己主張；魔鬼雖能誘人行惡，不能強人犯罪；故聽順魔誘，犯從邪之罪；不順魔誘，立克邪之功；如兵將一般，勝敵者得賞，降敵者受罰。我人乃天主之兵將，生於世上，如臨陣出戰；若勝魔誘而守主誠，至死不變，必得天堂永福之報；若隨魔誘，而背天主，至死不悔，必受地獄永苦之罰。此乃天主不禁魔鬼誘人之故也。

### 天主之公義何在

客曰：天主既是至公至義，有善必賞，有惡必罰；然世間有善人一生受苦，惡人反終身安樂，何故？

曰：爲善得賞，爲惡得罰，此乃必然之理。書經曰：「惠迪吉，從逆凶，惟影響。」註曰：順善者吉，從惡者凶，如影隨形，如響隨聲。又曰：「天道福善禍淫，作善降之百祥，作不善降之百殃。」此乃賞善罰惡之理，一定不能移者也。但天主賞善罰惡，非全在今世，乃在人之死後。再者，人之真善真惡，今世誰能認明定斷？若人之思言行爲，全合天主聖意，不違天主誠命，方爲真善；倘有些微欠缺，就算不得真善。試問今世，有全善無缺之人麼？且今世之罪大惡極者，亦必有些微小善；既有小善，該受小報。世間之榮華富貴，算不得真福，因不能久享，雖享至百歲，一死就完了；天主用此暫時之小福，報惡人之小善，身後用地獄永苦，罰其重罪，豈不是天主之公義麼？又今世之修德行善者，亦必有些微小過；既有小過，該受小罰。世上之患難困窮，算不得大苦，因不能久受，雖受至百年，一死就完了；天主用此暫時之小苦，罰善人之小

過，身後用天堂永福，報其功德，豈不是天主之公義麼？故孟子曰：「生於憂患，死於安樂。」愚人不明賞罰之公義，不知禍福之真假，妄怨天主不公，豈天主真有不公哉？玉不琢，不成器；鐵不磨，不去銹；功無勞，不能立；德無苦，不能修；無功無德，而求天堂真福，猶如不習武藝，不讀詩書，而妄想功名，有是理乎？

### 爲何天主今世不罰惡人

客曰：惡人在世，常害善人；若天主至公，爲何不將惡人卽行誅滅？

曰：天主雖至公至義，但亦至仁至慈；公義要罰，仁慈要救。今世乃天主施仁發慈之時，後世乃天主秉公行義之時；今世天主待人以慈，望其遷善改過，而救其靈魂；倘惡人執迷於惡，至死不改，天主乃按義行罰。且惡人雖於善人有害，然亦於善人有益，何也？曰：無惡人肆害誹謗，善人何以修忍耐



之德而立寬惠之功乎？且若今世惡人，天主立刻加罰，善人亦將受害，蓋有父暴而子良者，若罰其父，子不受孤獨之苦乎？亦有妻賢而夫橫者，若罰其夫，妻不受寡居之苦乎？故至仁之天主，暫且存之養之，容之誨之，望其改過遷善；若至死不改，則仁慈乃盡，公義乃行，此正顯天主仁義兩全而並用也。

### 爲何天主不將財物均分於人

客曰：若天主至公至義，爲何不將世上財物均分於人，而無此貧彼富之別？

曰：天主生人，有貧有富，要報貧富之功也；富者爲天主施濟立功，貧者爲天主忍苦立功，將來各受其報。再者，世人要安度生命，當有士農工商；若世人皆富，必無人耕作，則人將何以養生乎？倘世人皆貧，必無人雇工，則人將何以餬口乎？論貴賤亦然：若世人俱爲卿相，誰爲子民耶？故曰：「君子勞

心，小人勞力。」二者皆不可缺。

### 爲何稱天主教爲聖教

客曰：吾觀奉教書內，皆稱天主教爲聖教，不知何以爲聖？

曰：天主教中道理，真實無妄，有憑有據；規誠禮儀，正大光明，能令人克已復禮；訓人生從何來，現世當爲何事，身後當歸何所，由是行善去惡，修德立功，死後得升天享福，故稱之曰聖教。如大學曰：「物有本末，事有終始，知所先後，則近道矣。」

### 奉教人守何誠

客曰：奉教人所守何誠？

曰：天主十誠也。一，欽崇一天主，萬有之上，卽謂我等常常恭敬天主，棄絕各項異端。二，毋呼天主聖名以發虛誓，卽謂不可用天主聖名，以發虛咒。

假誓。三，守瞻禮之日，卽謂七日內一日，當誠心祈主，恩賜國泰民安，並保佑父母親友之靈魂肉身。四，孝敬父母，卽謂帝王官長，并父母師長，俱當尊敬，聽其正命。五，毋殺人，凡忿恨罵詈，以及各項傷人之事，俱不可爲。六，毋行邪淫，凡污人妻女，或穢本身之事，俱不可爲。七，毋偷盜，凡傷人財物，以及各項不公道之事，俱不可爲。八，毋妄証，凡壞人名聲，冤枉誣告等事，俱不可爲。九，毋願他人妻。十，誠禁止淫事，此誠禁止淫念。十，毋貪他人財物。七，誠禁止偷盜，此誠禁止貪心。以上十誠，分爲兩端：前三誠，皆恭敬天主之事；後七誠，皆愛人如己之道，卽「己所不欲，勿施於人」之謂。凡遵守此誠者，卽爲善人，身後得受天堂之報；凡違犯此誠者，卽爲惡人，身後必受地獄之罰。

### 守誠之人少

客曰：聖教十誠，皆係良心之理，絜矩之道；然細查奉教人中，守者少，不

守者多，且有無所不爲者，此等亦可爲聖教中之人乎？

曰：教之邪正，只論其道理之真假，不論奉其教者之善否。教中有惡人，不可卽謂其教之不正。國家律法，皆能令人避惡行善，然守法雖多，不守法者亦不少。國中有奸盜欺詐，以強凌弱，豈可卽謂國法不善乎？五刑不嚴乎？天主教訓人，並不用刑罰，惟導之以德，齊之以禮；若有不守教規者，算不得真奉教，僅有奉教之名而已。至謂教中亦有不安分者，然若與外教中之作奸犯科者，統計派算，教中定少數倍，亦可見天主教化人之效也。

### 不可言外國之教不當從

客曰：天主教道理雖真，然是外國之教，不可信奉。

曰：金不擇地，惟精爲貴；道不拘方，惟真當奉。孔孟生於鄒魯，其道傳於齊晉；若本省饑荒，有外國米糧運來，必無寧死而不食者；燕窩丁香，白蔻洋

參等物，皆從外國運來，誰說是外國之物而不可用？再者，佛教由天竺國傳來，佛氏所傳之道，又係滅倫敗俗，你信而奉之；我等聖教之道，正大光明，能使人在生爲善，死後得永福，你反以爲外國教，棄而不信，豈毒藥當喫，而良藥反不當服耶？

### 長齋

客曰：今各省各處，有喫素人，終身不食葷辛禽獸，望得來生之報；你奉教人，亦守齋期，不知意思相同否？

曰：我等奉教人守齋之意，與喫素之意，大不相同。我等守齋，原爲克苦肉身，清心寡慾，誠心奉事天主，如孟子曰：「雖有惡人，齋戒沐浴，則可以事上帝。」此乃守齋之正意。今之喫素者，另立門戶，初稱爲密密教，後改爲無爲教，又改爲大乘教，念佛經，戒殺生，講輪迴，望今生安樂，來生富貴。彼教中

善題詩句者，就算得道，能傳教授徒。查其來歷，創自和尚周宏忍。後有和尚盧慧能，從宏忍爲師。宏忍令眾題詩，一徒曰：「一身是菩提樹，心如明鏡臺。時勤拂拭，莫遺有塵埃。」慧能藉口占成，畧改數字曰：「菩提本非樹，明鏡亦非臺。本來無一物，何假拂塵埃？」宏忍謂慧能得道，令其各方傳教。彼教中頭目曰老官，凡要進教者，必先送禮物爲入門拜師之贄。有幾句密語，父不傳子，夫不傳妻，必須老官親口傳授。其密語有四句，就是：「一身心向念彌陀，不要流落下界多，專心念佛歸家路，翻身跳出生死窩。」凡在教者，皆知此語。彼教中人分十二部職，送禮多者居高職，少者居卑職。若子送禮更多，則居父上；若妻送禮更多，則居夫前。教中規矩不過兩條：第一，不殺生；就是怕今世吃肉四兩，來世要還肉半斤。第二，常念佛經，望在生安逸，死後往西方樂土，或投生爲富貴人。此種妄誕，不獨愚夫愚婦受其欺，間有讀書人

亦入其網，哀哉！哀哉！

### 天主教齋肉不齋蛋又不禁水族等物

客曰：奉教人守齋，惟不食禽獸，其水族魚蛋，俱不禁食，此爲何故？

曰：守齋原爲克己，清心寡慾。禽獸之肉，其味濃厚，旺人氣血；氣血旺，慾情亦旺；故聖教之齋日，禁食禽獸。然克己亦不宜太過，恐身體衰弱，不能盡其本分，行其當爲之事。而水族魚蛋，其味淡薄，故於齋日不禁。教中規矩，可謂中庸之爲德也。

### 聖教不許娶妾何故

客曰：天主教禁人娶妾，凡無子者不能娶妾，不將絕其後乎？孟子言曰：「不孝有三，無後爲大。」其無子者不娶妾生子，難逃不孝之罪。

曰：一夫一婦，乃天主之定命。天主造人之初，獨造一男一女，配爲夫婦，

傳生人類；未造一男二女，一女二男，故一夫一妻，爲上主之定命，人不得隨意更改。若論孝道，男女均同：倘妻無子，夫能另娶一妾生子，以全孝道，則若夫無子，妻亦另謀別夫生子，以全孝道，其可乎哉？夫一女不得配二男，則一男亦不得配二女，明矣。所稱「不孝有三，無後爲大」，孟子言此，不過欲爲舜帝推辭，因舜娶堯帝之女，未先告明父母。且孟氏嘗曰：「世俗所謂不孝者有五：惰其四肢，不顧父母之養，一不孝也；博奕好飲酒，不顧父母之養，二不孝也；好貨財，私妻子，不顧父母之養，三不孝也；縱耳目之欲，以爲父母戮，四不孝也；好勇鬪狠，以危父母，五不孝也。」並未言及無後爲不孝也。且有子無子，皆天主之命，非人所得強求；故常見富豪之家，姬妾滿庭，終身無子，而貧窮之人，一夫一妻，子孫反多。況娶妾之害，不可勝言：夫妻反目，妻妾相妬；或妾生子女，被妻毒殺者有之；或妻不容妾，殺妾者有之；或妾得寵，毒死



妻者有之；或妻妾俱生子女，各自護愛，致子女終身仇恨者有之。哀哉世人，託無後爲不孝，節其好色之心！何不想淫爲萬惡之首，淫者不孝，孝者不淫？一婦有二夫，必稱爲娼妓，一夫有二女，你將何以稱之？我是以剖心瀝血，痛切直告，幸勿見怪。

### 天主教准女守貞何故

客曰：天主教中，准女子守貞，終身不嫁，何故？天主生人有男有女，令之婚配傳類，今終身不嫁，豈不背天主生人之意乎？若普世之女，俱不出嫁，百年之後，人類不將絕乎？

曰：所說普世之女，倘皆守貞，人類將絕，此可不必慮也。蓋矢志守貞，甚非易事，惟志高性烈之女，方能立志，終身守貞，其數甚少，何傷於傳生人類哉？且天地間，上有使神，下有禽獸，人居其中，靈魂肖似使神，肉身如同禽獸。

配偶傳生人類，與禽獸相同；惟使神在天，常侍天主左右，不婚不娶，其性烈守貞之人，輕世俗，克慾情，專事天主，效法使神，故其立品更貴。且中國定例，凡女受聘未嫁，而夫故世，女過門守節，准建牌坊旌表，故國例亦重貞女。設或普世之男女，全守童貞，專事天主，救己靈魂，升天享福，人類雖絕，亦無要緊；若乃世人，好色淫亂，罪惡貫盈，招天主之義怒，罹身後之永苦，人類雖滿世界，有何益哉？

### 傳教士離家不事父母何故

客曰：傳教士勸人上敬天主，下孝父母；然其離鄉出外，拋棄雙親，生不能奉養，死不能安葬，此非言不顧行乎？孔子曰：「父母在，不遠遊。」傳教士未之聞耶？

曰：父母有兩等，有生我之父母，有造我之父母；生身父母，宜當孝敬，天

主爲造我之父母，不當孝敬乎？比方你在家奉事父母，你兄弟往外貿易，若聞知兄弟在外，偶遭大患，你必暫辭父母，往救兄弟；倘不往救，衆人不但不能稱你爲孝，反責你爲忍心之人。今天主係萬民之公父，萬民俱是我之兄弟；今兄弟迷於異端，不認真主，在生爲邪魔之奴，死後受地獄永苦，可不速往救助乎？况吾父母已奉聖教，守誠敬主，身後將升天享福，我今暫別父母，而救兄弟於難，誰曰不可？古昔禹王治水，八年在外，三過其門而不入。其棄家不顧，惟爲救民水患；今人背棄真主，其患更大，倘禹王尙在，恐不獨八年不歸，將必終身不歸，務使人人恭敬真主而後已。且傳教士遊必有方，音信往來，安慰親心，故傳教士於孝親之道，毫無欠缺也。

### 傳教士不婚有多好處

客曰：昔孔子周流列國，傳道化人，亦有家室；今教士終身不娶，滅宗絕

嗣，何故？

曰：普世萬民，猶如一身。若一身皆是手，何以走？若一身皆此眼，何以聽？必有四體百肢，方可保養生命。故世人中，須有傳生者，亦當有傳道者，二者皆不可缺。又祭祀上主，必須神形清潔。教士每日行祭，故當戒絕女色。又人之通病，女色最大。良醫治病，必以寒攻熱，以熱攻寒。教士專務修道，矢志不婚，戒絕正色，方可勸人戒淫。又教士不婚而無家室，既無須積蓄私財，則勸人施捨濟貧，尤易動聽。又教士雖無後嗣，然有姪輩，說不得絕嗣。再者，人死之後，所遺屍身，子孫葬之亦腐，親友葬之亦腐，則亦何擇乎？總而言之，婚娶者，只增凡人之數；傳道不娶者，反增聖賢之數。孰貴孰賤，黑白分明，不用多辯。

不可言奉教爲難

客曰：爲救靈魂，理當奉教。吾細思奉教，有多難處，奈何？

曰：道理難信歟？還是規誡難守歟？二者皆不可爲難。第一，聖教道理，有根有原，天地萬物，莫不共證有至尊無對之主；設或有人，妄說天地無主，決非真心實語，不過是強辭奪理，以逞其私慾，故不可託難信而推辭。第二，旣知有一至公至義之天主，吾人有一不死不滅之靈魂，身後有無窮無盡之賞罰：欲得賞免罰，雖終身赴湯蹈火，亦不可以爲難。當知地獄之苦，難以形容；將普世之苦，較地獄之苦，如蟬翼也；將天下古今之刑，較地獄之刑，如無有也。世上最重之苦，莫過乎死；然惡人在地獄，欲死不能，乃永受極兇極重之刑罰。嗚呼！當思此永遠二字，比如滄海之水，萬年汲一滴，終能汲盡；普世之沙子，萬年拾一粒，終可拾盡；至於地獄之苦，不然，海水沙子雖盡，其苦仍然，如起初一樣；欲免此永遠之苦，不獨爵祿可辭也，白刃可蹈也，雖受粉身

碎骨之刑，亦不可以爲難。請觀世人，望功名者，日夜讀書，勞心費神，不以爲苦；望秋收者，耕雲鋤雨，寒暑暴露，不以爲苦；爲工爲商者，力盡筋疲，跋涉山川，不以爲苦；嗟！欲得天堂永福，免地獄永苦，反以守誠爲難，可乎哉！

### 外教人雖行善功不能得天堂真福

客曰：外教中亦有許多善人，雖不恭敬天主，然做好事甚多，如施棺送藥，修橋補路，諒此等人死後，天主亦賞賜升天。

曰：凡人要得君王之賞，必當盡忠；要得父母之賞，必當盡孝；不忠不孝，不可望賞，反當懼罰。比如官府，百行皆善，獨不忠其君王，可望君王之賞乎？比如子女，萬事皆好，獨不孝其父母，可得父母之賞乎？凡不敬天主者，雖行善事，亦不能得天堂之報，因其行善，不爲愛天主故也。然凡人發善心，行善事，雖非爲愛天主，而天主至公，賞報以世福；惟天堂之福，非彼所能得也。

### 奉教不可遲緩

客曰：自起初辯至於此，確知天主聖教，正大光明，無疵可摘，能使昧者悟，迷者醒，篤信而行之者，生爲聖賢，死得永福；然今時不便奉教，且待來年可乎？

曰：此乃宋人之見識也！棄邪歸正，何待來年？卽今日奉教，亦已晚矣，烏可自悞？倘日遲一日，年緩一年，迨至積罪愈多，而改過愈難，猝然死期一到，來年之望，終不可得。吾人大事，莫過於身後永遠二字，或苦或樂，死時一定，永不能改。又吾人皆不能免死，然不知死於何時何地何因，雖時時預防，猶恐不及，你還放心待至來年乎？再者，吾人之生命，最脆最薄，易損易壞，實如一條細線，繫千鈞重物，上懸無極之高，下臨不測之淵，又有風雨寒暑，時時侵害，呼吸之間，其線一斷，必墮於深淵，永不得出，你尙曰來年乎？其死期或

在今夜或在明早，皆不得知你。尙曰：來年？乎？及早回頭，庶免後悔無及耳。



24  
341184  
21

25

341184  
(2)