

24  
096813



省 退 鐸

卷

鐸 天 道 著

鄒 俊 生 譯

# SECESSUS SACERDOTALIS

---

*Auctore:* P. Petro-Xaverio MERTENS S. J.

*Vertente:* D. Joanne TSEU

*Praefatio:* Excellentissimi Domini Antonii RIBERI  
*Internuntii Apostolici in Sinis*

---

## II<sup>um</sup> VOLUMEN

Conferentiae et examina de Sacerdotum Dignitate  
et Officiis.

下卷專論司鐸尊位和職務的神修講話和省察

---

EMITUR:

1° In typis Tou-sè-wè, Shanghai

2° In procura Missionis Sienhsien in Tientsin

發行所：上海土山灣印書館及天津營口道廿二號崇德堂



# 司 鐸 退 省

## 下 卷

談 天 道 著

鄒 俊 生 譯

# SECESSUS SACERDOTALIS

---

*Auctore:* P. Petro-Xaverio MERTENS S. J.

*Vertente:* D. Joanne TSEU

*Praefatio:* Excellentissimi Domini Antonii RIBERI  
*Internuntii Apostolici in Sinis*

---

## II<sup>um</sup>. V O L U M E N

Conferentiae et examina de Sacerdotum Dignitate  
et Officiis.

下 卷 專 論 司 鐸 尊 位 和 職 務 的 神 修 講 話 和 省 察

---

EMITUR:

1<sup>o</sup> In typis Tòu-sè-wè, Shanghai

2<sup>o</sup> In procura Missionis Sienhsien in Tientsin

發 行 所: 上 海 土 山 灣 印 書 館 及 天 津 營 口 道 廿 二 號 崇 德 堂

*Postest imprimi:*

**F. LACRETELLE L. J.**

*Superior regularis.*

*18 Aprilis 1950*

*Imprimatur:*

**YVO HENRY S. J.**

*Vicarius Capitularis.*

*18 Aprilis 1950*

# 司 鐸 退 省

## 下 卷 目 次 頁

第一日	神修講話 內修生活 . . . . . 1
	省察 省察的五條規則 (見上卷)
第二日	神修講話 告解聖事 . . . . . 16
	省察 查考我自己的罪 . . . . . 32
第三日	不作神修講話，善行告解。
	省察 查考我的罪源 . . . . . 43
	聖伯多祿的懺悔
第四日	神修講話 辨別善神惡神的規則 . . . 49
	魔鬼的狡計
	省察 檢討念日課 . . . . . 67
第五日	神修講話 謙遜三級 . . . . . 75
	省察 檢討我的救靈神火 . . . . . 86
第六日	神修講話 怎樣默想耶穌苦難 . . . . 94
	省察 檢討我的彌撒 . . . . . 101
第七日	神修講話 聖母是我的母親 . . . . . 111
	淺說會士和司鐸神貧 . . . . . 128
	省察 司鐸的尊位 . . . . . 130
第八日	神修講話 吾主的奧體 . . . . . 136
	省察 聖神七恩 . . . . . 150



3 1773 3889 8

M5  
B976.1  
804

# 司鐸退省下卷

## 神修生活和省察

附註：神修講話和省察在退省中都有規定的時間；然而在日常生活中也能作為司鐸月省的題目。

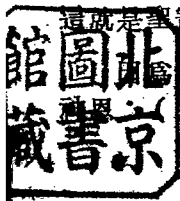
### 第一日 上午八時半神修講話

義人是天主的宮殿。司鐸的內修生活。

我們在第一回默想中已想過：「天主造人」然而這還說得不够透徹！現在需要加一句道「天主提拔人到超性的領域，天主的領域，同享天主的性體。變成天主義子的我們，稱為天主的義子，而且是天主的義子。Filius Dei fieri! Filii Dei nominamur et sumus!」耶穌升天是為分施我們天主的神性 Christus est elevatus in coelum ut nos divinitatis suae tribueret esse participes. (Praefatio ascensionis) 天主成人，欲使人成為天主。Deus factus est homo, ut homo fieret Deus. (S. Thomas)。

「人類的造物主……不賴人力降生為人，分施我們天主的神性。Creator generis humani... procedens homo sine semine, largitus est nobis suam deitatem。」

這就是聖寵的地位。



這個有福的地位，這個崇高的地位，包含兩種（一）受造之恩 Dona creata: 寵愛：超性德行，

聖神七恩。(二)非受造之恩 *Donum increatum*: 天主自己，天主居於我，我的靈魂肉身是天主的宮殿：這就是內修生活的基礎。若你們願意的話，我們分四點去體味：

- (一) 義人是天主的宮殿，這是信德道理。
- (二) 耶穌基督生活於我。
- (三) 略述天主的神殿。
- (四) 為我們內修生活的三個結論。

吁至聖童貞瑪利亞，孝愛的母親，請賜我莫忘我心的怡客，請賜我悅樂於主內，和他常常談話，隨從他的默導。

### 第一點 義人是天主的宮殿這是信德道理。

(一) 諸位可敬的神父，我們在聖經的許多宏論中摘取其中三點來體味：

(甲) 聖保祿寫信給哥林多教友說：「因為你們是用重價買來的，所以應當在你們的身上光榮天主。*Empti estis pretio magno: glorificate et portate Deum in corpore Vestro!*」1 cor. 6, 28. 因此僅保持天主在我們的身體內是不够的，還需要在我們的身體內光榮他：在心中，用內心的讚美來光榮他，在外面，用行為來光榮他。

(乙) 吾主向宗徒宣稱天主居於恪守誠命的人道：「我們還要到他那裡，在他那裡（內心）做我們的



住處。Veniemus ad eum, et mansionem apud eum faciemus」Joan, 14,53. 我們要來！就是天主聖父，聖子，聖神三位同來。

（丙）聖保祿又給哥林多教友說：「你們是天主的宮殿，天主聖神住在你們中間。誰若毀壞了天主的宮殿，天主必要毀壞他。因為天主的宮殿是聖的，這宮殿就是你們！Templum Dei estis, et spiritus Dei habitat in vobis, Si quis autem templum Dei violaverit, disperdet illum Deus. Templum Dei sanctum est quod estis vos!」I Cor. 3, 17. 誰毀壞了天主的宮殿，天主必要毀壞他；因為天主的宮殿是聖的。這宮殿就是你們。為什麼犯第六誡的罪是如此嚴重？因為它褻瀆了一所宮殿！

（二）諸位可敬的神父，因此你們有聖寵的時候，天主在你們身上。然他不是死的天主，他是活的天主；他在那裡活動，他在那裡工作「Operationes ad intra」。在你們，聖父用無限的愛情產生聖子，並把聖子送給你們。在你們，聖父和聖子共發聖神，他們把聖神送給你們。

喔，不可思議的神秘啊！我相信，我叩拜，我驚奇，我愛慕。

（三）請你們在另一面體味體味這個同一的真理：聖父打發了他的聖子給你，然而他同聖子同來；聖父和聖子打發了聖神給你，然而他們和聖神同來。因為

天主三位一體 (Propter divinam circumincessionem) 天主的三位彼此不離開，彼此不分散，因此打發的位同至被打發的位，共在一起。

(四) 大神學家們都再三叮囑我們天主在我們身上的道理。聖額吾略道：「義人的靈魂是上智的寶座。我們該當如此推論，假使天主是上智，義人的靈魂是上智之座，因為天堂稱為天主的寶座，所以天堂是義人的靈魂。Anima justī est sedes Sapientiae. Colligere debemus, quia si Deus Sapientia est, anima justī sedes Sapientiae, dum caelum dicitur sedes Dei, caelum ergo est anima justī (19<sup>a</sup> Domin. post Pentecosten). 聖多瑪斯道：天主聖三全居於靈魂上 Tota Trinitas inhabitat mentem (Summa I. 9, 43, a. 5). 聖文多辣說：「聖寵使得靈魂變成天主的宮殿，基多的淨配，聖父的義子。Gratia gratum faciens, facit animam templum Dei, Sponsam Christi, et filiam Patris.」。蘇矮來士說：「與主交遊，需以知己朋友的方式要求天主親密的居住，天主居於愛他的人的心內，保護他，指揮他，並且在心中收受他的恭敬，以友誼的名義受到朝拜：Amicitia divina postulat intimam Dei praesentiam... per modum amici intime dilecti, qui intra ipsum amantem existens, eum custodiat et regat, atque ab eo in corde suo colatur et adoretur titulo amicitiae.」(De Trinitate 12, 5, N° 3 et 8).

(五) 從這個天主的友情的居住，產生了內修生活，和居於我的天主，甜蜜的交談，不斷的交談。聖多瑪斯斥責一般心思不定，常常尋求天主，而從不享受天主的人。他勸我們回至我們的內心，享受天主。Frui Des.

聖來翁義達 S. Leonidas, 埃及的致命聖人，他是奧利日納 Origenes 的父親。他的兒子誕生之後，他抱了他的兒子到堂裡去給他付洗；繼而他又抱回家來，把他放在搖籃裡。在搖籃前來來往往的人，看見他揭開嬰孩的襯衫，俯着身體，恭恭敬敬地口親他的胸部。人家問他道：「你做什麼呀？」

來翁義達 S. Leonidas 答道：我朝拜天主聖神，這裡就是天主聖神的宮殿！(Euséb. Historia Ecclesiastica, VI ch. 2)。

我們則在我們自己身上朝拜天主。我們說，我們再三地說：我心之怡客也 Dulcis hospes animae!

聖女德肋撒念天主經時，她並不舉目仰天；她却俯視她的胸部道：「在天我等之父；Pater noster qui es in caelis; 天主啊，你在我心中的天上！」

(六) 然不必常常同天主講話。有時也要靜默聽天主講話：該和達味一同說：「主給我說的，我都聽着。Audiam quid loquitur in me Dominus Deus!」

幼年的撒慕爾睡在安放結約之匱的聖堂裡 (1. Reg. 3, 3)，天主叫他「撒慕爾，撒慕爾」小撒慕爾就奔到大司祭前道：「你叫我，我來了！」

愛荏回答道：「我沒有叫過你。我的孩子，你去睡。」天主叫孩子三次，他三次奔到愛荏前。第三次，愛荏明瞭這是天主呼召這個無罪的兒童，他給這兒童說：「你去睡」；你若再聽見叫喚，你說：「主，請你說罷，因為你的僕人聽着呢。」於是撒慕爾離去，睡在原處。天主來了，立在前面，如同前三次一樣地叫：撒慕爾，撒慕爾！——撒慕爾答道：「主，請你說罷，因為你的僕人聽着呢！Loquere, Domine, quia audit servus tuus!」

喔！多美麗的祈禱呀！諸位可敬的神父，在我們進行傳教工作中，逢到不知所措，遲疑不決的時候，我們要學習說：「主，請你說罷，因為你的僕人聽着呢！」繼而我們靜默；細聽吾主在我們心中的答覆。

我們能够獻給吾主兩種可能的解答，有如侍僕獻給主人兩種酒一樣。「主，你願意我做些什麼？Domine, quid me vis facere?」慣常聖寵在內心的感動啓示我們天主所願的事。聽從天主的指引，和居於我內的天主談話，如同朋友和朋友，向他敘述我的生活，在他那裡，汲取我的力量，我的勇氣，我的快樂，這就是內修生活！

請聽曼爾西愛 Cardinal Mercier 樞機給他的司鐸們說的幾句話 (Retraite sacerdotale de 1913 1<sup>re</sup> instruction) [你們要完全相信好天主不離開你們，只要你們不把死罪去勉強他吐棄你們的內心。請你們多多發出真誠的，明朗的信德，相信天主真正的，恆久的居在你們的

心中。所以你們不必往外邊去找尋天主，在你們身上找尋吧！在你們身上，他住着，他呼召着，他等待着；他在那裡，因了你們的怠忽和遺忘而受苦。請你們交付於天主吧！同好天主心心相印；把握着恆心中悅天主，光榮天主，相似天主，和天主結合的主意。這樣你們纔獲得內修生活的真正意義。」

## 第二點 耶穌基督多生活於我。

（一） 天主三位都住在你們身上；但是我們特別地思念第二位聖子也沒有不合法的理由。聖保祿說：「我活非我活；乃基督多生活於我！Vivo ego, jam non ego; vivit vero in me Christus!」他很明瞭聖父居於他，聖神也居於他；可是他特別想念物兩朋。他也指示哥林多教友說：「你們應該省察自己，在信德上如何，自己試驗自己。你們認不出耶穌基督就在你們心裡麼？除非你們是被棄的人。An non cognoscitis vosmetipsos quia Christus Jesus in vobis est? Nisi forte reprobis estis.」2 cor. 13, 5.

（二） 吾主也願意我們想念他居於我們：「你們當住在我內，我也住在你們內。誰住在我內，我也住在他內，他纔能結許多果子。Manete in me, et ego in Vobis. Qui manet in me et ego in eo, hic fert fructum multum.」Joan, 15, 4-5.

(三) 特別想念聖子，這是一件極自然的事。因為在三位中，祇有第二位降生為人，取了人性，和我結成一體 (Consubstantialis)。祇有聖子爲我受苦，爲我死亡！我們不是主張天主聖父受苦的人！

(四) 我在彌撒之後，耶穌居於我：天主性人性，靈魂肉身；他的明悟，記憶，願欲；他的眼睛，手足，和血肉的心，整個的耶穌基督居於我！幾時麪餅的形像溶化後，他的人性不再居在；然他的天主性仍舊居住着，早晨晚上，白晝黑夜，天主耶穌居於我，只要我不犯大罪。

果而，我應該同他交談，不應該讓他獨居我內！我心之怡客！*Dulcis hospes*！耶穌可奇者王！*Jesus Rex admirabilis*！耶穌衆心之樂！*Jesus voluptas cordium*！耶穌因爾無窮之樂，盡克我之世俗之趣。*Jesus sis nostrum gaudium, mundana vincens gaudia*。耶穌，請你傾注你的甘味在我心中，並使我厭棄一切世上逸樂！主，請你挽住我們，使我們在你馨香的氣氛中追隨你！*Trahe nos Domine, post te curremus in odorem unguentorum tuorum*！

### 第三點 天主的宮殿素描。

在中國的聖堂的大門上面，人家時常讀到天主堂三個閃爍的大金字。慣常這些天主的住所是華麗的：如同山西太原的羅瑪式大殿，西安偉大雄壯的大堂，雲南昆明的德肋撒大堂，漢口重建的大堂，北京的北堂和徐家

匯的依納爵大堂，這些都是壯麗巍峨的大堂，可是它們都是死的東西，它們沒有靈魂。諸位可敬的神父，你們是活天主的活宮殿。在你們的胸部，也可以寫天主堂三個金字；因為那裡就是天上主宰的一個宮殿。

你們能够運用這座精神宮殿的象徵的描寫，使你們的教友牢記這端真理，把它深刻在記憶中。超性德行好比宮殿的牆壁：三個超德：信德、望德、愛德；四個樞德：智、勇、節、義；其他的倫德：謙遜、貞潔、聽命等。

聖神的七恩好比宮殿的柱子，「上智建起了自己的住所；豎起了七顆柱子。 Sapientia aedificavit sibi domum; excidit columnas septem.」 Prov. 9, 1.

你們的靈魂是一座祭台，在那裡，你們一天到晚自祭於天主。

聖寵就是你們的心，天主聖三居住在那裡。你們的一切功勞都是這所宮殿的裝飾品。

想見一位司鐸十年、廿年、卅年沒有犯過大罪。積聚了多少功勞，把宮殿裝飾得多麼美麗！那麼，我們躲避死罪罷！

大罪把天主壯麗的宮殿變為魔鬼污穢的廟宇。一切的超性德行，除了信德和望德，都遭毀滅。聖神的七恩也隨之失蹤。靈魂失落了寵愛，魔鬼霸佔了他的心；魔鬼指揮他的生命。

一切的功勞也都失掉。多大的災禍呀！

麥熟將近的時候，一位新副本堂到堂就任。還很健捷的老本堂就領他去看看挺秀將熟的莊稼。副本堂一看之下便向他道賀。然而老本堂神父深深地歎了一口氣，指着橫堤在地平線上的堤岸道：「神父，請不必道賀啦！在這堤岸之後，就是一條大江：潮水日長夜大。今天是最危險的關頭。請看鄉民們都推着小車去加高堤岸！」一霎那，一陣恐怖的慘呼聲破空而至：「決口啦！」

「快，本堂神父說，上村子去；水快來了。」

真的，洶湧的洪流漸漸擴大它的決口，衝向平原來了。一小時中，把幾個月工作所產生的美滿收穫，付之東流。

「決口啦！」有如大罪的陷害人靈，一霎那，把二十年，三十年的一切功勞完全失掉！

然而我們不要忘記知照我們的教友：一切失去的功勞只要一次妥當告解，都可以重新恢復過來。功勞可以恢復過來；一衆的罪從不舊案重提。一個罪既經寬赦，那就永遠寬赦。卽不幸重蹈覆轍，已赦的罪也不會復活。

#### 第四點 天主居於我有三個結論。

(一) 我應該常常快樂。

怎的！我有了天主，爲我再不够嗎？我還要尋求旁的事嗎？聖奧斯定給我們說：「天主爲貪得無厭的人仍是不足！Valde avarus est ille cui Deus non sufficit.」



我在山西鳳陽領司鐸退省時，忽然日本人把我們捉住說：「你們都是梵蒂岡人民。梵蒂岡在意大利。意大利出賣了我們。你們也是背信者。去！往集中營去。」

在集中營裡，我感覺得憂傷。我祈求聖母，我就獲得了這個觀念：在這件整個的事情中，我沒有犯過大罪或小罪。因此天主居於我：他愛我，我愛他，怎能憂傷呢？

一九一五年三月，正當第一次世界大戰時，一位法籍隨軍司鐸從前線回來。人家問他——怎樣？

——喔！真可怕！我在凡爾登 (Verdun) 地方，德軍放射榴彈炮，一炮能鑽洞三十尺之鉅。我好幾次自首至足濺滿泥塵。然至目下為止還沒有一個輕傷！

——那麼害怕嗎？

——害怕？隨軍司鐸回答道，不！我不害怕，同時他含笑地指着胸部，用着非常榮幸的音調說：他在那裡！Adest hic！

全能全善的主友在那裡，怎能害怕呢？他若願保護我，即使德軍發一萬顆榴彈炮，也可與我秋毫無犯。若他願意我早登天國，也無須這樣驚天動地：只要一顆小子彈穿入心臟已足夠畢命！

諸位可敬的神父，他在那裡，真的為我已足够了：因為他是我患難中的快樂，恐懼中的保障，憂慮中的光明；他在那裡，就是我生命的幸福。

(二) 我應該常常端正。

我的身體是一所宮殿，一座聖體龕子，一隻天主的聖爵，聖爵內盛着聖的祭品，人們不能不恭不敬去任意觸摸。

端正，持重，謹嚴吧！宗徒們緊閉着門窗，住在晚餐廳裡。我的身體好比晚餐廳，我的靈魂和耶穌住在那裡。我們要緊閉五官的門窗，另外謹守眼睛的端正，使得主友賜給我的聖善的思想不致溶化逸去。

和人來往也要謹慎節制，來拜訪我的男女公教兒童，他們都是天主的寶座，基多的肖像；在領洗和堅振時，他們的肢體都敷過油，「你們不該獨摸我的被敷油者！Nolite tangere christos meos！」慣常這些兒童是阿諛的：他們活潑而親熱的太接近我們，那麼應該同他們保持相當的距離。這樣他們將更易敬重司鐸身上的天主，這樣我們將保持我們司鐸的權力和尊嚴。我們引領他們至真正的熱心，並在熱心的道路上訓練他們，將獲得莫大的作用，而且他們的護守天神，見到人們有禮貌地對待他們幼小的被保護者，亦覺稱心。

最後勸告我們公教學校的監護教師們；要在他們的學生身上恭敬天主：「他們應當在自己的門徒身上恭敬天主！Debent revereri Deum in discipulis suis！」

（三） 我應該常常祈禱。

（甲） 路加聖史給我們說：「應該常常祈禱，不要懈怠。Oportet semper orare, et non deficere」。Luc.

18. 1. 聖保祿給德撒洛尼教友叮囑同樣的事說：「要常常喜樂，不斷祈禱。 *Semper gaudete. Sine intermissione orate!*」 1. Thes. 5,16.

(乙) 什麼是常常祈禱呢？誰懷着純潔的意向，常常爲天主做事，把自己的工作奉獻給天主，在一切中尋求天主，這人就是常常祈禱。

聖依納爵寫道：「在一切事物中尋求天主，這個方法比了使我們歸向抽象的，超性的事情更便當。我們若專心去修成這個卓絕的祈禱，它能使我們獲得吾主大大的眷顧……若人在天主的聖意中進行一切，一切都是祈禱。」

聖方濟各撒肋爵說：我們該當像一個一手牽着父親的手，一手去採花的孩子。我們也能一面用祈禱同天主結合，另一面藉行爲來立功勞。一切應該使我們記憶天主，聖依納爵在路上碰到三個人，他就思想天主聖三。一切應該使我們記憶耶穌基督：看見一隻母雞，想念耶穌比作母親，好像母雞集合雛雞；看到一口井，想着耶穌曾坐在雅各伯井邊，勸化撒瑪利亞的婦女；瞧見一朵玉甄花，想到耶穌稱譽玉甄花的美麗勝過撒落滿的王袍。遇見一只羊，思念耶穌是天主的羔羊；取用一片麪包，思及它就是成聖體的質料……

(丙) 摹倣相像耶穌的行爲：我走路，想念耶穌怎樣從日路撒稜到加利肋。我訓誨人們，想念耶穌怎樣訓誨人們。我進餐，想念耶穌在加納怎樣飲食。我徒手

操作，想見耶穌怎樣在納匝肋勞苦工作。我憂傷，想念他在日色瑪尼山園中怎樣憂傷。我安慰他人，想見他怎樣安慰了厄瑪諾的門徒。

（丁） 你向我說你自朝至夕工作非常忙碌緊張，我給你說，這些本位上工作的忙碌，並不阻擋繼續的祈禱，「在工作中祈禱。In actione contemplativus.」那末什麼事能阻擋祈禱的呢？就是一切出於職務之外，聽命之外，純潔意向之外，和不合司鐸身份的一切行為，就是愛說閒話，無益的拜訪，狎昵的舉動，眼目的放縱，閱讀小說，另外是做生意。不收斂心神，眼目不端正，言語思想無節制，當然談不到祈禱。因為分心就是祈禱的死亡。請聽日多達的話：「一個具有神樂的心，因着外在的五官觀看或傾聽中悅自己的事，他就失去神樂，他就讓天上神味逸去，讓天主居處空虛。若相反，他繼續去中悅天主，拒絕一切感官的誘掖，心中的神樂立刻增加，以致他幾乎不能自支……他習慣取悅於天主。」

聖方濟各沙勿略，傳教士的典型，他一生十分忙碌，然而他從不停止享受天主；「吁至聖聖三！O sanctissima Trinitas！」人家說他是一個靈魂居於天上的人。所以我和人晉接往來的時候，在我的體態上，目光中，言語間，應該啓示他們天主居於我內，我的心中常常懷着我的至寶。這樣我也將是「結合天主的工具。Instrumentum conjunctum cum Deo.」我們要效法常常護守我們的護守天神，他們不失去享見天主。

一位傳教士從遠處終傳回來，他的車子經過一所茅屋，從那裡傳出呻吟聲和悲慘的嘆息聲。這位傳教士自語道：「或許那裡有個垂死的人。」他進去，他看見在泥地上有兩個小孩玩着，屋角置着一架布機，屋子的中央掛着一幀聖母像，一個年老力衰的老嫗，形容枯槁，彎腰曲背，汗流浹背地在織布。

老嫗瞧見了神父，很迅速地站起來，要向他行個禮，「不必！不必！神父忙着說，妳叫什麼名字？妳有多少年紀？」

——神父，老嫗哽着喉嚨答道，我有八十四歲。

——八十四歲，神父大聲喊道，這樣的年紀，妳早已應該休息養老了，為何妳還要這樣流汗工作呢？

——可惜！老嫗歎了一口氣道，我有一個兒子，他結了婚，生了兩個孩子，繼而他往河南去從軍，在那裡一槍畢命，他的妻子憂心忡忡，哀痛了幾個月，也去世了。這兩個孩子除了我之外別無依恃。神父，我已八十四歲，我既不能種田，於是我購置一架織布機，天天織布，織下的布，便往市上去賣掉，我就這樣撫養這兩個孩子。

神父聽了這些話頗為感動，然而在他心中起了一個懷疑，他問老人說：「那麼我方纔聽到的悲歎，怎樣去解釋呢？難道妳怨恨上智的措置嗎？」——老人笑逐顏開地說：「不！神父，不！我絕不怨恨天主。——那麼妳說的是什麼？」

——神父，我在織布時，時時刻刻說：「我天主，我愛你！」

——喔，神父豁然大悟問道，那麼妳一天說多少次：天主，我愛你？

——神父，幾時我不很疲乏的時候，一天可念三千遍！」

一天三千遍，諸位可敬的神父，你們要驚訝這位老人怎樣把工作和祈禱打成一片，怎樣實踐了不斷祈禱的聖訓，怎樣進修了她的內修生活！

---

第一日 十一時三刻省察聖依納爵的五條規矩。

注意：本省察並不特別提及司鐸的職務，已見於上卷。

---

第二日 八時半神修講話

## 告 解 聖 事

本講話分五點：

- 第一點 建定告解聖事。吾主為什麼向宗徒們噓氣？
- 第二點 告解聖事，仁慈的工具。
- 第三點 避靜總告解的三個益處。
- 第四點 告解聖事洗滌我們一切的罪。

第五點 Quomodo debemus audire Confessiones?  
Quid dicendum christianis de confessione?

第一點 吾主怎樣建定了告解聖事？  
吾主爲什麼向宗徒們噓氣？

就在耶穌復活的本日上，吾主建定了告解聖事：這件聖事能復活因罪而死的靈魂。並且吾主就在晚餐廳裡，建立聖體的餐桌旁邊，建定了這件告解聖事：這件聖事是爲領聖體的最好預備。

(一) 十位宗徒，在耶穌復活的主日上，緊閉着窗門，集合在晚餐廳中。耶穌藉了神透的神恩，透過牆壁，立在他們中間，有如師傅立在他的門徒中間，朋友立在他的朋友之間，醫師立在他的病人中間，牧童立在他的羊群之間。然而宗徒們都驚懼不安。想見好師傅怎樣使他們心神安定：人們看了他的善良和寬大，不能不無感觸：「你們安心！就是我！不用害怕！——請看我的五傷！請看我的肋旁！」宗徒們漸漸地定心下來；他們靠近耶穌，跪在他的腳前，口親他手上的傷痕，眼看他洞開的肋旁。宗徒們都跪繞在耶穌四周時，神性的師傅——耶穌，向他們的額上噓氣道：「你們領受聖神！你們赦免誰的罪，誰的罪就赦免了！你們存留誰的罪，誰的罪就存留了！」

從此以後，宗徒們和直至世界末日的司鐸們都有了赦罪的神權。

(二) 我們在瞭解教理問答時，從建定告解聖事的言語中，證明告解的責任亦是很好的機會。有時司鐸應該赦免人的罪；有時司鐸應該存留人的罪。當然這並不是貿貿然的事，勢必認識了緣由，然後他再作分辨。因此必須認識。然而祇有罪人個人知道自已的罪，所以罪人應當向神父告罪。

(三) 吾主爲什麼向宗徒嘘氣？

這是證明聖神是聖父聖子愛情的聲息。再者氣有如風；而風能產生四種功效，妥善的告解也產生相仿的效果：

(甲) 風清潔空氣。幾時病人的臥室中空氣混濁，人們把門窗一開，兩面一通風，空氣煥然一新。勤行告解也能清潔靈魂上一切不完全純正的意向，和一切不正經的情感。

(乙) 風吹起地上的小東西，葉子，稻草，乾草，並把它們捲入天空。告解也把我們和世物，財帛，逸樂脫離，提高我們歸向天主，並使我們在天主身上獲得一切我們的快樂。

(丁) 暑天，天氣炎熱，風能替我們化炎爲涼。告解也能清醒並悅樂我們的靈魂。聖多瑪斯，幾時對於聖經的意義，有懷疑時，他就會去告解。大神學家蘇矮來士要解答他的神學疑難，他去告解。諸位可敬的神父，請你們做一次實驗吧！你們覺得胸襟如鎖，愁眉不展，心中憂傷。若你可能的話，到你的聽神工神父那裡去，補行一個告解；你回進房間時，保你精神暢快，一切明朗。



(戊) 風生雲，雲生雨。風調雨潤，豐收在望。告解使我們領受聖神的特殊聖寵；因此熱心的靈魂收穫修德立功的果實。

(四) 在論基多奧體的大通牒上，教宗庇護十二世，列舉八個勤行告解的效果，——「勤行告解（一）加強自我認識；（二）增加謙遜；（三）根除惡習；（四）攻克怠忽與精神的麻痺；（五）清潔良心；（六）堅強意志；（七）有利神修指引；（八）因聖事的本功效而增加聖寵。

## 第二點 告解聖事有何益處！

張着耳朵聽罷！司鐸因注之名清楚地向我們說：「平安地去吧！你的罪都赦免了！」這為我們可憐的罪人是多大的恩惠！多麼甘飴的保證！

我們要哀憐裂教的弟兄們，誓反教徒們，他們不承認告解聖事，即使他們承認這件聖事，他們也不能有效地施行這件聖事。

一位法國有名的大詩人，舒呂泊呂陶末 Sully Prudhomme 他既是詩人，又是哲學家，他是一名誓反教徒，因此他不能告解。他曾寫一首著名的十四行詩道：

「經司鐸之手赦免的罪是幸福的。」他在那首詩中寫道，犯了一個罪而不能告解，他就在地上挖了一個洞，他對着這個洞自承己罪。最後他愁悶地這樣結束他的詩道：

「我在那裡告罪，那方地上生長一株荆棘，然而我從未知道；我曾獲赦免！」啊！諸位可敬的神父，我們並不向泥穴告我們的罪；然而向神父的耳朵告我們的罪。並且我們明白知道我們的罪獲得赦免！

牛孟樞樞主教，在皈依公教之前，他是一位奧斯福 Oxford 的誓反教牧司。他很瞭解聖經原文的真諦，因為有時該當赦免罪，有時該當存留罪，因此罪人應當告自己的罪；他就在他的聖瑪利斯堂裡建立一座神工架，許多熱心的誓反教徒來到這座神工架上向牛孟牧司告罪。據說有一天，一位艦長來告罪。當牛孟舉手赦罪時，忽然這位艦長攔住他道：「牧司且慢；請你等一等！

——為什麼？牛孟詫異道。

——那麼，艦長說，我已向你誠實地告了我一總的罪，並且我真切地悔恨這些罪。你能否保證在你赦罪之後，我一切的罪都已磨滅？」

這個質難真使牛孟恐懼戰慄：他就因此疑問而開始納悶道：「我牧司的職權是否從宗徒傳授給我，抑從排路 Barlow 和巴克 Parker 傳授給我？——我的赦免是實在的呢還是假想的？」

然牛孟不回答。

喫驚的艦長再三問道：「牧司，你能否保證你的赦免能磨滅我一切的罪？」於是牛孟情不自禁地說：「先生，你若願意獲得確實的赦免，祇有一個辦法：作為羅馬公教信徒，你向公教的司鐸告罪，那末你將確實的獲赦。」

真的，這位艦長皈依了公教，牛孟也皈依了公教，並升做樞機。

諸位可敬的神父，我們好幸福啊！這些不幸的疑慮沒有磨難我們的良心。

感謝我們的救主，他創造了這個仁慈的工具，它不單洗滌了我們的罪，而且給了我們洗滌罪的保證。

可是一般可憐的多疑者，他們遠離了吾主的精神，把仁慈的工具變作痛苦的工具。

### 第三點 避靜總告解的三個益處。

諸位可敬的神父，你們在告解時沒有隱匿過一個大罪；因此你們沒有責任去辦一個總告解，但是你們若爲着謙遜的緣故，懷着平安，存着愛情，願意做一個從上一次避靜到現在的一個總告解，你們將獲得三個寶貴的好處。

#### （一） 總告解容易激發上等痛悔。

諸位可敬的神父，你們都是熱心的神父，你們慣常告解。有許多神父，他們住在總院裡或修院裡，他們每週辦兩次神工。勤辦神工是很裨益於靈魂：然而勤辦神工能够陷於某種亟應小心避免的危險。就是使得告解無効的危險。我慣常告解。我幾乎常常告同樣的小過失；這好像常常唱一遍相差無幾的老調子。因此就有口頭懺悔的危險；於是告解變成無効。

至於避靜總告解，就能避免這種危險。我同時把一年中的一總罪惡都放在眼前。一幅可憐的全景：我犯罪得罪天主：祈禱時故意分心，拖遲日課經，無緣無故彌撒做得快。缺少恭敬，故意分心和故意的缺失。這一切，都是對於天主，不可承當的無拘無束，不恭不敬。

我犯罪得罪人：妄判人的是非，拒絕幫助他人，誣蔑，怨恨長輩，對於長輩嘖有煩言，長輩因之在責務上頗感棘手。隱嫉，激烈的，傷人的言語，不快人的戲狎使得我的同僚悲傷。我自私自利，一切歸於自己；可恥的個人主義，自我中心主義！

對於我自身的罪：驕傲、貪婪、懶惰、和其他的罪。

一切罪惡在我面前瞭如指掌，它們在控訴我！我覺悟了，自我而發的善念都消散了；繼而我開始明瞭我的罪並不少，而且並不都是小罪，無意之中，我多少像了些法利叟人；末了，我開始效法稅吏；我捶我胸，我真誠地說：「天主，矜憐我罪人！Deus propitius esto mihi peccatori！」承認我是一個大罪人 Magnus peccator，這是一個大恩典，聖人們都求這個恩典，他們獲得了它，我也能獲得它嗎？一年一度的總告解將幫助我獲得它。

## （二） 年總告解減輕煉苦。

我犯罪，就有兩種後果：罪惡 reatus culpae；罪罰 reatus paenae。我第一次告罪的時候，罪惡就消滅。然

而還存留着罪罰；我應該爲賠補我所搗亂的秩序而受罰。聖多瑪斯向我們說：愈在犯罪中享受快樂，愈應該在贖罪時感到痛苦。這兩件事應該是對稱的。

因此或在現世，或在煉獄中，必須做補贖。我現在再告一次我所告解過的罪，神父赦免的資料，已不再是早已赦去的罪惡；赦免的却是罪罰。因此罪罰因赦免而獲得全赦或酌赦，這是聖事的本功效 *Ex opere operato*。當然幾時我進入了煉獄，我決不再會悔恨我曾告解過一次的罪過。

有人要問用什麼去衡量赦免的幅度呢？那麼單看人們發出的謙遜是大是小了。假定我向你告我以往罪中的一個罪；我向你說：「從前我撒謊過，神父，請你赦我的罪！」這個謙遜並不大；獲得的好處也並不多。然而我準備在聽神工神父前丟臉說道：「神父，從前我在父親前因着驕傲而說謊，並且完全故意地說謊。這樣我說過好多次謊。在大事情上，我也哄騙過父親。」這樣，一下之，我失盡臉面。因之煉獄的罰也隨之大大地減免。

### （三） 避靜總告帶給人很大的平安。

每年十分謙遜地，完全誠實地做一年總告解的司鐸，是有福的。在臨終時，他將享受極大的平安。諸位可敬的神父，天主的計劃都是仁慈的。他非但願意賜給我們一個善終；而且他也願意賞賜一個靜謐的，平安的，幸福的，免除一切掛慮的死亡。

我們不用損害天主仁慈的計劃啊！若在我們生命中有一件事，足使我們在臨終時掛慮的，就在現在應該校

正它；這樣在臨終時，我們纔能幸免一切足以擾亂我們靈魂的掛慮：「疑惑磨難靈魂 'Dubia quae cruciant animam.'」

在臨終時，最險危的誘惑，就是失望的誘惑；魔鬼把垂死者一生罪惡的細枝末葉都放在他的眼簾下，向他說：「你犯了這些罪之後還希望升天堂，你真太傻，太冒昧了。」

諸位可敬的神父，我們應當去截斷奔向這個誘惑的去路：「每年，我行一次謙遜的，可靠的，完全的總告解。以後我不再去思想它！撒謊魔鬼就要退避三舍。」

諸位可敬的神父，因此我們要擁護主友對於我們仁慈的計劃。

#### 第四點 告解聖事洗滌我們一切的罪

吾主在世生活時，復活過許多死人。可是福音經上祇記下了三次復活死人。這三個死而復活的人，雅依祿的幼女，納嬰城孀婦的獨子，辣匝祿，代表三種罪人，告解聖事把他們在超性生活上死而復生。

##### （一） 雅依祿的幼女。

這個十二歲的幼女，還沒葬進坟墓，也沒有放入棺材，她仍在父母家裡，她躺在床上，方纔斷氣。耶穌來了說：「閨女，我命你起來，Talitha cumi。」她立刻起來，她進食，她在屋中奔跑。

這個幼女的死，代表一個死於誘惑的可憐的靈魂。這個靈魂是善良的，可是也是軟弱的，他在不正經的愛

情上不肯發奮約束自己，厭制自己。一旦魔鬼送他一個迷人的犯罪機會，他不祈禱，他開始與誘惑狎昵；最後他失足，明知故意地犯了大罪，靈魂死了。

有何辦法呢？不要失望，不要棄而不顧，快快發一個上等痛悔！繼而越早越好辦一個妥當神工。靈魂就此復活，失去的功勞也得復還；靈魂重取他的糧食——聖體，靈魂重新在天堂的道路上前進。

我們要懇切地囑咐我們的學生，我們的修院生道：若你們在瞻禮二失足，決不要等到瞻禮七行告解。因為徒然失去一個主日中的功勞……再者誰知道你能活至瞻禮七？

## （二） 納嬰城孀婦的獨子。

這個光景比較嚴重了。死者已放入棺材。扛棺材的正把他扛到坟墓上去。一步一步地走近坟墓。一霎那之後，他將葬身墓穴。可憐的母親不能再見他的獨子。這個死亡代表習慣犯罪的人，他因着情慾的衝動不斷地跌倒。

靈魂在他的肉軀中，無異屍體在棺材中。情慾把這條不幸的犯罪蟲，一步緊一步的拖向地獄中去，在那裡他將葬身在永遠中。

然這個不幸的累犯者，他有一位母親——童貞聖母，他雖然犯罪，他不忘呼籲母親。這個敬禮聖母的心，將挽救他。

耶穌走近納嬰城的獨子，他看見流淚痛哭的可憐的母親。這些眼淚便是一個無聲的哀求。耶穌攔住抬死屍

的人們，他們把死屍放下，在榻上可以瞧見躺着的死屍：「少年人，我命你起來！」死者就在榻上坐起來，他開始講話。耶穌就把他歸還他的母親。

一個習慣犯罪的人也是如此；一天，吾主也把他攔住了——一個猝然的地獄恐懼把他攔住了。他不敢再犯罪了。他怕天主罰他猝死。雖然他還不願懺悔，然而他不敢再在地獄路上跨上一步。繼而天堂的希望再生了，就是說很容易邀獲好天主的寬免。他去告解：立刻，一切的罪完全赦免；一百個罪，一千個罪，完全赦免！靈魂復活了！

可是納嬰城的少年不像雅依祿的幼女開始奔走。他仍舊坐在屍榻上。這般累犯者，即使懺悔之後，仍舊非常軟弱；當心再度跌倒。但是有一個辦法：「開始講話 *Coepit loqui*。」罪人向神父講話，就是他慣常告解。他將獲得痊愈。也就是若望鮑斯高用了三個月，天天告解的方法，痊愈了一個習慣犯罪的可憐人。

### （三）辣匝祿。

辣匝祿的情形更嚴重了；他已在坟墓中四日，他的屍體已發出臭氣。

這就是頑固的，硬心的，輕視天主，輕視祈禱的罪人；他的罪惡的臭氣陷害他人。然而瑪大肋納和瑪爾大正在祈禱。瑪大肋納，就是祈禱生活；瑪爾大，就是實際生活；兩者合作之下，產生了罪人的復活。有隱修士們在鐵榻後為他祈禱；有勤勉的，能幹的，富有救靈神火的神父和他接近。末了吾主大聲說：「辣匝祿，你出



來！Lazare veni foras！」堅持了四十年的罪人，他辦了一次妥當神工：他的一切罪都赦了，即是引誘人犯罪  
的罪，推人下地獄的罪也赦免了：「主救我於陷人之罪  
A peccatis alienis libera nos Domine.」。

因此告解聖事洗滌一總的罪，無論怎樣大的罪，無論怎樣多的罪也都赦掉。因此沒有一個人有失望的理由。

日路撒稜的羔羊池象徵告解：這個被聖殿中作犧牲的羔羊的血所染紅的水，象徵天主的羔羊洗滌我們罪的血；天神就是司鐸；病人就是罪人。然而有三個區別：（甲）池水極少機會撥動；可是人們可以天天，時時刻刻，去辦神工。（乙）羔羊池每次祇治愈一個病人。而神父一次聽告解能赦免千百個罪人。（丙）羔羊池祇痊癒病人，然而並不復活死人。告解聖事復活死去的靈魂！

第五點（此點專為司鐸適用，故不予譯出。譯者註）

## V<sup>um</sup> Punctum

QUOMODO DEBEMUS AUDIRE CONFESSIONES?  
ET CATECHIZARE FIDELIS DE CONFESSIONE?

Praedicando sacerdos spargit semina; audiendo confessiones, colligit messem. Quid faciendum ut illud tam excellens ministerium producat laetos fructus tum in fidelibus confitentibus, tum in sacerdote confessiones audienti?

Sanctus Pius Papa Vus dicit: "Dentur idonei confessarii; statim habebitur totius populi christianii reformatio."

1° — Sacerdos audiens confessiones debet esse cum Deo conjunctissimus. Jesum; magni consilii angelum, portet in corde suo, et petat ab Eo concilium in dubiis suis.

His temporibus, Sinae nostrae semper fuerunt turbatae. Status bonorum et terrarum saepe mutatus est. Ideo casus conscientiae, praesertim in materia justitiae, sunt aliquando intricatissimi. Ideo confessarius debet multum orare, ut nunquam liget quando debet solvere, et nunquam solvat quando debet ligare!

2° — Audiendo confessiones debemus fugere *aspectum mutuum*. Iste puer, ista puella, ista mulier, quae tibi peccata sua confitetur, potest ad libitum aspicere te. Tu, noli aspicere eas. Ista puella volebat tibi dicere tale peccatum, difficile accusatu. Sed quia oculi tui aspiciunt oculos ejus, erubescet, et non plene accusabit: Praeterea, si tu ipse non aspicias eam, attentius et liberius audies.

Non audiemus confessiones mulierum, nisi ad crates, etiam si sunt puellulae.

Pueros et viros possumus audire non ad crates. Sed debent genuflectere *ad latus* sacerdotis, non

directe coram eo; ne ponant manus suas super ejus genua. Evidenter Sacerdos debet sedulo invigilare ut nunquam tangat paenitentem.

3° — In audiendis confessionibus, praesertim feminarum, sacerdos vitabit omnem familiaritatem. In eo semper eluceat paterna quaedam gravitas.

4° — Imponere debemus *paenitentias SACRAMENTALES CONGRUAS*, scilicet proportionatas non tantum peccatis sed viribus peccatoris. Advenit enim quod magnus peccator magnam paenitentiam non faciet propter suam debilitatem spiritualem. Tunc imponatur paenitentia proportionata viribus ejus.

5° — Sanctus Alphonsus de Liguori dicit: “Melius est non obtinere integritatem materiale quam scandalizare.” Neo-Sacerdotes aliquando proni sunt ad multum interrogandum mulieres et puellas de 6° praecepto. Imo aliquando, — Res horribilis! — ita temerarie interrogant, ut revelent eis modum peccandi antea ignotum! Hanc odiosam temeritatem debemus sedulo vitare!

6° — Confessarius non est tantum iudex, sed est ET MEDICUS et pater. Non sufficit imponere paenitentiam et dare absolutionem; oportet SANARE MORBOS animae!!

Ergo unusquisque nostrum debet acquirere sanctitatem, scientiam, auctoritatem, experientiam necessariam, ut possit esse medicus animarum: Quanti momenti

sit RECOLERE THEOLOGIAM MORALEM! Sacerdos qui per longum tempus non recolat theologiā, nonnumquam incidit in errores horribiles et fit medicus pessimus, quo animarum morbi, nedum sanentur, augentur.

Rogo vos, R. P. si per secessum audietis confessiones sacerdotum, ut velitis sedulo implere hoc OFFICIUM MEDICI. Et sacerdos qui confitebitur eligendo confessarium secessus, non debet sibi dicere: “Quis inter hos sacerdotes mihi magis placet?” sed “quis inter hos sacerdotes, melius sanabit morbos animae meae?”

講解教理問答和講道理時對於告解聖事我們應向教友說些什麼？

(一) 再三說明痛悔，解釋激發痛悔的四樣方法，兩個爲下等痛悔：地獄和煉獄，兩個爲上等痛悔：加爾瓦略山和天堂，或者細想天主的無窮美善。

(二) 慣常在告解時不能正確地說明某罪犯過幾次，某罪犯過幾次。然而應該說出一個相返的次數。有三個方法：(甲)我犯過這個罪大概廿次，大概卅次。(乙)我犯過這個罪大概在十次與廿次之間，五十次與一百次之間。(丙)我犯過這個罪大概一個主日有十次；大概一個月有廿次。

(三) 應該告明改變罪狀的光景。一個孩子向你說：「我打人。」—你打誰？—我打父親和母親。—應

該說明這點，這點就是改變罪狀的光景，那麼這個罪不單相反第五誡，而且相反第四誡。

我打人。—你打誰？一位修女，一位修士，一位司鐸。—應該說明這點，因為這就是一個褻聖罪。

（四），應該預備啞吧魔鬼的一切誘惑，他慫恿人隱匿大罪。一個孩子在神工架上向你告十分鐘罪，他細說彌撒中，念玫瑰經時，拜苦路時的分心；他詳述一個傷害愛德的罪。然相反潔德的罪他隻字不提。可憐的孩子們上了說謊魔鬼的當，他們有時犯了好多年褻聖的罪，在臨終時擾亂不安，若他們至死不告明，永遠的地獄屬於他們。我們教他們三個方法：

（甲） 我去向亡者告解：因為司鐸絕對不能說出一句我犯的罪。司鐸聽我的罪；如同他沒有聽見一樣。

（乙） 我去向吾主耶穌基督告解：司鐸以耶穌的心腸，耶穌的良善，耶穌的仁慈來待我。他是尋覓亡羊的善牧。他不會驚奇。他要給我說柔蜜的話。他很高興給我心田坦白的快樂！

（丙） 末了我們隱匿不了真相：若你今日不願在一位在世不久的年老司鐸前丟你的顏面，你將在公審判時在衆人前失盡你的臉面。

那時你良心的賬冊，在衆人前暴露無遺。這個罪，你若告明了，它就滅蹟，無人得知。若你在告解時隱匿不說，大家都將知道：你的父母，你的同學，你所哄騙的司鐸都要知道。你怕丟臉，難道你不願在一位神父前丟臉，却高興在你的同學前丟臉嗎？諸位可敬的神父，

在這裡講一則故事，爲確定一般意志不定的人，是很有益的。最好的故事要推聖安多尼勿勞楞斯所講的一個可憐會士，他終生隱匿了一個可恥的罪，在殯禮的時候他在棺材中起立，並且大聲說道：「我在地獄中了！」

諸位可敬的神父，明天是聖寵日，是快樂日。明天也是避靜總告解日。我們要懷着極大的平安，極大的信心！

---

## 第二日 十一時三刻

# 省 察

查考我自己的罪，預備明天辦神工。

諸位可敬的神父，明天是避靜中的告解日，仁慈日，聖寵日，快樂日，預備我安死善終的一日。

我們已經看過，正常的靈魂，另外是司鐸的靈魂，做避靜總告解有三個大益處：激發上等痛悔，減輕煉苦，獲得安死。

諸位可敬的神父，在你們中，有幾位去年做過避靜，在上次避靜中也辦過妥當的總告解。因此他們很喜歡做一年的總告解。

有許多，因爲時局的緣故，已經好幾年沒有做過避靜和總告解了：那麼爲他們更好追索到上一次總告解到現在所犯的罪。

最後或許有幾位他們願意表示卓絕的大量，又因天主聖神的默導願意做一次一生的總告解後，開始另一個新生活。因此我將提的省察題，如同行終生總告解一樣：各位儘可依照自己靈魂上的處境，在指定階段中，從中取捨或約小之。

### 定像 想見臨終時的情形。

我的同僚們都跪着雙膝，在我牀的四周，念着聖人列品禱文：天主的衆聖人聖女，請你們爲他祈禱。信者靈魂出離此世……願你看見耶穌基督多溫良的笑靨。  
*Omnes Sancti et Sanctae Dei, intercedite pro eo!  
Proficiscere anima christiana... Mitis atque festivus  
Christi Jesu tibi aspectus appareat.*

然而已經去世了，在我的牀上，祇剩着一個沒有靈魂的軀殼。就在這時，衆人看不見的判官，我已看到了！——私審判！想見永生永存，全能全知的判官，他炯炯的目光，看透了我的一生：我的行爲，我的無數早已忘記的說話，我的願望，我的意向，爲我都已模糊了，現在都變得雪亮。

喔！以前我自以爲善！喔！這些好勝心！現在沒有方法再行自欺。轉瞬間的訴訟，不用討論，一切都明明白白，立刻斷案，不可挽回的斷案。

### 本省察分三點：

- (一) 我的罪列。
- (二) 衡量我罪的嚴重性。
- (三) 哀求仁慈的對話，痛悔。

## 第一點 我的罪列：

想見一串長而可憐的罪列，從我生命之初直到現在的罪列。我能把我的生命劃分成幾個階段，譬如（一）我的家庭生活和學校生活；（二）我的修院生活；（三）我的司鐸生活；在每一個階段中我考察：我生活的處所，我接觸的人物，我執行的任務。

（一） 我的家庭生活和學校生活：回想我的老家和家中的各間房屋，聖堂和更衣所，學校和教室，散步的目的和玩耍的宗旨。在各處，我自問曾否犯過罪？怎樣犯罪？犯過幾次？

想見各種人物：我善良的父母：我曾否使他們傷心？逆過他們的命嗎？失敬過嗎？我的兄弟姊妹：有沒有和睦相處，以身作則，仁愛相待？對於教師們：尊師與服從怎樣？對於同學：我一點沒有引懷他人嗎？「主救我於他人之罪 *Ab alienis peccatis, libera me Domine!*」對於我做兒子的，學生的，教友的職務怎樣？在聖堂裡我怎樣做了祈禱？我曾否自己分心，並引誘人分心？在教室中，故意懶惰，故意分心嗎？

（二） 我的修院生活：想見修院中的聖堂、臥室、自修室、飯廳、散心場、花園、菜園……我在這祝福的修院裡，受到許多聖寵的修院裡，心遊神往一週。——回想各位司鐸、神長、和教過我神哲學的教授。我怎樣在他們身上欽崇了天主？我怎樣抵抗了壞學生的批評思想，嘖嘖煩言和怨恨聲。誰知道！或許我也相反過長輩，降低過修院的熱心，擾亂過修院的和平。有人失



落聖召嗎？我對他絕對沒有責任嗎？回想我的同學：善表、和睦、互相寬恕的責任。我避免了私情的危險沒有？——回想在中學或小學裡實習時怎樣教導了我的學生？灌輸了怎樣的鐸品聖召觀念？和工友、訪客、外籍人士的晉接來往怎樣？

檢討我修士的職務：祈禱、望彌撒、領聖體、辦神工、讀書、守紀律。

（三）我的傳教生活：回想我管理過的堂口：城中的總堂；鄉下的小會口。我修葺過的聖堂，我居住過的司鐸住院，我向小朋友講解過教理問答的小學校。——回想各等人物：我的主教、同僚、教友、外教人；我對待每個人保持了應有的態度沒有？重溫我本堂司鐸各種應盡的工作和責任。我怎樣做了彌撒？我難道沒有減少做彌撒的時間嗎？可惜！在彌撒上加速了三四分鐘，然而失掉了熱心，失却了與主結合的快樂。我是否做滿了一刻鐘的謝聖體？在某一個堂口中，有一位客神父，彌撒之後，立刻出堂，那裡的本堂神父就命令管更衣所的執了一枝燃着的臘燭陪他出去。

我是否按時念早課，原則上是否預先超前一些？有時沒有足夠的理由而過分鬆弛自己去漏掉，或縮短，或減少念我的日課經，難道未曾有過嗎？當然我們有權把三串玫瑰經去交換一天的日課經（若在昨日已念過晨經和讚美經，可念一串玫瑰經）。然而對於這件事應該有合法的，相當的理由，就是說或因病弱無力，或因連接，或斷續的做了五小時的傳教工作（Ministerio apostolico）或作一個業務方面的工作，或去拜見聽告解神父，或行使我不能熱心念日課的職務，纔可以交換。

檢討講解教理和宣講道理的責任。無疑的，有教師和貞女教授兒童的問答；然這還不够。教皇庇護第十向我們說：司鐸應該自己講解教理問答，因為有許多辦神工，領聖體，保守潔德的須知，祇有神父纔教得好。

我有沒有毫無理由地缺失主日道理？(Canon1344)我是否預備主日道理？若不繼續閱讀神學，不能避免神學上的不確與錯誤。

至於終傳聖事怎樣？我是否有時見危而退，因應不進，難道我未曾有過因為我的過錯而到達太遲了，「我要向你討他們喪命的血！Sanguinem (eorum) de manu tua requiram!」Ezechiel 3, 17-21。

喔！一切缺失的罪啊！

我對於教師、貞女、工友、學生、教友怎樣行使了我的職權？我代表耶穌，代表善牧：「我們替基多作欽差。Pro Christo legatione fungimur.」2 Cor. 5, 20.我的屬下是他的羊，並不是我的羊。我代替主教，我應當完成他的指示。我是否溫柔地，慈父般地，不刻薄地，然而亦不懦弱地發號施令。

我是否避免了激烈？當屬下善心接受譴責時，我是否責之有節？在這種場合之下，我曾否謹避有關潔德的光景——絕不單獨和一個女子晉接，視覺的端正，不撫摸孩子？念聖書怎樣？節制像司怎樣？節制內心的情感怎樣？「守心至上，守心，生命能得進展！Super Omnia, serva cor tuum, unde procedit vita!」

可憐！回顧我的整年，或我的一生時，我已深切地認識我是一個大罪人。我回想我生活過的地方。可惜！很少地方我沒有犯過罪！我重溫我接見過的人物。其中我引壞了多少人呢？或者至少我減低了他們的熱心程度！

蜒蚰走過之後，在他們的身後留下一條蜒蚰水，人們可以跟着這個痕跡走去。可惜！天神們在我生命的過程中，不能跟了我罪惡的劣跡，陷害他人的方向走去！

## 第二點 罪的凶惡。

除掉了一切死罪，假定一年過得還好，一生也活得不差，那麼怎樣判決我的罪呢？

（一）得罪天主的罪。在祈禱中故意分心，難道不是當天主面前表示粗魯傲慢，給予一個不可承當的侮辱嗎？

得罪他人的罪。難道不是出於自私自利嗎？自私自利不是最可恥的嗎？

得罪自己的罪。難道不是爲了肉感，嫉妒，和可笑的虛榮嗎？——在我一年中，一生中，有多少怠忽，有多少大乖情理，忘恩負義的事！

另外對於司鐸，因着他的司鐸尊位，和天主親密交往，因着他對於教友的责任，和感化的嚴分，這些得罪天主，得罪人的小罪也因此添上一重特殊的嚴重性。

（二）若說在我一生中犯過大罪，那末大罪就是驅逐天主，同時迎接魔鬼入王我心，入王我身的罪。大罪就是失落我靈魂上的一切功勞，就是使得靈魂醜陋難

看，就是殺死靈魂，就是拖靈魂走上地獄路，就是陷靈魂在泥潭中；大罪就是使靈魂盲目，使靈魂癡狂。Sunt caecitates poenales.

若說這個不幸者，就在司鐸生活中墮落，這個失足在重罪中的司鐸，出賣耶穌基督，褻瀆他的司鐸職位，輕賤他的職務。為他的羊群產生多麼不幸的驚人後果！慣常牧童變成了豺狼；護守天神變成了魔鬼！彌撒被褻聖！……地獄的深淵日陷益深。

（三） 在一切大罪或小罪中，我驕蹇主上。這是路濟弗爾的罪。「我願與天主平等！」天主要的，我不要，天主不要的，我却要。天主喜歡的，而我不喜歡。最後的結論是怎樣呢？就是我，要置身於天主之上。

當然我並不這樣胸有成竹，用了精確衡量的預謀而出此：那是一個不可思議的瘋狂了。可是最後我的良心給我說：天主不要，我却要了。若沒有這個良心的責斥，也沒有真正的罪。（peccatum formale）。

（四） 因此，為明瞭罪的嚴重性，我們把天主和我兩方面比較一下！

在整個的人性方面我是什麼呢？

再把目下的人類站在衆天神，全人類方面看算是什麼呢？

再把天神的世界，人類的世界，物質的世界在天主方面看來算是什麼呢？

因此我要同天主較長論短嗎？那真是連一粒看不見，摸不到的微塵也不如「我將歸於虛無 Ad nihilum redactus sum.」 Ps. 72, 22. 也就是說，虛無的我，竟欲驕蹇主上！

天主是純潔的神體，我的靈魂在卑劣的，將被蛆蟲蛀咬的，易於害病的，情慾巢窟的肉軀中作囚。

天主是無窮靈敏，不停地按着他的意念塑鑄萬物；天主的智慧和知識是不能錯誤的；他是無窮的真，他是真的泉源：就是我的這些意念，我願安放於天主的意念之上。

天主的意志是至高的，全能的，不猶豫的，不變動的。至於我的意志是軟弱無能的，憂柔寡斷的，朝三暮四的！

天主就是聖德：一切出於他的，都是正義的，純潔的，善良的。我是可憐的，罪惡的淵藪，滿身瘡痍，從它產生的都是可惡的行為。 *Ulcus et apostema!*

在一切罪惡中，都是我驕蹇主上！

### 第三點 哀求仁慈的對話。

（一） 吁我的天主，我的造物主，我的救主耶穌基多！我感謝你沒有許我死在大罪中。我的天主！若我死在某時某分，我現在在那裡！我已在地獄中和魔鬼爲伍了，我全心，全力感謝耶穌！他沒有允許地獄張開了火盆大的嘴來吞噬我。他沒有允許我和魔鬼爲伍，我現在同器重我，敬愛我的善良司鐸在一起，明天他們中的一個將赦免我一總的罪。

（二） 吁耶穌聖心，吁深愛我，尋覓我，引我重蹈天路的善牧，我感謝你！感謝吾主，我雖負罪，你仍沒有遺棄我。即使我祇有小罪，你也有權向我說：「因

爲你，溫溫和和的，也不冷，也不熱，我要從我口裡嘔出你去。 *Quia tepidus es, et nec frigidus, nec calidus, incipiam te evomere ex ore meo.* » Apoc. 3, 16. \*

(三) 吁耶穌聖心，我還要感謝你另一個大恩典：你沒有允許過我受到過分劇烈的誘惑。聖保祿給我們說：「你們所遇的試探，不過是人的試探。 *Tentatio vos non apprehendat, nisi humana.* » 1 cor. 10, 13. 「人的試探 *Tentationes humanae.* » 就是說普通的試探，相稱普通入力的試探，相稱尋常聖寵的試探。吁吾主，另外在祈禱中有過不少怠忽之後，若我受到劇烈的，特殊的，過甚的，有誤靈魂命運的誘惑的攻擊，毫無稀奇。我的天主，你沒有允許過它，我感謝你！

(四) 請回憶一個不結果實的無花果樹的譬喻。那棵樹已經有三年不結果實，於是園丁說：「你砍了它罷，爲什麼讓它白佔地方呢？ *Succide ergo illam; ut quid etiam terram occupat?* » Luc. 13, 7. 可憐！吾主，或許我已不止三年就誤在冷淡中，我也不結你所等待於我的，聖德的，熱心的果子。喔！我若聽到「你砍了它罷。 *Succide ergo.*」這句不幸的斷案，亦是理所應得的。然而不！我聽見你說：「再留他一年罷。 *Dimitte illam et hoc anno.* » 就是再給他仁慈的忍耐的一年。吁耶穌，你待我如此溫良，我待你這樣凶惡！你待我多麼仁慈，溫良；而我待你多麼冷酷，辜負。——我的救主，我願意結束以往，我願改造自己。我現在開始新生活，熱誠和愛情的新生活！「我說，我現在開始這個向上的轉變 *Dixi, nunc cepi! Haec mutatio dexterae excelsi!*」

俯伏在十字架下懺悔。

我眼看滿身是血的救主。雙足被拴，是爲等待我。張着雙臂，是爲擁抱我。俯首下垂，是爲給我修好的一吻！吁耶穌，我到現在爲你做了些什麼呢？……我的一切罪惡。

今年我將爲你幹些什麼？……堅決定志。

---

下面幾句誦句在告解前念，或能幫助我們：

天主因大仁慈矜憐我！*Miserere mei Deus, Secundum magnam misericordiam tuam！*主，你若願意，你能潔淨我！*Domine. si vis potes me mundare！*

耶穌，瑪利亞之子，矜憐我罪人！*Jesu, fili Mariae, Miserere mihi peccatori！*吾主矜憐我罪人！*Domine propitius esto mihi peccatori！* Luc. 18, 13.

誰隱匿自己的罪惡，走入迷途；誰若坦白懺悔，真心定改，獲得仁慈。*Qui abscondit scelera sua, non dirigitur; qui autem confessus fuerit, et reliquerit ea, misericordiam consequetur. (In libro Proverbiorum, 28, 13).*

吾主，我實在當不起；但願你說一句話，（一句赦罪經），我的心疾必全痊愈！我將到父親那裡去。*Domine non sum dignus, sed tantum dic verbo (dic formulam absolutionis) et sanabitur anima mea！—Ibo ad Patrem.*

吾主，請顯示你的仁慈吧！*Ostende Domine, misericordiam tuam!*

天主，請賜我清潔之心！請重付我生命的快樂。  
*cor mundum, crea in me, Deus! Redde mihi laetitiam salutaris tuae.*

主，我出自肺腑的向你呼籲。 *De profundis clamavi ad te, Domine!*

我罪惡的深淵懇求你仁慈的深淵。 *abysus abysum invocat.*

地獄中沒有救援。

**IN INFERNO NULLA EST REDEMPTIO.**

主耶穌，請你矜憐我並救助我吧！

*Nunc Domine Jesu, miserere mei et salva!*

我近着你們，我快要恢復一切，不但使它復原，且比從前更勝一籌。

*Prope sum, dicit Dominus, ut restaurem Universa, non solum integre, sed et abundanter et cumulate!*

仁慈之父，諸安慰之天主。

*Pater misere cordiarum, et Deus totius consolationis.*

附註：我若有什麼難於開口的罪，我將呼求聖母「我將到母親那邊去 *Ibo ad matrem*」；爲表示我熱愛聖母，並爲我獲得安死善終，我將十分謙遜地告解，有如和基多說話一樣。



第三日 上午十一時三刻省察

## 聖伯多祿的罪我的罪源

想見蓋法衙門的庭院；聖伯多祿在吾主的仇人中間烘火，吾主經過並回顧伯多祿。雞啼。伯多祿出庭院開始哭泣。

本省察分三點：

- (一) 聖伯多祿的罪源和我的罪源。
- (二) 三次否認。
- (三) 聖伯多祿的懺悔和復權。

吁耶穌，我的導師，我的良醫，我的犧牲，我的善牧，請你賞賜我脫離罪機的勇敢！

第一點 聖伯多祿墮落的原因。

聖伯多祿墮落的原因可分四點來說：

(一) 驕傲與自負：晚餐後，吾主向他預言他的墮落。然他答道：「就是衆人都背棄你，我總不背棄！」他自信優勝他人。他倚恃了個人的力量，並不懇求聖寵的幫助，他說：「我已經預備了，要同你下監，同你受死去！」

我不應該自信優勝他人。切勿說：「看這些淫畫，爲旁人有危險；爲我沒有危險！這些晉接往來，親密友

愛，爲旁人有危險；我自知懸崖勒馬。閱讀這些小說，我不敢輕易許人，然我能自己准許自己。」

天主降罰這個驕傲：罰他神目昏迷。Sunt caecitates poenales。玩火者必死於火，愛險者必死於險。「你的智慧並不勝過撒落滿。Non es Sapientior Salomone！」

至於藉了天主的力量，並不仗了我自己，作一個愛情和忠實誓言的保證，當然很好。

吾主，我祇有倚恃了你，我纔準備爲你下獄，爲你受死。

## （二） 聖伯多祿不祈禱。

吾主徒然給他說：「你們應當醒着祈禱，免得陷於誘惑！西滿，你睡覺麼？不能同我醒着一個時辰麼？」

一位司鐸，習慣缺失晨禱，也將失足。吾主給他一個溫柔的譴責道：「你不能同我醒着半小時麼？你不能預備一會兒你的彌撒麼？」

（三） 聖伯多祿和吾主的仇人一同烘火。神修作者都指出不克苦，尋求肉體的適意自然，是墮落的一個原因。

（四） 繼而聖伯多祿好久停留在犯罪的機會中。第一次失足之後，他就應該知道這個地方是爲他危險的。可是不，他仍舊遲留在婢女，兵丁和吾主的仇人之間。

我們在避靜中也該好好地檢討一下：某地，某人，某種環境，難道爲我沒有危險嗎？在這樣情況下，雖應忍痛犧牲，亦該遠離，割絕！

吾主說：「倘若你的一隻眼叫你犯罪，你就把它剜出來，丟在遠處！」真的須要用把刀子來從我眼眶中挖去一隻嗎？決不。請體味它的深奧意義。慣常一個唆使你犯罪的眼睛的悅樂，如閱讀，彫像，視覺的放縱，你被它牢牢地吸住。你要犧牲它，有如剜去一隻眼睛一樣。那麼，剜去它！割絕它！犧牲它！

「倘若你一隻手叫你犯罪，你就把它砍下來！」

慣常手的放肆，危險的觸摸，理智覺得應該自禁，然必須忍痛犧牲。誰若說寧願砍下一隻手，那麼，就該砍掉它！

## 第二點 三次否認

（一）一名司閻問伯多祿道：「你不是耶穌的門徒嗎？」伯多祿感到威脅的危險，不加思索的說：「我不是！」許多聖師們想在第一次上並不犯大罪。因爲還沒有足夠的存心。

在我們的生活中，或許有不少不故意的大罪；可是因爲缺乏足夠的認識和完全的故意，所以還不是死罪。

我們應該感謝天主，因爲他沒有許我墮入一個真正的死罪中。

(二) 使女和兵丁們再問伯多祿道：「你是他的門徒嗎？——我不是！」有許多聖師們說：這次犯了大罪。有的聖師們說：伯多祿的驚惶失措或許還可能推辭這次的大罪。

在我們的生活中，有許多一定是罪，可是還疑惑它們是大罪。我們也應該坦白告解，使得吾主知道我們是負罪的人。——繼而我們應該信賴他的仁慈！天主允許這些疑惑的存在，為使我們立下一個大發信賴的功勞。吾天主，我現在委託你的，並不是我的健康，並不是我的智慧，並不是我的成功，而是一件使我耿耿在心的事：就是我永遠的獲救！

(三) 一小時已過去。伯多祿仍冒失地留在犯罪的機會中；他烤火，他同吾主的仇人閒談。

末了他的加利肋亞口音出賣了耶穌。他被瑪爾谷的一個親戚認辨出來道：「一定的，你是耶穌的門徒！」可憐的伯多祿發誓說他不是門徒！「我不認得那個人！」。「伯多祿就咒恨發誓了說，他不認得那個人！Tunc coepit detestari et jurare quia non novisset hominem！」Mat. 26, 740.

可惜！諸位可敬的神父，可憐的罪人們，在每次大罪中也是如此！罪人說些什麼！——不錯，我認識這個不正當的逸樂，這個禁止的放肆；至於耶穌，我却不認識他！——的確，我認識這筆鈔票，這個人物，這個用死罪買來的虛榮；至於耶穌，我却不認識他！

天主怎樣防護我們，我們司鐸，是他選拔的人，是他用鐸品聖油敷擦的人，是他常常用極大的溫良來接待的人，是他常常用不倦的愛情來追隨的人；他把自身委託了我們，天天委託給我們；我們怎能說：「我不認得他呢！」我也同樣地被有形無形的魔鬼問道：「你是加利肋亞人嗎？」我將堅決地答道：「我是加利肋亞人！我是吾主耶穌基多的黨徒。」

### 第三點 聖伯多祿的懺悔和復權

(一) 雄鷄叫了。伯多祿纔覺悟過來。就在這時耶穌經過；人們領耶穌穿過院子，從亞納衙門，到蓋法衙門。在微弱的炭火光中，伯多祿瞧見了他的和善的面容，他主性的雙目帶着溫柔的譴責和說不出的愛情，注視了伯多祿一眼。這個注視好像一把痛悔的劍，刺透了伯多祿的心窩。他立刻起身，他立刻外出，開始哭泣。這是一個真心痛悔的必然事實：離開犯罪的機會！伯多祿走到外面。——你要知道你們的痛悔是否真切；要看你非但是否決意躲避犯罪，而且是否決意躲避犯罪的機會。他開始哭泣，並且他哭泣終身；據聖傳說，最後，因為每天早晨，伯多祿一聞鷄聲，他就憶起他的罪，他就哭罪，因此他的眼淚在他兩頰上刻上兩條淚槽。

我們告解過的一切的罪，都已赦免了；不應該再去細想；可是應該終生繼續悔恨它們。「主，請你再洗滌我的罪惡！Amplius lava me ab iniquitate mea！」

再者吾主愈仁慈溫良的待我，我愈應該愛他！「誰赦免得愈多，他的愛也該愈大！」

(二) 耶穌在底伯利亞湖濱問道：「伯多祿，你愛我麼？」

——主啊！你知道我愛你！

——你牧我的小羊！」

由此可見伯多祿的罪並不阻當自己接受掌管普世的全權，也不阻礙自己升任為第一位教宗。喔！天主仁慈的措置！司鐸的死罪剝奪了他的聖寵，剝奪了他的天堂；然而它並不剝奪了他的司鐸職權和能力。一位不幸的司鐸，在神工架上；每次行使職權時，每次犯了褻聖的罪，可是他施行的赦免都是十足有效的。所以信友們不必懷疑聽神工者的聖寵地位如何。

一位不幸的司鐸，他身負重罪而登上祭台；彌撒被褻聖，然而彌撒仍舊有效，彌撒仍足以清償他已收下的彌撒獻儀。

「你牧我的小羊！」我也犯過罪：現在為補贖所犯的罪，我將牧主的羔羊，我將勉力引領未奉教者奔赴主前。「我將教誨邪人以正道，並使未奉教者歸附爾！*Docebo iniquos vias tuas, et impii ad te convertentur!*」的確，這是賠補我罪的良好方法！

向主許下一年中十分忻勤地傳教，一年中我不怕辛勞，另外我將為外教人多多宣講福音。

為補贖我的罪，應當向我管轄區內的教友宣講福音！

諸位可敬的神父，耶穌善牧給我們說為尋覓一隻亡羊，他寧願放棄了九十九隻安放在羊棧中的羊群。

在中國的光景，恰巧和譬諭中的光景翻了一個身：一隻亡羊和九十九隻在羊棧中的話，根本談不到，然而反過來說，只有一隻羊在羊棧中，九十九隻羊是亡羊，倒是言之恰當。假如你的會口中有一千名教友，那麼你有十萬名外教人，也許不止十萬。幾時你在教友前執行你的司牧職務時，你當仔細想想，你的職任並沒有完結；你應該效法我們的善牧，尋覓亡羊「我將教誨邪人以正道！Docebo iniquos vias tuas！」

#### 第四日 八時半神修講話

## 辨別善神惡神的規則

西語說：「人心如海。Cor hominis, sicut mare.」有時海平如鏡，反射出太陽的光輝。有時興風作浪，引起了駭人的風浪。有時我們的心也是安靜平穩，享受天主的平安；這是快樂，這是保證，這是興奮。有時我們的心因着誘惑、畏懼、疑心、猷豫、失望的風波而擾亂不安。我們的意志，我們的決心，在紛亂中搏鬥，有如在風浪中搏鬥一樣。在五分鐘內，我們把決心變換了好幾次。

在我們的意志、決心、精神態度、精神行為中，有的出自本性，有的來自天主，有的源於魔鬼。

在領導我們自己的內修生活，和旁人的內修生活上，分辨一件精神行為，來自天主，或出自魔鬼；或者處理一個祇有幾小時，或者祇有幾天的短暫思想；或者處理一件複雜，而且持久至幾年幾月的思想和激動，吸引和拂逆，是一件極重要的事，而且這事為一般解決聖召問題的人，慣常碰到。

聖依納爵為辨別善神惡神，曾留下了兩大法則：十四條專為第一週之用，換一句話說，專為煉路之用，八條專為第二週之用，也就是為明路適用。這些規則將神操工作臻至完備無缺曾蒙歷代教宗的頌讚，即最近亦承教宗庇護十一世在「Mehs nostra」大通牒中褒揚過一番。

諸位可敬的神父，希望童貞聖母幫助你們，深入這端道理，好使你們漸漸地變成卓絕的精神導師。

#### 第一週辨別善神惡神的規則。

第一規則。對於步步犯大罪的人，仇敵慣常拿似是而非的快樂，呈獻給他們，使他們望想肉情的愉快和逸樂，好能更牢靠地扣留住他們，並且使他們一天比一天更沉溺在惡習和罪過中；善神對於這一類人，所用的步驟正相反；他刺激他們，並且用正理的光照，使他們的良心感到疼痛。（靈修法 N° 314）

此規專論步步犯大罪的人。對於這些可憐的靈魂，魔鬼設法運用各種方法來使他們安心，使他們麻木，並阻止他們思想死亡和地獄。魔鬼又把虛偽的快樂，新的犯罪方法，供獻給他們，勾引他們去看淫蕩的戲劇、電影、小說、使他們在罪惡的泥淖中愈陷愈深。



善神則相反，天神或天主自己直接擾亂他們的假平安：「你瞧，你的朋友猝然死了，你可能也在今夜死掉。」善神盡力阻止不幸者在地獄路上前進，有如吾主攔住出殯時的納嬰孀婦之子。

因此罪人的平安，是出自魔鬼的假平安。他們的擾亂，却是激動的，有益的，來自善神的擾亂。

第二規則。至於盡力去進行滌除自己的罪過，並且在奉行天主我等主的服務上，由善進於更善的人，各種神的行動，與第一規則所提過的正相反；惡神慣常蝕蝕他們的心，激起悲傷，設置阻礙，用謬理擾亂他們的心靈，免得他們前進。反之，善神慣常賦給他們勇氣，力量，安慰，悔淚，心光 and 鎮靜，使一切成為容易的，將一切阻礙克除，並且使他們行善前進。（靈修法 No 315）

我們已看見過罪人的靈魂；現在我們再看熱心人的靈魂，他們盡力滌除自己的罪過，並在奉事天主的道路上，精益求精。

善神和惡神使用的方法恰巧相反：在罪人的靈魂上，魔鬼使他們平安，善神使他們擾亂。在熱心人的靈魂上，魔鬼去擾亂他們，善神去鎮靜他們。

因了這兩等靈魂，產生了善神惡神的同情和厭惡：

魔鬼同情罪人，使他愉快；善神厭惡罪人，使他擾亂。魔鬼厭惡善人，使他擾亂，善神同情善人，使他愉快。

因此魔鬼利用一切紛亂的問題蝕蝕善良者的心靈，利用虛構的印像激起他們悲傷，在他們的道路上設置阻礙和誘惑；並用謬理擾亂他們，然而可憐的靈魂，不能洞悉奸偽。有時提及以往：「這罪你沒有坦白告過？」

有時懷疑目前：「我在正路上嗎？我在聖召上前進嗎？我守好我的崗位嗎？我難道不應該辭去這項職務，這個尊位嗎？——長輩們是否喜歡我？聽神工者是否瞭解我？慣常也論及將來：「誰知道你是否恆心下去？得救爲你難如登天！你不會有好死呢！」

魔鬼是撒謊的祖宗呀！

善神則相反，他賦給善人勇氣和力量，他充滿他們安慰和快樂，他賦給他們思念天主美善的熱淚，他用靈感的方法領導他們，並使邪神惡計歸於失敗，他又指示謊言的無稽。最後，他剷除一切的障礙。

聖婦們走往吾主的坟墓時，自問道：「誰將爲我們推開石碑。」然而她們看見的石碑，早被天神推開後，倒在地上了。

第三規則。論神慰：所謂神慰，就是在靈魂上所引起的內心激動，使他對於造生者天主，燃起愛情；從此他就不再爲了愛受造之物的本身，而僅爲了愛造生萬物之主，才去愛全世上的任何受造者。再者，當他不論是因爲恨自己的罪，或是想基督我等主的苦難，或是想到直接有關於服務，讚頌吾主的事，就流出促進他愛慕天主的淚來，這也是神慰。最後，所謂神慰，是在望德，信德，愛德上的任何增長，招請他，吸引他趨向於天主的和救靈魂的事，使他在造物者天主的懷中，享受安靜，獲得平安。（靈修法 No 316）

（一）聖依納爵在第二規中給我們說，善神安慰熱心的靈魂，魔鬼却擾亂他。他現在給我們說明這個神樂和神苦。

所謂神樂，就是靈魂對於造生者天主，燃起愛情的火焰。他願意貢獻他一切，他願意向衆人呼籲他的愛情，他願意以愛還愛，即是聖方濟各沙勿略在石子路上行走時，兩眼舉天，重複道：「吁至聖聖三！O sanctissima Trinitas！」

吁耶穌聖心，愛我日深，求以愛爾之火，灼熱我等冰心！O Cor Jesu, flagrans amore nostri, inflamma cor nostrum amore tui！

（二）這顆焚燒着愛主之情的心，這顆充滿着天主的心，不再愛受造之物的本身。他看見天主在受造之物中；他視受造之物，祇是天主美善的餘波。一切都成為激發他愛情的動機。「這個尚且如此偉大，他自己又將如何！這個尚且如此美麗，他自己又將如何！Si haec tanta, quantus ipse！ Si haec talia qualis ipse！」

（三）有時在安慰中，吾主的虔誠信徒，也會流出促進他越發愛慕天主的淚來：或是他悔恨自己的罪而哭，或是他想起吾主的苦難而哭。他手執了苦像，口親着苦像，淚珠濕潤了苦像道：「吁被釘的愛情！」

有一種安慰，就是望德的增長：希望上天堂去，希望完全棄絕自己，希望同天主親密結合，希望恭敬耶穌聖心和童貞聖母的基本敬禮普遍傳揚。最後，所謂神樂，就是一個內心的聖善快樂，它變化心靈為樂園，它吸引我們仰慕天上之物和救靈之事。心靈在造物者天主的懷中，享受安靜，獲得平安。

第四規則。論神憂：所謂憂鬱，與在第三規則所說的安慰正相反，就是：心靈昏暗，內心擾亂，趨向低卑和世事的引動，以及由於種種煽動和騷惑所起的鬱悶，使他懷疑不信，沒有希望，沒有愛情；因此，靈魂感覺到懶惰，冷淡，悲慘，好像絕離了他的造生者天主：因為安慰和憂鬱是相反的，所以從安慰所發生的思念和從憂鬱所發生的思念，也是相反的。（靈修法 No 317）

神苦和神樂完全相反。心靈昏暗，視而不明；他想尋求更善，然不能遽而得之。他不停變換他的定志，他已整個的紛亂了。驟然間，他感覺到一個趨向低級和卑劣事物的劇烈吸引。他雖繼續厭惡，他昔日深恨的，相反潔德的陋行，然而他感覺到一個癡狂的情趣。他想離罪還有千里之遠，然他瞧見罪已逼近在身：只要一個動作，一次注視，一個思想，他跌入泥淖中了。於是他發誓熱愛耶穌：「主啊！你知道我愛你。Domine, tu scis quia amo te.」然而他仍舊感覺到一個劇烈的吸引，他感到疑惑的痛苦：「我曾否同意了？」

神苦的靈魂，由於種種誘惑的煽動以致不安。妄斷他人、狐疑、厭惡、嫉妒、驕傲和好勝；百事乏味，無心救靈；即仇恨天主，輕視天主，相反信德的誘惑，亦所不免；有時竟然自尋短見的誘惑也會發生。於是，這個靈魂既不信任自己，又不信任天主，又不信任他人。因此他易受誘惑，更是猜疑。

一位受神苦攻擊的司鐸，勢必猜疑同僚，猜疑長輩或主教。一切都從壞處解釋。這位同僚不歡喜我，主教輕視我。教友控告我……。總之，都是空中樓閣。這些猜疑都來自撒謊祖宗；他常常煽動互相疑心，播下不和睦的種子。

最後，魔鬼使得靈魂懶惰、冷淡、悲傷、沒有希望，沒有愛情，沒有毅力，沒有勇氣，好像離開了他的造生者天主。

魔鬼製造不安的另一大機器，就是混淆印像和意志。因着人感覺到一個不潔的牽引，他就使人認為有了一次不潔的同意。印像和同意這兩回事，真是南轅北轍。他混淆了意識界和意志界。一個相反同伴的思想掠過他的明悟，他就急急認為故意出此，這是妄斷。

第五規則。在受憂鬱時，對於在感到憂鬱的前一天，所定的志願和所有的決心，或者在正享受安慰時所有的決意，絲毫不可變動，而要堅固有恆；因為，在安慰中，引導我們，指教我們是善神；在憂鬱中，就是惡神，而他的主意，決不會引導我們認出正當的途徑來。（靈修法 N° 318）

因此在神苦時，決不可變更既定的志願。

某一所公學理，有一名出等的備修生，很悲傷的來見神師神父道：「神父，我來給你道別；我要回家去了。」

——怎的！神父說，你的聖召怎樣？」

他啞鳴地答道：「神父，我不能再……我不能再忍受了！」

——忍受什麼呢？」

——神父，你知道我走路不方便。同學給我題了一個綽號。他們叫我「鴨」。父神我不能再忍受了。

——可愛的若瑟，父神說道，他們給你題綽號，是他們的錯誤，這是觸犯校規的。然而你不該當爲了這點，失落了你的聖召呀！」

一神父開始勸阻他。徒勞無益！這是神苦。神父明瞭若能使他過一夜，一定有辦法。

「可愛的芳瑟，你是一個有禮貌的孩子。在動身之前，你來向我道別，這事很好。不過你也該向吾主說別呢；明天你領聖體後，你可爲所欲爲了。」若瑟接受這點。然而翌日，領聖體之後，他急往神師的房間裡奔去；「神父，我不動身了！」神苦已經過去。我們也應該給受誘惑的靈魂重複聖經上的話；「擾亂之時，你不用絲毫着急。」

第六規則。我們雖然在憂鬱中，決不可改變以前所定的志願，可是，盡力來勉勵自己，去抵抗憂鬱，倒是很有益處；例如：更多行祈禱和默想，更細心省察自己，用更適宜的方法去延長克苦的時間等。（靈修法 No 319）

神苦時，不應該變更既定的志願，然而必須勇敢地克服這個神苦，依靠了天主的相幫，俾能洗面革心。「你的憂鬱變化了你的心。 *Tristitia vestra vertetur in gaudium.* Joan. 16, 20 你舉目於主吧！ *Jacta in Domino curam tuam.* 我在主統御之下，於我一無所缺。 *Dominus regit me et nihil nihil deerit.*」一神苦時，必須邀獲天主的幫助，因此需要祈禱，默想，呼求童貞聖母，念聖母禱文，拜聖體，拜苦路，另加適當的克己，補行一次告解等善功。

第七規則。正受到憂鬱的人，要想我等主，是爲了試驗自己的原故，只留給他本性的能力，去抵抗仇敵的各種煽動和誘惑；藉賴天主常存在他心內的助佑，他能夠抵抗；可是這種助佑，他並不能顯然感覺出來，因爲天主減去了他豐富的熱心，他所感到的熱愛，和有力的聖寵，而只留給他足以獲得永救的聖寵。（靈修法 No 320）

我該自語道：天主和我在一起，天主沒有放棄我。  
「耶穌，你居於我，和我一同作戰；耶穌，你是我們的快樂！Jesus sis nostrum gaudium！」

第八規則。正在憂鬱壓迫之下的人，要苦心堅持忍耐，因為這種德行，和當時所受的苦惱直接相反；他還要想，即刻就要享受安慰，並且要遵照第六規則所說的，慎重採用針對憂鬱的方法。（靈修法 N° 321）

神苦時，必須具有一股大丈夫的勇氣，一個持久不衰的忍耐，常常保持一顆笑顏，別露出半點敗興的馬腳，給憂鬱魔鬼一個有力的諷刺。因為魔鬼察言觀色，找到了一些外面表示，他幸幸自喜；幾時他不能深入人的心靈，他就眼看他過去。

持久耐苦，恆心忍耐，是直接相反憂鬱敵人的良方。人還該想道，不久之後，就要享受安慰；現在好比走入一段，失去信德之光的地下隧道，不久之後，我將重觀神樂的太陽。

第九規則，有三個主要原因，使我們覺到憂鬱：

第一，是因為我們在實行練習上，冷淡，懶惰，或者忽畧；故此，由於我們所犯的罪過，神慰遠離我們。

第二，是因為天主願意試驗我們，看一看，倘若我們沒有那麼豐富的安慰，和特別聖寵的報酬，我們的能力怎樣，並且在服務和讚頌天主上，能怎樣進行。

第三，是因為天主願意給我們一種真正的認識和覺悟，使我們在內心感覺到，所以獲得並保持熱心的虔敬，激昂的愛情，熱烈的悔淚，和任何別的神慰，都是天主我等主的恩惠和聖寵，並且使他們免得懷着過高的奢望，以致順着驕傲和虛榮心，而像鳩佔鵲巢一樣，將熱心和神慰的其他功效，都歸於自己。（靈修法 N° 322）

因此有三個原因，天主允許我們陷於神苦。

第一，就是因為我們在神業上冷淡和疏忽。

要是我們忠於默想；忠於祈禱，驅逐憂鬱魔鬼易如反掌。

第二，是為煉潔我們奉事天主的意向；奉事天主，是為天主而奉事天主，即使沒有薪金，沒有溫柔或安慰的酬報，也該奉事天主。

第三，是為避免我們驕傲的危險。若靈魂常常居於神樂和感覺的熱心中，或許會自忖熱心猛進，勝過他人。天主願意指示我們神樂之恩不屬於我們，也能陷我們於神苦。

第十規則。正享安慰的人，要想將來受憂鬱時，要怎樣持已，並且要吸取新的力量，去渡過那個時期。（靈修法 No 323）

神樂時，要定下勇敢和祈禱的志願，準備將來的神苦時期；向天主汲取新的力量，預防神苦的捲土重來。

第十一規則。正享安慰的人，要盡其可能，竭力自謙自卑，想自己在憂鬱時，若沒有聖寵或神慰的扶助，是多麼無能；反之，受憂鬱的人要想，如果從造生者天主取得力量，仗賴這足以抵抗一切仇敵的聖寵，他所能作的就很多。（靈修法 No 324）

（一） 因此在神樂時，我們要居安思危。吾主在大博爾山上思及他的受難，並和梅瑟，厄利亞談論受難的事。當他榮進日路撒稜時，他思想，五天之後，被如德亞國群人綁縛押送，重進此城的情形，並想到群眾不再高呼：賀三納！却喊「釘死他！」

（二） 反之在神苦時，我們要居危思安。吾主在蓋法前說起他公審判的光榮。受難時，「他為指給



他的喜樂，忍受了十字架！Proposito gaudio. sustinuit crucem！」Hebr, 12,20 再從造生者天主處，汲取力量，並想我們有天主聖寵的助佑，我們定將獲勝。

第十二規則。我們的仇敵，既然遇剛則柔弱無力，隨心所欲則執拗更甚，就好像一個癡婦所作所爲。當着這女人和男人爭吵時，男人若是板起堅決無懼的面孔，她總是失去勇氣而退避；反之，男人若是失去勇氣而開始退避，這個女人的怒火，報復心和兇猛，便急劇增加而不可遏止。仇敵也是這樣作，幾時學習內修的人，對他的誘惑，板起毅然無畏的面孔，作些和它所引誘的，直接相反的事，它總是失去能力和勇氣，（連它的誘惑、都轉身退避）。但是，學習內修的人，如果在忍受誘惑時，開始畏懼，失去勇氣，那時在世上沒有任何野獸，像人類的仇敵那樣兇猛，用那麼強暴的兇狠去推行自己邪僻的策謀。（靈修法 N° 325）

第十三規則。因爲仇敵願意保守秘密，懼怕洩露陰謀，它的行爲又像一個虛偽情夫的行爲一樣。當這情人，用欺騙的言辭，希圖引誘好父親的女兒，或好丈夫的妻子時，他願意自己的言辭和陰謀，密而不洩。如果女兒或妻子，將這詭詐的言語，不正的企圖，向她父親或丈夫暴露時，他就感到極大的不悅；因爲他顯然看出，自己的計劃不再能實現了。人類的仇敵也是這樣，當着它將詭計和陰謀，刺入正義的靈魂時，它願意也希望對方接受而保守秘密。可是，如果他向賢明的告解神師，或者其他善於看透這種詭計和惡意的人說破，它就感到極度的不悅；因爲它顯然看出，自己的偽詐，一經揭穿，所蓄藏的惡謀就不再能成功了。（靈修法 N° 326）

第十四規則。仇敵所用的方法，也是和一個將領爲戰勝，並爲強奪所希圖的財物，所用的方法一樣。這將領或匪首，在要塞附近紮營之後，就偵查這要塞中的兵力和佈置，而從較弱的一方加以進攻。人類的仇敵，也是這樣作，它在我們的四周徘徊，從各方面偵查我們，在超性三德，四樞德和各種道德上所有的能力，及至見到我們在關於獲得永救的事上，最薄弱，最有缺欠之點，就在這方面加以猛攻而盡力來戰勝我們。（靈修法 N° 327）

以上三規本文已很明顯，無用多贅。諸位可敬的神父，請你們自己去且念且想罷。

第二週辨別善神惡神的規則，亦即為明路的靈魂適用的規則。

明路階段的規則，針對一般開始踏上修成途徑的靈魂，也就是適用於一般更前進，更精細，更純粹的靈魂。這些規則不應該公之於初學的人；不然則害多益少呢。

第一規則。天主和衆天神，在引起激動時，本能付給真正的喜悅和神樂，能驅除仇敵所引起的一切愁苦和擾亂。反之，仇敵本是用各種似是而非的理由，尖巧的理論和無底的謬見，來打擊這種喜悅和神慰。（靈修法 N° 329）

由此可見天主給人真正的快樂和光明。

魔鬼則一如我們以上所見的故技，有時運用擾亂、憂鬱、狐疑、畏懼、誘惑等方法；有時運用似是而非的理由，巧騙的手腕，不斷施用欺騙，假光明來打擊這個真正的快樂。

第二規則。在神慰以前，如果沒有原因，只有天主能賞給靈魂這種神慰：因為進入離出人的心地，在心地激起感動，引起靈魂完全愛慕天主，本是在天主、所謂沒有原因，就是：在神慰來臨之前，感覺不到甚麼感動，或者理會不出甚麼，藉理智和意志的活動，能夠發生這種安慰的事故。（靈修法 N° 330）

天主能直接進入人的理智，進入人的意志：在我的明悟中放下他中意的思想；在我的意志中放下他中意的志願。當然天神和魔鬼也能撥動人的理志；可是並不直接撥動；他們必須藉着想像和感覺，藉着五官和覺欲去間接撥動。

第三規則。倘若在安慰來臨之先，有一種原因，這安慰就能是由善神而來的，也能是由惡神而來的；它的結果却完全不同。善神總是引導靈魂前進，使他增長由善進到更善；惡神總是向着相反的目的，好能引他去隨從自己的惡劣和邪僻的策謀。（靈修法 No 331）

本規告知我們魔鬼也能加給熱心的靈魂各種安慰，可是惡神總是向着相反的目的，好能引他跌入他的陷阱。

第四規則。惡神本是慣於冒充光明之神，侵入時，它隨着熱心靈魂的心意，及至引他隨從了自己的心意就離出。這就是說：它慣於在人心，先激起純良聖善的思想，適合這正統靈魂的心情，然後爲了達到自己的目的，再漸漸地設法，引他墜入自己的陷阱和邪僻的策謀。（靈修法 No 332）

魔鬼假裝光明之神，就是說他裝像一個善神，願意幫助我們在熱心和純全的路上前進。

他入手時，在人靈魂上先激起熱心思想，符合他靈魂上的內修趨向，繼而他激起自己的思想，引他墜入自己的陷阱，達到自己相反的目的。

舉例來說：

（一） 這個神父喜歡熱心。他明瞭祈禱，結合天主的重要。這是極好的事。然而魔鬼就利用這點哄騙他，衝動他無限止地拖長念經和拜聖體時間。結果這位神父不再去講教理問答，不再去視察學校，不再去巡遊各堂口。即使緊要的事，他也不再去料理，他不願接見任何人。最後魔鬼達到了他的目的，少救了許多靈魂。

（二） 另一位神父恰正相反，他的救靈神火甚旺，他願爲救靈而鞠躬盡瘁，他不怕吃苦。的確應該頌讚這個神火。可是當心，這個神火別變成冒失。魔鬼漸

漸近來；他慢慢地卷瀝這位神父過分辛勤：彌撒做得太快，不再做默想，不再收斂心神。把整個的心身沉浸在事務中。他忽畧潔德的預防。結果這位神父意志消散。這就是唯動主義的流弊。他的辛勤完全是本性的；他祇因着業務關係而做事，並無純正的意向；因此這個辛勤沒有超性的效果。

某位主教陪同一位客神父，參觀自己的一座公學：這座公學，建築得鞏固偉大，光線也很充足，在席學生有一千名；學生成績優良，球藝亦甚高明；這神父就向主教道賀。然而主教深深地歎了一口氣，給他說：「神父，不用道賀！我們徒有外表的成就，傳教工作上一無收穫。在五年之中，差不多沒有過保守學生，我白化了聖教會的錢。」個中理由，都是該校院長神父太本性化：他有本領，辦事能幹，然而不是一個祈禱的人。

（三）再作一個譬喻：一位司鐸切願有一個極純潔的良心，他願意一切行為完全為愛慕天主，他願意避免最小的過失。這真再好沒有了！誰不歌頌這個修成全的心火？可是魔鬼來了，他偽裝光明之神；他裝出願意幫助這位司鐸在修成上求進步。於是引誘他焦心掛慮細小的動作，檢討自己的行為，愈來愈忙；魔鬼使他反省，並使他看見滿身是罪。結果這位可憐的神父陷於疑心病，他已不能傳教；他不敢做什麼，想什麼，說什麼；他失却了心靈的自由和行為的自由。魔鬼達到了他的目的。

（四）最後一個譬喻：一位愛好克苦的司鐸，他願意分嘗吾主的一份苦難，他願意壓服自己的劣根性；

他願意補贖一衆的罪，自己的罪，旁人的罪，另外本堂教友的罪。這個居心多麼好呀！魔鬼假裝願意助成這些善願，漸漸地衝動這位神父過分克苦。這位神父因此增多守齋，漸漸縮短睡眠。約束自己，嚴而且週，然而他總不以爲滿足。不久之後體力消衰。結果臥病不起。人家把他帶回總院，只是等死罷了。魔鬼達到了他的目的：因爲在教區中又少了一位傳教士。

第五規則。對於思想的連續，應當加以詳細審查；如果在開始，中間，結束各階段，都是好的，都趨於良好的，或是絕對良好的事，這便證明它們是由善神來的。如果在它所激起的連續思想中，或是含蘊着不如靈魂當初所定的志願，或者遇到一些不好的成分，或者使人與善遠離，或者不如原來那樣良好，或者使他怯懦不安，紛亂，並且奪去他原有的平安，沉靜，安寧，這究竟都證明這些思想，是由阻礙我們前進，並得永救的仇敵惡神而來。（靈修法 № 333）

第五規則就是第四規則的結論。

因爲魔鬼起先借手於善良的思想，爲引領我們達到他的相反目的；一個思想祇看他本身是善，還不足評定其善惡，並認爲可靠。應當看它領我們到什麼地方，有什麼結果。至於思想的連續，印像的連續，意願的連續，靈魂姿態的連續，有時能維持幾天，幾週，幾月；有時祇能持幾小時，幾分鐘。要判斷這種連續來自善神呢，來自惡神，應該詳細考察其始末。假設自首至終都是好的。沒有絲毫新奇特別，沒有什麼不合理，不節制。絕對沒有擾亂，損害，或敗興，一切都符合信德，符合聖教法令，符合優良傳統，符合長輩和聽神工神父的指導；也沒有激起旁人的反感，或人家的驚奇，或長

輩的不愉快。一切都是好的，都趨向於好的，而且並不產生惡果。這纔證明這個思想，這個意願，這個行為的連續是由善神來的。

一位著名的海軍將官，腦海中來了一個離職進會，作傳教士的觀念。這個思想糾隨他兩年之久。每次他允諾這個思想，在心中，感覺到快樂和甘飴的熱心，在外面，獲得熱誠和興緻。每次他拒絕這個思想，感覺到憂鬱，心田狹小，自私自利。結果，他卸下軍裝，棄俗修道；變成一個出等而活潑的傳教士：這個連續的思想來自天主。我們同樣地可以說，引導保利納雅利高Paulina Jaricot建立傳信工作，引導會祖們創立修會的連續思想和連續措置，都是出自善神的行為。研究聖人們的聖召，供給我們不少感動的表率。

現在我們再看由魔鬼來的行為。起初是好的，或者至少看不出可以指責之處。繼而漸漸轉向於惡，末了，纔發現明明白白的惡事，或者至少落個不快活的收場。

請你們考查一下，聖依約爵指給我們的五個惡根。

（一）終於惡事。Desinit in rem malam. 譬如一位神父，因着一個神火的吸引，相反長輩的主張而出門。因着一個神火，去嚴責而致開罪自己的教友。再如一位神父研究醫學，慢慢地進入無恥之事。一位會士，在保護會規的藉口下，開始和長輩對立，並把集團分成兩派。

（二）終於閒事。Desinit in rem distractivam. 譬如沒有特殊的光景，未經長輩准許，晚上不能出門。有人就借了傳教工作的名義，晚上出門。再像藉救靈神火的烟幕，作長而無益的閒談，或自以為，要獲得學生

的心，同他們過份親熱。閱讀輕浮的書報，自欺為研究文學。魔鬼又藉口瞭解民心，去惹憑神父上電影院。

（三）終於次善的事。Desinit in rem minus bonam. 一位修士，他確有司鐸聖召，然而他自語道：我更好去做官，這樣我能保護聖教會。慣常一位神父，需要幹辦靈魂上的慈善事業，或能够幹辦直接的傳教工作時，魔鬼就設法轉移他的精力，趨向肉身的慈善事業，或簡接的傳教工作。一位擅長於講問答，講道理的優秀傳教士，魔鬼便引誘他作長時間的拜聖體，這是次善的事。Res minus bona.

一位主教管理教區成績優良，領導司鐸有方；可是魔鬼引誘他辭職。這是次善的事！Res minus bona！你們都念過矮爾斯本堂神父的傳；魔鬼曾兩次借了痛哭自己的罪，和靜靜地預備安死善終的名義，引誘他離開救靈衆多的矮爾斯地方。這是次善的事！

（四）能減弱心身的事。過份的克苦，過份約束自己的良心，以致妨害行為的自由。

律已太嚴，以致摧殘了快樂和活潑。解釋會規過於狹隘，以致人們不能幹什麼有益愛德和傳教的工作。

（五）最後，一切擾亂靈魂，能使靈魂掛慮，和上述一切能使靈魂失去平靜和安寧的事，都是由惡神來的。

第六規則。當人類的仇敵，因它的蛇尾，就是：因它所引出的壞結局，被人看破而認出真相時，受誘惑的人最有益處的辦法，就是：立刻將仇敵所指示的，連續的良好思想，再行抓住，探討根源，並且追究它怎樣使自己漸漸地從原有的神恩和神樂中墮落了，而去隨從它的壞策謀。由於所注意所認識的這種經驗，就可以免得以後再陷於惡神所慣用的陷阱中。（靈修法 № 334）

毒蛇的尾巴，就是魔鬼開首時，用幾件善事來勾引熱心靈魂到達的壞結局。

注意這幾句話：靈魂在神飴和神榮中時，魔鬼用他的詭計來使人墮落。

第七規則。善神和那些由善進到更善的靈魂相接觸，是溫和的，輕爽的，甘飴的，就像一滴水滴在海綿一簾；反之，惡神和他相接觸，却是激烈的，帶着聲響和震動，就像一滴水落在石頭上一簾。但是上述的各種神和那些由惡墮於更惡的人相接觸的魔鬼，却正相反。這種區別，那是由於各靈魂的各種神的情況，相同或相反而來；若是情況相反，各種神進入時，便帶着聲響，激起感動，使人容易覺出它們的來臨；若是情況相同，各種神就靜悄悄地進入，好像進入自己開着門的家一簾。（靈修法 No 335）

善神和靈魂接觸是甘飴的，因為由善神激發的印象，進入人心靈，就像一滴水，滴在海綿上一樣。在何時我發生了願意做司鐸的心？我却不知道！我在不知不覺，無聲無響中很自然地，一件新的事情，進入我的心理上。

諸位可敬的神父，重溫你們的熱心生活，重溫你們收受的特殊聖寵。你們中有的早已獲得敬禮聖心的或敬禮童貞聖母的特殊熱誠。試問這個特恩幾時獲得的？怎樣獲得的？誰也不能作一個確定的答覆。

魔鬼的行動，却正相反，它是急躁的，激烈的。享受太平時，猝然來了一個駭人的，亂人的，失却平安的觀念。在幾分鐘之間，快樂，平安的靈魂變成憂慮，焦急。「這是一顆鐵錨，矮爾斯本堂說。」

第八規則。當着安慰是沒有原因而發生時，雖然它決不是幻影，因為上面已經說過，這種安慰只能來自天主；但是，享受天主所賜安慰的人，要將享受安慰的當時和緊隨着的時間，慎重地去考查，並要



分辨清楚；靈魂，在這後一時節，還仍舊保存熱情，仍舊繼續覺得方才領受的恩寵和餘留的安慰；在這後一時節，我們時常本着自己的習慣，或者仗賴由知識或判斷力而來的結論，或者藉着善神或惡神的協助，而去決定，不是直接由天主而來的主意或志願；所以，在對於它們表示完全同意，或者見諸實行之前，務須細心檢討。（靈修法 № 336）

我們由此可見，神師的指導是多麼重要呀！一位不願有神師指導的神父，免不掉中魔鬼的詭計和欺騙。

#### 第四日 十一時三刻省察

### 檢 討 念 日 課

省察分三點：

- （一） 為什麼我們如此珍重日課經？
- （二） 怎樣念日課經？
- （三） 念日課有味而有益的必要條件。

懇求童貞聖母，神品者之母后 Regina cleri，孝愛者母 Mater pietatis，賜我獲得這個聖寵：整年中，念日課為我是快樂之源，光明之源，恩寵之源；為我自己，為教友們，為未奉教者，並為整個的世界，是一個超性神恩之源。

## 第一點 為什麼我們如此珍重日課經？

日課經和彌撒，都是司鐸的至寶。有四個主要的理由：

（一） 因着它的內容而珍重它。在日課經中有些什麼呢？

（甲） 日課中有聖詠：聖詠就是經文，然而這些經文並不是由聖人們或聖教會所作，却是天主聖神自己所撰：「好使天主受到相稱的頌讚，」天主自己頌讚了自己，聖奧斯定說。 *Ut bene laudetur Deus, laudavit seipsum Deus.* »

（乙） 日課中有聖經：新舊約，預言，書信，福音。聖經和書信都是自天而來，它們給我們老家的，我們大父的，我們兄弟的消息。我們應該懷着多大的慾望，去念家鄉的書信！

（丙） 日課中有大聖人們的簡史。是我們生活的卓絕榜樣，也是我們宣傳聖道的富庫。

（丁） 日課中有聖師們的福音釋義。我們和東方聖師，西方聖師，和後起的大聖師們，如聖奧斯定，聖金口若望，聖良，聖額吾畧，聖巴西畧等……聖教會的光明，保持接觸，有多大的利益呀！

（二） 我們珍重日課經，因為它是職務上的，公共的，合聖教會的祈禱。我念日課，是代表聖教會，讚美凱旋聖教會的天主，減輕煉獄中贖罪聖教會的痛苦，並支援戰爭聖教會的力量。念日課是我會同天上的諸聖，煉獄中的靈魂，世界上的衆司鐸，衆會士們，讚美天主。

我念日課，與教皇念日課，世界上的衆主教，衆司鐸念日課無異，因爲我參與他們的祈禱，參與他們敬主的意志：「我參與一衆敬畏你的人！Particeps ego sum omnium timentium te!」

（三） 我珍重日課經，因爲它有彌撒聖祭同樣的崇高目標。

（甲） 我念日課，是爲欽崇天主；就是敬主之禮。指定一天，譬如說主日，我勉力注意一切表示敬主的句語。

（乙） 我念日課，是爲感謝天主；聖體的聖祭。指定一日，譬如說瞻禮二，我注意一切感謝天主所賜諸恩的句語；你們感謝主天主的工作吧！天主，我們讚頌你！主賜我之一切，我將何以報之？——我將永遠歌頌主的仁慈！Benedicite opera Domini Domino! Te Deum laudamus! Quid retribuam Domino pro omnibus quae retribuit mihi? — Misericordias Domini in aeternum cantabo!

（丙） 我念日課，是爲求赦：在贖罪經中，有懺悔詩，請你暢滌我的罪愆。Amplius lava me ab iniquitate mea.

（丁） 我念日課，有爲邀獲天主的聖寵：在求恩經中，請注意聖詠中一切美善的求恩經文。

（四） 最後，日課經是造福普世的公共經文：我爲世界各國，並爲一衆的人類，向天主欽崇，感謝，求免，求恩。吾天主，我爲一衆不欽崇你的人，欽崇你。

我爲一衆罪人，向你求免。我爲今日將死的十四萬人，懇求安死善終：一位司鐸念日課，在他肩上壓下一副世界的重担；他要援助，並挽救整個的世界。

## 第二點 善念日課的方法

願意尊敬念日課的心，是很重要的。若可能的話，最好在聖堂中或房間裡念。把一部份日課，至少起先的一部分，跪着念。

（一）開始作聖號時，即應該把我與世界分離，同護守天神登至天上；跪在天主聖三的寶座前，在衆天神和衆聖人之間，讚美我的好天主，我的大主。Deum Optimum et maximum. 日課上的字和句都是阻止世俗之音，侵擾我的柵欄。

應該邀請我的脣吻，我的四肢，我的一衆官能，我的身體，我的心，一同讚美天主：你們來，我們朝拜，俯伏主前；面對造生我們的天主，痛哭吧！Venite, adoremus et procidamus ante Deum; ploremus coram Domino qui fecit nos! 在念日課經時，我結合了耶穌基多，讚美他的聖父。我代表他，參與他的朝拜工作：我們代表基多……結合他主性的意向……Pro Christo legatione fungimur……Domine in unione illius divinae intentionis……

爲提起我的熱心，我每逢耶穌，瑪利亞的聖名，和榮福經時，俯首。

幾時天主肯賜我們神樂和熱心，無需運用特殊的方法；應該體味，經文所激起我們聖善的思想和感情；

應該隨從聖神的靈感。深入地體味事實！體味主性的無窮甘飴！*Gustare res interne! gustare infinitam dulcedinem divinitatis!*

幾時覺得神枯時，運用各種方法，是有益的。且看其中之一：

我們已經說過：我們一面，會同了凱旋的，贖罪的，戰爭的聖教會，讚美天主；另一面，我們的日課經具有彌撒同樣的目的：就是欽崇，感謝，補贖，求恩，我們配合這兩個基本條件，我們就有了一個支持我們意向，變化我們情感的方法。

（一）我伴同天神念三節夜課經，作為朝拜的工作，第一節夜課經時，我特意地思念朝拜天主聖父，第二節夜課經，朝拜天主聖子，第三節夜課經，朝拜天主聖神。

（二）我念讚美經時，同天上的衆聖人，衆聖女，感謝天主的各種恩惠：聖體之祭。

（三）我念時經 *Parvae horae* 時，同煉獄中的靈魂，一同求天主寬免我的罪：贖罪之祭。

（四）我念夜課經和晚經時，同了戰爭的聖教會，求賜聖寵：求恩之祭。

再說另一種方法，人稱之為「漁珍法。*Piscatio Margaritarum.*」聖方濟各沙勿畧，在印度高爾瑪冷（Cormoran）海岸傳教時，他看見許多可憐的漁夫，在船上並不捕魚，却是摸珍珠。

我們的日課經是一片遼闊的海，在那裡蘊藏着無數的珍珠。有時在聖詠中，有時在我們不能完全瞭解的短經中。然而請你們注意，慣常有幾句短經含意很明晰，為滋養我們的靈魂，亦很有益。那麼這節短經，就是一顆珍珠。這節短句，便應該注意，應該體味而三思其意。我們繼續念至：「我靈感頌吾主！……我靈渴望我天主……我乃悅樂於一切所語我者，我有天堂和天主，在世我欲何求？天主，吾天主，亦即我永遠酬報之天主！Benedic, anima mea Domino! ……Sitivit anima mea in Deum……Laetatus sum in his quae dicta sunt mihi!……Quid mihi est in caelo et a te quid volui super terram? Deus, Deus meus et pars mea Deus in aeternum!」

我們留神，細心收集這些感動我們的短經，這樣我們的日課經將變為我們和我們教友的：「永生的湧泉 Fons aquae salientis in vitam aeternam」，光明的，甘飴的，神糧的泉源。

### 第三點 念日課有味而有益的必要條件。

假使常常拖遲念日課的時間，那麼，一切方法都是無益的。

請看一位不幸的神父，他早餐之後，畧有一些自由時間；祇需要一刻鐘的發奮，他就能從容地念掉時經。可是不！他先閱報，把念日課放在閱報之後。然而閱報之後，事情就來了，在午膳之前，決不讓他自由。午飯

後，他少事休息；三點鐘後，他纔有閒；這時，他很方便去念「太陽業已上升。 Jam lucis orto sidere.」不！他伸手去拿的，並不是日課經，却是小說呢！時鐘敲下三響，有人來找他；他的日課經，還是一句沒有念過。一拖再拖，已是日落西山的黃昏了，在興盡意懶中，他纔取起日課來念：「太陽業已上升。 Jam lucis orto sidere!」唉！可憐！這是說謊！太陽已不上升啦；它已落山啦。

有時事情更嚴重。因為晚上，他不單從 Prima 念起，却要在 Aperi 念起呢。他燃上燭火時，歎了一口氣。他疲倦。然而預計之下，臨睡之前，還有一小時日課經的糾纏哩。於是他一心一意，存着愈快愈好的心，來解決大感痛苦的日課經。試看他，急如星火，手忘腳亂地查看日曆，接着毫無準備，快速地念日課。因為他急於吟誦，他的嘴唇亦僅微動；他漏去字母和字句；他把短經，吞的吞了，亂的亂了，錯的錯了，他又因缺失了憶經 Commemoratio. 而發怒，護守天神看見了這些情景，祇有懊喪。

往往到最後時，已力乏不支；念到 Tiertia 或 Nonae 處，他就拒絕再念；他把日課扔在一邊，吹熄了燭火，睡覺去了：他終於缺失了晚經和夜課經（Vespere et completorium.）

可惜！可惜！日課經原是一個他和天主甘飴的休息，一個快樂的泉源；現在却變成了他的疲勞和刑具。

日課經原是生養他靈魂的超性思想，現在為他不能產生一個善情。

日課經原是爲自己每天立功勞的根源，爲自己，爲教友們，獲得聖寵的方法；現在爲他却每天犯罪的機會；非但得不到聖寵，反而引起天主，對於自己，對於本堂口的懲罰。

諸位可敬的神父，拖遲念日課，甚至縮短念日課，是多麼的不上算呀！翻轉來想，日課放在早上八點鐘念，或晚上八點鐘念，同樣念這些經，同樣這些時間。唯一的分別，就是早上念日課，它就變成快樂和聖寵之源，晚上念日課，它就變成憂傷之源。祇需時間表加以調整，一切都得其所。

若一位不幸者偏要看小說；那麼看罷！不過先念日課，後看小說；晚上看小說，別在早上看！

我敢毫不遲疑地說，把念日課拖到晚上的習慣，是魔鬼的習慣。一位司鐸慣常無緣無故去拖遲念日課，他就是隨從魔鬼的指使。

因此，在避靜中，請慎防魔鬼的詭計：

（一） 前日念晨經 Matutinum 和讚美經 Laudes，若有阻當則例外。

（二） 早上，閱報之前，先念時經（Parvae horae）。慣常謝聖體之後，接着就能念晨時經 Prima。有不少熱心，而尚未達到天主所願他們達到的純全階段的司鐸們，他們沒有什麼理由，謝聖體之後，心中充滿着天主和聖善的熱情，而立刻出堂。若慢慢地體味這個神糧，並且消化它，這事多麼好呀！有如在分餅靈蹟之後：「你們把剩下的零碎，收拾起來，免得有踐踏的。」



Colligite fragmenta ne pereant.」——事實不然，他急於要看早餐桌上的報紙：因此政治，經濟，戰爭，外交侵入他的思想，把超性的觀念逐之於外！

我認識一位神父，他發過一個簡單的小願：「除了急事，我在念畢時經之前，不去閱報！」

彌撒之後，幾時有一件事，或一件急事，這却是延緩念日課的理由。但是請注意這點：念時經祇需一刻鐘之久，而事實上難能碰到一件刻不待緩的急事。

（三） 往往可預知下午比較忙碌。譬如說瞻禮七下午，要聽許多神工。我們已有理由在上午念晚經，並且我們更好把它先念掉。

（四） 下午，應該設法在工作來到之前，把晨經和讚美經念完。

諸位可敬的神父，在「超前」的大原則之下，非但保證我們的工作圓滿，而且保證了念日課時的超性神益，平安和快樂。

---

## 第五日 八時半神修講話

# 謙遜三級

想見吾主耶穌跪在茹達斯前，親濯茹達斯的雙足。  
想見吾主耶穌與大盜巴拉巴相比，被置於巴拉巴之

下。

## 本講話分二點：

(一) 謙遜是什麼？真謙遜的基礎，益處，和記號。

(二) 聖依納爵論謙遜三級的道理。吁童貞聖母，請賜我，整年中，效法良善心謙的耶穌。

### 第一點 謙遜是什麼？

(一) 聖伯爾納多回答道：「謙遜是人真正認識自己，輕賤自己的德行。Humilitas est virtus quâ homo verâ sui cognitione, sibimetipsi vilescit.」

人先認清楚自己的卑賤，更好說自己的虛無之後，繼而自置在天主之下，天主的代表之下，自置在平輩、同僚、同伴和他人之下，並奉事他們。「你們爲主的緣故，該服順人的一切制度。Subjecti estote omni humanae creaturae propter Deum 1. Petr. 2, 13.

謙遜的人不單自認卑賤，並且接受卑賤，願意他人想他是卑賤的。我們在聖人行實中亦慣常見到這事。

(二) 這種既驚人，又相反我們本性偏向的態度，在理性上是否可以認爲正當？當然可以！現在就考察謙遜的兩個基礎：真理和公義。

(甲) 真理：我有什麼足以自傲的東西？我有的一切，都是無條件地受自天主。請看這個自負者！他誇耀自己的記憶、明悟、力量、或身體的健美：可是，朋友，難道你自己賦予了這個力量、這個美麗、這個明悟嗎？請別再在自己身上兜圈子；追索到根源：讚美天主

吧！「你有那一個，不是接受得來的？*Quid habes quod non accepisti?*」即是我自己努力求得的學問，立下的功勞，我也不能自誇：沒有天主的幫助，我乃無能為力。「沒有我，你們毫無作為！*Sine me, nihil potestis facere!*」

一切積極的工作，一切事業的成就，來自天主。我並不是造物者；我連一粒砂子的存在，也不能賦予！

（乙）公義：我開罪天主；我自置於無窮美善的天主之上！不可容忍的驕傲，應當賠補。然而我與天主之間，有無窮的間隔；這個間隔，是從「自有」到「虛無」間的間隔。就是我輕褻天主在虛無之下！等值的補贖該是一個無窮的謙遜。假設一衆的受造之物聯合起來使我謙遜，這個謙遜也是有限的。因此，我若欲補償公義，沒有一個謙遜可說是過份的。

（三）然而愛慕謙遜的人更進一層：他們在心裡，誠意地自忖不如他人，他人優於自己。

這句話怎樣解釋呢？請看在司鐸群中，一位熱心的神父；他自認自己不及某位滿身都是過失的同僚。其實他至少應該自忖同他一樣！

我說要作比較，應該認識兩方面：我若願和他人，在外表的德行、功勞、聖德上作比較，那麼，我祇認識一方面。我認識我的行為，我的外面的和內在的罪。這位同僚，我祇認識他行為的部份弱點。他可能專心於天主，因此他心內的許多功勞，我就無從見得。

我認識我的意向，慣常因着自私自利而不純潔。這位同僚，我看不見他的意向，即使在他可以指責的外表行為中，他可能存着一個聖善的意向。這個意向祇有天主看見。

我認識我的心理困難，生理困難；我却不明瞭他的心理狀況，生理狀況，遺傳狀況，或許這些狀況使他在修德行方面，比我更困難。

我知道我接受過幾件大聖寵，我却不知道他的聖寵。或許他有了我的聖寵，他將勝過我呢！

既有這些不明瞭處，我怎敢和他作比較呢？祇有天主自己，雙方面都見到，祇有天主自己，能判斷。那麼誰知道孰善孰惡？況且天主的判斷和我們的判斷大不相同，他的判斷比我們的判斷寬大得多哩！

由此，我們可以瞭解一位熱心司鐸所以不敢判斷自己勝過任何一個同僚。

可是他自認為不及他人，請問這樣可以自命無罪嗎？

我說人而愈聖，他愈見得自身的疏懈與不成全；他自認為大罪人，並在聖寵的引導下，他自認不及他人。至於他人身上的缺失，置若無睹。

（四）那是真謙遜的記號？

（甲）謙遜的司鐸情願接受人家的戲弄。他不見氣。他不願報復：嘲笑他、使他丟臉的同僚。驕傲者互相報復，以譏笑答覆譏笑。

(乙) 謙遜的司鐸情願接受長輩的指點。他切願被人知照自己的過失。驕傲的人即最小的指責亦必抗辯；真所謂聖人聞過則喜，小人則快快不樂。

(丙) 謙遜的司鐸，樂人之成；他眼看同僚在講道勸人，領導工作方面，勝過自己而慶幸。驕傲的人則生嫉妒。

(丁) 謙遜的人接受困難的職務，而不顧成敗利害。驕傲的人發了許多責難，心中存着多少出於故意的兩刀論法：「或者失敗，或者成功。一若是奕棋，我將說：我早已料到你。一若我成功，那末，因我先見之明，更表現了我的才能。」

(戊) 有一個十分重要的記號：謙遜的人，成功而不驕傲，失敗也不氣餒。他歸功於天主，並一心依靠上智的措置，準備事情的失敗。

驕傲的人，有了一次成功，就幸幸自喜，目空一切。聽命爲他變成了一件難事，長輩也不能再給他說什麼；若他遭到一次失敗，就此敗興失望，四肢無力，夜不成寐，食不甘味。他申請調遣，他建議辭職，他對於工作乏味。他思而復思，漫無止境地思量自己的失敗！真像一隻狗，不停地舐吮自己的創傷。

(己) 謙遜的人做事以大衆利益爲出發點。

驕傲的人怕失敗而不敢承辦。請看教室中，謙遜的學生敢發問，因爲他不怕同學當他無知識的人。驕傲的學生默不出聲，除非他確知發問將增加自己的光榮時，他纔發問。

（庚）謙遜的人情願事奉他人。他自認為同僚們的僕人。有如吾主是「來事奉人，並非受人事奉。Venit ministrare et non ministrari.」驕傲的人不願事奉他人，但願受人事奉。

（五）謙遜是其他德行的護守者，保管者：有多少罪過是由缺乏謙遜而產生的！這位司鐸在言語中有傷愛德，他委過於人，就是因為缺少謙遜。這位會士抵觸神貧，就是因為他不肯謙遜地去求准許。這個孩子在告解時，隱匿一個罪，亦無非為求聽神工神父的看重。這位逆主教的命，不隨從主教領導的司鐸；豈不是出於驕傲，出於自信心太強嗎？

一個墮落於不潔之罪的不幸者，若他謙遜一些，他將祈禱，他將躲避犯罪的機會，他亦不會墮落了。

一衆聖人都無限地重視謙遜。「一切隨從謙遜美德的事，是不會吃苦的，聖女德肋撒說。」

一天，聖方濟各撒肋爵經過里昂 Lyon。他下車到往見會修院的會客室中，寫一封急信。院長姆姆，立刻聚集修女在小堂裡，並請主教給她們講一次道理。「不能，主教答道，我很忙！

——主教，至少講幾句話！

——不，不，我寫畢信，就要動身。

院長姆姆，並不敗興。她召集修女在走廊中，靠近會客室門口，迨至聖人經過，她懇求道：「主教，請你賞賜一句話。」聖人作一個拒絕的手勢，並舉手降福她們。可是，主教正在降福時，院長姆姆，從衣袋中掏出

一本日記簿和一枝鉛筆，呈給主教道：「主教，請你寫最重要的。」聖人寫了兩個字，登上車子去了。關上大門之後，衆修女急欲看看，她們的會祖在日記簿上寫些什麼？她們看到的，念到的，祇是「謙遜！」兩個字。

## 第二點 聖依納爵的謙遜三級。

第一等謙遜，爲得永赦，是必需的。就是我盡力自卑自下，捨棄自己，好能在一切事上，時時服從天主我等主所定的法律。甚至即使有人立我爲世界萬物之主，或者即使關係我的生命，我對於所應當遵守的誡命，無論是天主立的或是人定的，絕對拒絕去犯任何一條。（靈修法 No 165）

看了上面幾句話，知道聖依納爵對於謙遜的取意是在謙卑自下。自置在天主和天主的代表之下，即使獲得普世，獲得一切的財富，一切的逸樂，一切的光榮，我無論如何不願犯一個大罪，去違犯任何一條天主或人定的嚴重法令。

魔鬼放耶穌在高山巔上並顯露天下萬國給他看：若是你跪下拜我，我便把這一切，都給你。耶穌答道：「去罷！撒殫，你該欽崇你的天主。」

請注意，有時謙遜第一級很需要傑出的勇氣。設想致命聖人們：他們毅然決然寧願愛主在萬有之上，置天主於自己和普世之上。

謙遜第二級：

（一）「並且即使爲獲得全世界的一切，或者爲脫開致命的危險，也絕對拒絕去犯任何一條小罪。Nec pro omnibus rebus creatis, neque eo quod mihi vitam auferrent, in deliberationem veniam committendi ali-quod veniale peccatum.」

第二等謙遜比第一等更完美，就是覺到我已經達到這樣的地步：對於享財富或者受貧苦，貪尊榮或者求棲辱，希長壽或者願少亡，無論哪一端，如果爲侍奉天主是相等的，爲救自己的靈魂，也是相等的，我毫不企願也不偏重。並且即使爲獲得全世界的一切，或者爲脫開致命的危險，也絕對拒絕去犯任何一條小罪。（靈修法 No 166）

這也是謙遜承命於天主，不過這個承命，比第一級更進一層：譬如一面天主禁止我說謊。另一面祇需我說一個小小的謊，一切悅樂我本性的事，如同：世界上的榮華、富貴、萬般逸樂，都到我手掌之中。

可是我謙遜承命於天主，因爲天主纔是我的主人，並不是貪慾可以左右我。我決不撒一個小謊，我決不犯一個小罪。爲何第二級比第一級更高超呢？果然第一級和第二級中，天主都需要我一個承命的行爲；可是在第一種光景中的承命，是絕對需要的，不然的話必遭永罰。天主如同父親給兒子說：「若你到妓院裡去，我將驅逐你，不再認你是我的兒子！」在第二種光景中的要求，並不是絕對的。有如父親對兒子說：「我不准你吸煙。」兒子很明瞭，若抽煙，父親將不樂，可是父子間仍保持父子的關係。同樣地，我也知道，若我撒謊，天主仍是我的父親。可是天主不是我一切行爲的主人，也是千真萬確的事實：天主祇是我大事情上的主人，小事情上則否；因爲在小事上我不承命。因此在我心田的一角，在我領域中的一部份，我仍保留着我的主權，我的自由，我的選擇權。

因此謙遜第一級的承命於天主是不完全的，因爲它並不包括我一切行動的範圍。



我登上謙遜第二級時，我的承命纔算完全。天主掌管我一切所有；祇有他的意志是我選擇的標準；在小事上一如在大事上一樣，我不加取捨，讓天主獨自領導。謙遜第二級的本質，就是天主是惟一的主宰。

（二）正因為天主變成了選擇標準，謙遜第二級的解釋應更進一層。

請聽聖依納爵說：「對於享財富或者受貧苦，貪尊榮或者求凌辱，希長壽或者願夭折，無論那一樣，如果為侍奉天主是相等的，為救自己的靈魂，也是相等的，我毫不企願也不偏重。Non afficiar magis ad habendum divitias quam paupertatem, ad cupiendum honorem quam ignominiam, ad desiderandam vitam longam quam brevem, ubi aequale fuerit servitium Dei Domini Nostri, et salus animae meae aequalis.」

（靈修法 N° 166）

假定說有兩條路，兩件職務放在一位司鐸面前：一條是光榮的路，另一條是恥辱的路。在第一條路上，他獲得成功。譬如他是一位專任的講道司鐸；他一生受到長輩和教友們的器重；不受反對，不害病；這是一件光榮幸福的職務。

第二條路上，他祇有屈辱與困苦；他被人輕慢、誤解、反對；他遭遇的是失敗和丟臉，這是一件不幸受辱的職務。

這位神父能够任意選擇：選擇第一條路，不犯大罪，也不犯小罪；在兩條路上他同樣救得自己的靈魂，救得許多人的靈魂，為天主增加同樣多的外面的光榮。

這位神父究竟選擇光榮的路呢，還是恥辱的路？  
「我不企願，也不偏重貪圖光榮……聖依納爵答道。  
Non magis afficiar ad cupiendum honorem……」這位  
神父已克勝了偏向尊榮的本性。在存心平正之下，毫無  
好榮惡辱的偏向。

作一個具體的例子。耶穌會艾儒略神父 Ferdinand Verbiest，三十歲時，已在北京朝廷上當了一位顯赫的大官。他也保護了聖教會，救了許多靈魂。為天主爭得了極大的光榮。他幸虧沒有到鄉下去傳教，埋沒了天文學家的能才。可是我假定他往中國時，吾主顯現給他說：「或在北京做官，或在鄉下做一個無名的傳教士，你將救得同樣多的靈魂，為天主獲得同樣多的外面的光榮。你寧願做什麼？」無疑的，若艾儒略神父，是修成謙遜第二級的人，他對於做官或傳教平心不偏；他將像聖依納爵同樣地說：「我不更願意光榮過於凌辱。我不企願貪圖光榮…… Non velim magis honores quam humiliationes…… non magis afficiar ad cupiendum honores……」這是解釋為什麼寧願選擇尊榮？為什麼寧願光榮，不願凌辱？既然兩方面獲益相等，這個寧願不能把尋求天主的光榮來解釋。這個寧願的動機，祇能建立在愛好尊榮的本身上了。因此，不能算是謙遜第二級，因為謙遜第二級，祇能有一個尋求天主光榮的動機來確定我們的決擇。

吾主呈現給聖女加大利納兩隻花冠：一隻玫瑰花冠，一隻荊棘茨冠：「你選！」聖女答道：「主，請你給我選吧！」她謹避選擇玫瑰花冠；那麼她有什麼動機

最後寧選玫瑰花的，不選荆棘茨的呢，祇因為玫瑰花冠就是天主的光榮。假使她寧願選擇玫瑰花冠的動機，祇是爲了玫瑰花的本身，爲了玫瑰花悅樂自己的緣故，則她並不尋求天主的光榮。她就不能列入謙遜第二級。

第三等謙遜是最完美的；它包含以上兩等謙遜。假若對於至尊者天主的讚頌和光榮，是相等的。我爲效法基督我等主，爲叫自己更完全相似他，寧願偕同貧窮的基督，去選擇貧窮，而不選擇富貴；寧願偕同飽受凌辱的基督，去選擇凌辱，而不選擇尊榮；寧希望爲基督的緣故，而被入視爲卑微無知，因爲人首先把他看作道蒙，而不希望在此世界上被人視爲賢哲聰敏的人。（靈修法 No 167）

我們常常假定一位神父，他能在兩種職務之間選擇，一是有名的講道司鐸，一是受人輕視，被人反對的無名司鐸；我們已說過，他在財富貧窮，光榮凌辱之間，平心不偏，因爲他已完全承行天主的命，不再存着半些好此惡彼的心。

（一）可是請看一個寧此失彼，新穎、崇高、超凡的理由：一位默想耶穌基督，愛慕耶穌基督的司鐸，知道耶穌基督寧願貧窮，不願財富，寧願凌辱，不慕光榮，寧願受苦，不貪肉身逸樂，這是當然的事。耶穌很能誕生在黑落德宮殿中，可是他看見耶穌寧願在馬槽中打寒戰；他看見耶穌在罪人群中受洗，被視爲罪人；他看見耶穌整個的傳教生活，窮無枕首之石，並不斷受法利叟徒的反對；他看見耶穌服侍宗徒們，跪在茹達斯足前，親濯其足；繼而便是一幅受難、流血、凌辱的悲劇：受難的一整夜，耶穌變成了蓋法衙內奴僕們的玩具：他們痰吐其臉，手掌其面；接着茨箍撞頭，比於大盜巴拉巴之下。最後他釘死在兩盜中，「被置于罪犯之

列。Et cum iniquis reputatus est.」Isaias 53, 12—Marc. 15, 28. 可是這一切都是出於耶穌自願並自由選擇的。因此耶穌在貧窮與財富之間，尊榮與凌辱之間，他並不中立；他寧願捨財富而得貧窮，寧願捨尊榮而得凌辱；他愛慕、追求、並切身經歷貧窮。他寧願凌辱和貧窮的當然結論已明顯在熱心司鐸的眼前——你們的眼前了。

（二）因此，我願意愛慕耶穌基督，我願意跟隨他，和他寸步不離。「你往何處，我跟你到何處！Sequitur te quocumque ieris！」，那麼，我怎能停留在冷酷的中立中呢？我怎能不愛他所愛；擇其所擇呢？

果真如此！謙遜第二級，為我已不夠；因着愛慕耶穌基督，我願登至第三級：就是說天主的光榮不強迫我選擇財富光榮，我將選擇貧窮凌辱。並千方百計，在我心中保持着寧願效法耶穌的貧窮凌辱。這便是謙遜第三級的本質。換一句說，為愛慕吾主的緣故，愛慕貧窮的心，勝過愛慕財富；喜歡受苦的心，勝過喜歡肉身的享福；願意凌辱的心，勝過願意光榮。

---

第五日 十一時三刻省察

## 檢討我的救靈神火

想見耶穌在十字架上說：「請視我！請視我！我日日向無信仰的人民張着雙手。Ecce ego! Ecce ego!

Expandi manus meas tota die ad populum incredulum.」

Isai'as, 65, 2 「我渴！ Sitio!」，我渴我托付給你的外教人和進教人的靈魂！

### 省察分四點：

(一) 吾主耶穌基多是傳教士。

(二) 救靈神火的特性。

(三) 幾個現實的定志。

(四) 怎樣管理我們的屬下？

吁童貞聖母，妳曾幫助了聖若望的傳教，求妳幫助我！使我的神火，不見難而却步。諸宗徒之后，爲我等祈！ Regina apostolorum, ora pro nobis!

### 第一點 吾主耶穌基多是傳教士

(一) 吾主是一位不怕吃苦的傳教士。「你家的神火吞噬了我。 Zelus domus tuae comedit me.」, ps. 68, 10. 請看他如何辛勞：他由此村及於彼村，不停講道、療人。聖瑪爾谷給我們說：他連吃飯的時間也沒有。他疲倦坐在雅各伯井上，「疲倦而坐的你，還在我尋我。 Quaerens me sedisti lassus.」他在湖邊講道，群眾四周擠着他；他登上小船，在船上訓誨他們。在葛發翁的晚上，他已疲乏得很，人們還領一群病人來求治。「我來投火於世，願意的是什麼，不是要點着他麼！ Ignem veni mittere in terram, et quid volo nisi ut accendatur!」 Luc. 12, 49. 他走進屋子講道，屋子裡擠滿了聽衆；有人抬了瘋癱的人，不能進屋子；就從屋頂上放下來。——他疲倦了，臥在小船上。

我們心自問，我是否畏懼傳教工作的辛苦？我曾否爲了終傳，或講解要理，缺失或延緩了進餐？聖方濟各撒肋爵，在夏白來省 (Chablais in Gallia orientali) 他該去講教理時，天正下雨，他仍舊去講。雖然祇有七個聽衆，可是其中有一個基多教徒，他皈依了公教，並變成了宗徒。

(二) 吾主是一位貧窮的傳教士：「狐狸有洞，天上的飛鳥有巢。可是人子沒有安放頭的地方。」他受飢，在無花果樹上找尋果子。他受渴，向撒瑪利亞婦女求飲。他沒有自己的房屋。

我是否自願承當傳教工作上的貧窮。具有神火的司鐸，巡視自己的一衆堂口。卽至窗無玻璃，亦不糊紙，飲食粗糲，起居不週的最窮的堂口，他也情願住在那裡。冷淡的司鐸喜歡住在色色全備的大堂口，不想往小堂口去。

(三) 吾主是一位大公無私的傳教士：「他不尋求自己的利益！Non quaerit quae sua sunt！」人家願意舉他爲王，他拒絕。他不求錢財。在我的傳教工作中，我不追求他人的器重。希望一衆人都知道我不經商，不求錢財，不抬高自己的身價，不自置於同僚之上。

(四) 吾主不怕反對。法利叟徒們批評耶穌，他繼續把可憐的人民，從禮式的拘泥中解放出來。他驅逐聖殿中的商賈。我在執行司牧工作時，亦應如此，不怕人家的冷言閒語。

(五) 吾主把祈禱傳教聯結不分：「他徹夜祈求天主。 *Erat pernoctans in oratione Dei*」。

(六) 他教訓我們，爲了他人的利益，聖化自己：「我爲他們，聖我自己。 *Pro eis ego sanctifico meipsum。*」 *Joan. 17, 19。*

(七) 最後他爲自己的羊群，犧牲了生命：「人子來了，不是爲受人奉事，乃是爲奉事人，並爲捨自己的性命，救贖衆多的人。 *Non venit Filius hominis ministrari sed ministrare, et dare animam suam, redemptionem pro multis*」 *Matt. 20, 28。* 因此我們爲效法他，情願往盜匪出沒之處，去施行終傳，情願冒生命自由之險，爲多救一個靈魂。

## 第二點 救靈神火的特性

(一) 我該是鎮靜的、穩健的、持重的。我亟需要智德。聖多瑪斯說，操事急躁，需要智德。一位行爲言語激烈的神父，往往使自己的教友不快，往往開罪他們。

(二) 我願意常常保持「父親的尊嚴。 *Paternā gravitas。*」避免一切的輕浮，一切的親昵。假使向我告罪的教友們，在我身上不發現任何輕浮，他們告解時更爲方便。

(三) 我常常是愉快，樂觀的人，一切事情都從善的方面着想。「天主鍾愛樂善好施的人。 *Hilarem datorem diligit Deus。*」爲此我完全托付於耶穌聖心，

因得天主的助佑，我等待偉大的收穫。聖伯爾納多說：「你信賴天主的美善愈多，你的收穫也愈大。Quantum in bonis Dei pedem fiducia porrexeris, tantum obtinebis。」

分餅靈蹟中，宗徒們祇有五個餅，然而他們都交付給吾主，就足以飽飫五千人。同樣地，我們德薄能鮮，可是我把它獻給吾主，並和他一同期待着偉大的收穫。傳揚聖心敬禮的人，將獲得意外的降福。

（四）我對待一衆人是溫良的，可親的。我將勉力獲得像保祿具有的，卓絕的同情心：指示衆人有益之事，關心人家的家庭狀況，身體的強弱，孩童的進步。我是一枚引針，隨時隨地引入教理的線索，教友的美德：若是引針鏽了，它就不容易帶進線頭。若引針是光滑的，它就容易帶進。我不願意在本堂中成爲一名嚴師，然而是一位善牧。

（五）我不忽略未奉教者；我不必驚奇，起初我們的保守們沒有超性的意向。聖奧斯定說：「除非先要應時待好他們，不然他們不會尋求耶穌。有的因着商意，請求神父介紹。有的被有權威者壓迫，逃到聖堂裡來……聖教會天天有這樣的事情。Non quaerunt Jesum, nisi illis faciat bene secundum tempus. Alius negotium habet, quaerit intercessionem clericorum. Alius premitur a potentiore; fugit ad ecclesiam…… Impletur quotidie talibus Ecclesia。」In Joanne. Tract. 25 n° 10.

（六）最後，在我的傳教工作中，我願意把祈禱和工作打成一片：「執行超性工作的……把超性生活上體味到的，傳授給人家。In actione contemplativus…



Contemplata aliis tradere。」因此我將是「結合天主的工具。Instrumentum conjunctum cum Deo。」司鐸是一條聖寵的管子；然而這還不够，司鐸應該是聖寵的積貯器：「你等是明智的，聖伯爾納多說，你將充任一隻櫃，不是一根管子。Si sapis, concham te exhibebis, non canalis.» (In cantico, sermo 57, N° 18.) 我們的傳教工作應該是我們內修生活成長的結果。我們應該懷着一個大愛情，和聖女瑪達肋納巴齊一同把「愛情不是被愛」的至言銘刻在心裡。我們投身在傳教征役中，要達到愛的愛情。

聖伯爾納多強調說：「一個被超性神火焚燒的靈魂，充滿了熱切的救靈神火，和切願給予天主於他人的願望，以致自願放棄了超性的休息，去幹講道理的工作。Anima quam contemplatio incendit igne divino, impletur zelo ardentissimo, et vivo desiderio dandi Deum aliis, ita ut libenter derelinquit quietem contemplationis pro labore praedicationis.» 我不能把我的行動去接觸靈魂，然而我能用我的祈禱，我的聖的願望去接觸他們。我們可用聖伯爾納多的三句話來結束第二點：

(一) 仁愛燃起神火；知識培植神火；恆心加強神火！Zelum inflammet caritas; informet scientia; firmet constantia!

(二) 應該是活潑的；應該是周到的；應該是不屈不撓的！Sit fervidus; sit circumspectus; sit invictus!

(三) 不要麻木不仁！不要缺失戒心！不要畏怯胆小！Nec torporem habeat! nec careat discretionem! nec timidus sit!

### 第三點 幾個現實的定志

(一) 彌撒等於一篇道理：彌撒中的動作等於道理中的言語，幫助教友們的熱心。味增爵做彌撒，歸化了望彌撒的人們。相反，拿坡崙，學生時代，在勃利愛納 (Brienne) 公學裡看見了一個冷淡神父急速地做彌撒，曾經一度失落了信德。

(二) 依了教宗的意願，我要慣常給兒童講問答，若屬可能，也給父母們講問答。

(三) 我要勸教友勤辦神工，勤領聖體，甚至天天領聖體。我應向兒童說而又說：「若祇有小罪，放心去領聖體，不必每次領聖體前，去辦神工。要使耶穌喜歡，應該天天領聖體！」

(四) 好使日領聖體便利進行，我要每天在彌撒前，等在神工架旁。或許有人質難說：「若在彌撒前聽神工，我就不能做默想了。」

不會天天有神工，或者至少不會在默想時，不斷地聽神工。況且即使缺失一點，也能在彌撒後補足。為兩全計，也能起身早一點，先做默想，後聽神工。

(五) 我的中心原則，要規定一日，專為男女兒童聽神工；好能從容不迫聽他們告解，並慢慢地訓練他們的良心。

(六) 我應該指定幾位貞女，幾位婦女，替臨死的兒童們付洗，我並考核她們權付儀式的正確無誤。

(七) 我應該勉力訓練特選人員，組織或復興聖母會，或公教進行會，並鼓勵兒童參加聖體軍。另外我要勉力灌輸傳教神火在各個教友的心中，爲此，我應該吸引他們進祈禱宗會。

(八) 我該不分貧富，巡視一衆的堂口。

#### 第四點 怎樣管理我們的屬下

管理教區，應該寬猛並濟。「天主毅然決然地歸向目的，溫柔可親地處置一切。Deus tendit ad finem fortiter et disponit omnia suaviter。」

達到目的要有毅力，運用方法需要溫柔。我的毅力不應變爲生硬，我的溫柔不應變爲懦弱。

(一) 我的毅力變爲生硬：

(甲) 若我命令屬下一件出乎體力和倫理之外的事情。

(乙) 若我用專制的態度，生硬的言語去出令。

(丙) 若在時機不當之時，去強迫執行。

(丁) 若我在次要的事情上，和在嚴重的事情上，抱着同樣的堅持態度。

(戊) 若我不願意好心地聽取屬下的理由。

(己) 若我表示對於屬下，具有惡感。

(庚) 若我不知同情屬下的疾病、軟弱，並不表示寬大爲懷。

(二) 溫柔變爲懦弱：

(甲) 若我祇校正壞表樣，不去推動屬下的修成。

(乙) 若我對於屬下最小的反感亦肯讓步，並不敢發任何命令。

(丙) 若怕屬下傷心，若怕屬下議論，或因屬下的交情，我允許他一件有害他自己或有害他人的事。

(丁) 若我不用任何方法，去預防屬下的錯誤，或過失；或怕應該責罰他，而不敢調查屬下的過失。

(戊) 若我任讓屬下輕視，或無禮的取笑。

(己) 若我指教屬下時，抱着求之不急，失之無害的態度。

注意庸醫誤病。

忍耐可以持久，然不可以漫無止境。然而應該常常表示同情、溫柔、尊敬心，務使屬下肯定地對自己說：「的確，神父給我說的，使我不快；可是事體過後，請看神父自己依照天主的意思，都麼爽快，多麼仁愛地盡了自己的責任」。

## 第六日 八時半神修講話

# 怎樣默想耶穌苦難

本講話分三點：

- (一) 默想耶穌苦難是司鐸的珍寶。
- (二) 默想耶穌苦難，獲得神益的三個條件。
- (三) 七個主要的神益。



Fiat voluntas tua !

吁瑪利亞，七苦之母，請妳整年幫助我，走每日的苦路：至聖母兮，求賜此恩！

Sancta mater, istud agas!

將主五傷，

crucifixi fige plagas

深刻吾心！

Cordi meo valide !

請妳將被釘之子的五傷，深刻我心。

### 第一點 默想耶穌苦難是司鐸的珍寶

永生司祭的一切德行，在他受難時，都顯出萬丈光芒，這是事實，它足夠吸引我們，並使我們堅決效法牧者之牧。

我們的救主天主，在馬槽中是貧窮的，在納匝肋是貧窮的，在傳教時是貧窮的。然而在加爾瓦略山上，當兵士們分他的衣服，拈阄他的袍子時，他的貧窮更顯得光耀奪目。

在納匝肋，他聽父母的命；在加爾瓦略山上，他聽刑役的命。

他的一生是良善的、謙遜的、忍耐的、「良善心謙的。Mitis et humilis corde.」

可是這三個德行在受難時，光耀如白日。任憑宰割，至死不鳴，這是天主羔羊的溫良。任人凌辱，置於巴拉巴之下，被釘在兩盜中，這是耶穌的謙遜。鞭笞破傷他的肉體時，他忍耐。荊棘深入他的頭骨，鐵釘穿透

他的雙手時，他忍耐。三小時高懸在十字架上，沒有半句怨言，他忍耐。喔！若是有人控告我，若是教友表示不知恩，我不該抱怨，不該難受，不該侮辱他們；可惜，有的司鐸，雖然有大聖德，也不知道躲避這些缺點。

在他傳教時，神火多麼旺盛！「你家的神火吞噬我。Zelus domus tuae comedit me。」Ps. 68, 10. 可是，這裡，他懷着多大切願救人的願望，自作犧牲，懸於十字架上。

他的一生，多麼仁慈！他赦免了胎生瞎子，瘋癱。這裡，他赦免了刑役；他赦免了右盜；也曾赦免了，伏在他腳下的瑪大肋納。我怎能不寬免人家加給我的，細小的，自愛的創傷呢？

耶穌尚在巴拉巴之下，我怎能自居於同僚之上？在受難時，耶穌的一切德行都顯得光芒萬丈，難道不是千真萬確的嗎？

聖十字架保祿臨終時，他的弟子跪在他牀的四週祈禱。聖人顫動着嘴脣道：「我的書！把我的書給我！」有人把日課經遞給他，他恭敬地親了，放在一邊，悲慘地又說：「我的書，把我的書給我！」有人把聖經授給他。他也親了，注視了一回，末了放在一邊，無限切願地說：「我的書，把我的書給我！」最後，其中有一位弟子明瞭了，把苦像送給他。聖人狂喜地接了苦像，狂熱地把苦像吻了好幾次，並再三說：「我的書，這是我的書！」

諸位可敬的神父啊！耶穌苦難是一切德行的書，這本書，我們應該天天默想它。

## 第二點：善行默想耶穌難苦的三个條件

(一) 應該想見許多不同的奧蹟，如在目前一樣，並且應該盡量使我身入其境。

耶穌在日色瑪尼山園中流汗血。我跪在他旁邊，眼看血汗淪流，我問他為何這樣憂苦。我求他，在他聖血中滌淨我的罪惡。

耶穌受茨冠之苦辱。一衆經過的兵士都譏笑他：我和護守天神一同上前去，向救主行三跪禮，親他聖而可敬的雙手，並恭聽我的君王的御座演辭。

在加爾瓦略山上，我靠近聖若望，我同他注視：「他們將見人們穿透他！Videbunt in quem transfixerunt！」或者我跪在十字架腳下，請聖女瑪大肋納，讓我一個小位置：「瑪大肋納，我也是罪人！我也需要親救主的腳，我也需要他的聖血酣暢我，滌淨我的罪惡。」

(二) 我應該思想耶穌受難時，他看見我的罪惡，並願意補贖我的罪惡。我的一生展在他的眼前。他把我每一個罪，即使我已忘掉的罪，看得瞭如指掌；他願意一個一個，完全補贖。棘茨深入他的聖首，是為補贖我污穢的思想。他的眼淚糊住了雙目，是為補贖我眼睛的放縱。「一切你用眼睛犯的罪。Quidquid per visum deliquisti。」他口渴，是為補贖我的貪婪。他的雙手洞穿，是為補贖我手犯的罪：「一切你用手犯的罪。Quidquid per tactum deliquisti。」

他的聖心被傷，是為補贖我一切的嫉妒，一切的邪願，一切污穢的愛情。



(三) 再者吾主想着我一生所受的聖寵，並想着他爲我用苦難購買來的聖寵。

聖洗聖事，堅振聖事，我辦的一總神工，我領的一總聖體，我的聖召和保存聖召的恆心，聖善的靈感，懺悔的聖寵，爲我本堂教友，本堂學生的利益而賞賜的無數「白給的聖寵。Gratiae gratis datae。」即是這次退省和每次默想，都是用苦難的寶血購買來的。「你們是用大價——基多的寶血，買出來的。Empti estis pretio magno, sanguine Christi！」所以輕忽聖寵，就是糟蹋耶穌爲我購買聖寵的寶血。

### 第三點 默想耶穌苦難的七個神益。

默想耶穌苦難，有七個主要的神益。可以分配在一個主日的七天中，並在每天拜苦路時，獲得一個新的神益。

(一) 惻隱之心。童貞聖母給我們說：「你們過路的人啊，請你們留神看看，世上有那一個痛苦比得上我的兒子的痛苦。O vos omnes, qui transitis per viam attendite et videte si est dolor, sicut dolor Filii mei。」

——吁童貞聖母：「請妳拔除我鉄石之心，並賜我血肉之心。Aufer a me cor lapideum et da mihi cor carneum。」Ezechiel, 11, 19. 默想耶穌苦難而感動，這是一個好憑據。慢慢地念「痛苦之母侍立架旁Stabat,」並同聖母一同哀傷：「賞我偕汝，流淚哭泣！Fac me tecum pie flere！」

(二) 默想耶穌苦難，能懂得罪的凶惡可怕，為相稱補贖罪的凶惡，天主上智安排自己的惟一聖子，捨身流血。由此，可見天主公義的恨罪，罰罪的厲害可怕：「若青綠的尚且這樣，那枯槁的，更該怎樣呢？Si hoc in viridi, quid in arido？」Luc. 23, 31。

(三) 默想耶穌苦難，能教我們認識並欽敬天主上智的美善，想出這個奇妙的辦法來感動人心，用愛情來軟化人心，並吸引他們，俾能救援他們：「因為我們還是罪人的時候，基多為我們死了。Cum adhuc peccatores essemus, Christus pro nobis mortuus est justus pro injustis。」Rom-5, 8。

(四) 默想耶穌苦難，能堅固我們的望德。因為如同聖奧斯定說的，天主既然賞賜了我們大恩典，一定不吝惜小恩典。就是說，天主既然把惟一聖子的血，賞給了我們，一定也願意賞給我們天堂的永福。

(五) 默想了天主用苦難的方法來發顯他這樣的好心，賞賜給我們這樣大的恩典，我們的愛主之情自然旺盛。

(六) 默想耶穌苦難，能激發我們心中的救靈神火。因為想了天主這樣重視，愛慕人的靈魂，為贖回人的靈魂，付了這樣大的代價，我們為拯救人靈，還敢推辭勞苦，躲避危險麼？

(七) 默想耶穌苦難，為效法我們救主的忍耐、貧窮、謙遜、勇毅等德行，獲得一個極大的勇氣；真如聖伯多祿的話：「基多也曾為你們受了苦，給你們留下

榜樣，叫你們跟着他的足跡走。Christus passus est pro nobis, vobis relinquens exemplum, ut sequamini vestigia ejus. » 1 Pet. 2, 21.

耶穌爲救贖我，受盡萬苦萬辱，而我，對於救靈大事，視若兒戲，不肯發奮勉力，真不是愧死人，使人不能容忍嗎！

西班牙國，槐拉陶利凸 (Valladolid) 地方，有一位十分熱心的婦女，名叫依撒伯爾德撒拉 Elisabeth Texeira。她常在一位耶穌會初學院長處告解。一天，院長同三位初學修士出去散步。回來時，他看見依撒伯爾在會客室裡等候他。他和三位初學修士一同進去。依撒伯爾對他說了幾句重要的話，她就走了。

翌日，瞻禮七。依撒伯爾又來辦神工，辦神工之後，她給神父說：「神父，請你留心昨天的三位初學修士，有一位將成聖人，有一位要失落聖召；那個立在中央，名叫彌額爾費盎對的，請神父時常囑咐他，不必畏懼吾主耶穌基多的十字架。」

——爲何妳給我說這事。神父問道。

——神父，依撒伯爾答道，昨夜，我默想耶穌苦難。我看見吾主背了十字架經過。三位初學修士跪在他面前默想。一霎那之後，右面的那個立起來，他走到耶穌那邊，他肩起了十字架，勇敢地幫助耶穌背十字架。神父，就是那個將成聖人。——左面的一個也立起來，他按一按十字架，覺得它笨重，他拒絕了背負。就是這個將失落聖召。——彌額爾是在中央，也立起來，起初放十字架在肩膀上走了幾步，他覺得太重，就回到原處

作默想。可是，一會兒，他又自慚無勇，又回到十字架旁，並背了它，走上幾步：這樣一而再，再而三，在十字架和自己的位置間，來回了好幾次。因此，請神父囑咐他不必害怕十字架！因為他的聖召和聖德，都與此有關。

諸位可敬的神父，因此，愛慕十字架，背負我們職務的十字架，是救己救人惟一的妙法。

---

## 第六日 十一時三刻省察

# 檢討我的彌撒

彌撒聖祭，就是加爾瓦略山的祭獻：因為兩者具有同一的祭品，同一的司祭，同一的目的。

為復興我的熱心，我分五點來檢討。

- (一) 祭台。
- (二) 司祭。
- (三) 應向教友解釋的幾點彌撒禮儀。
- (四) 彌撒是我的生活規則。
- (五) 我應該何等熱心做彌撒。

### 第一點 祭台

祭台代表加爾瓦略山。加爾瓦略山居於天和地之間；耶穌在十字架上，是天主和人類間的中保。因此標準的祭台應當有梯級，也應當建築於天和地之間。司祭在

祭台上是天上和地下的中保；他用全人類的名義，贖罪犧牲的名義，耶穌基督的名義，天主和人的名義，祭獻給天主，並使天主的聖寵下降於人民。

古聖雅各伯曾做一個奇夢。他看見一座壯麗的扶梯，上至於天，下達於地，天神在扶梯上升降。

這座扶梯代表做彌撒的祭台。上升的天神，就是代表司祭，獻給天主教友們的祈禱；下降的天神，就是代表司祭，把天主的聖寵，分施給信友。

我們都知道，吾主耶穌基督同時是司祭，亦是祭品，亦是我們獻祭的祭台。

祭台的台面，包着聖布，代表吾主的聖身安息在墓中石槽上時，圍着的殮布。每次我親祭台，我能想着：我在親吾主為我洞開的聖肋，並在那裡吸吮救贖我的寶血。司祭手撐着祭台打杆，因為他有權於救主的聖身，有權於自己的肉身，有權於基督的奧體，就是有權於一眾教友。

聖燭，另外是聖瞻禮七的巴斯卦聖燭，代表吾主是普世之光。聖安瑟爾莫 Anselme 給我們說：白的臘代表吾主的身體，六品唱 Exultet 時，在白臘上，刺五個五傷球，象徵耶穌的五傷。在白臘中間，隱藏的臘心，代表吾主的靈魂，隱藏在他的身體裡；火焰代表他的天主性。

我是否留心祭台上的清潔！我是否按時使人更換並洗滌祭台的台布，我有沒有指示輔彌撒的和管更衣所的，敬重祭台，不准在祭台上放匣子和帽子，打杆時手不許靠祭台上？

## 第二點 司祭

司祭，穿了祭服，從更衣所裡出來，走到祭台上，是代表吾主背了十字架，從比辣多衙門，走到加爾瓦略山。

我穿祭服時念的經，喚起我們記憶祭服具有深奧的意義。

披方領 (Amictus) 時，先把方領遮在頭上，我能想起蓋法衙內奴僕們掩扎吾主聖面，並藉以戲弄耶穌的布頭。聖教會稱之為「護生盔。Galea salutis。」眼睛的端正是預防許多誘惑的護生盔。

穿長白袍 (Alba) 時，我能想起黑落德為嘲笑耶穌，而給他穿的白袍。我求天主賜我一生清白：「主，請潔淨我！Dealba me, Domine!」

束聖索 (Funiculum) 時，我想起捆綁救主的繩索，我並勇敢接受苦工，「能使節德和潔德住在我身上！Ut remaneat in me virtus continentiae et castitatis!」

最後祭披 (Casula) 代表救主的十字架，也就是我願意肩負的飴軛。這祭披象徵仁愛之德。主教在授祭披我時，給我說：「收受祭服吧！藉了它，懂得了仁愛！Accipe vestem sacerdotalem, per quam caritas intelligitur!」

因此祭服使我們記憶，我們應該相似永生司祭的潔德、愛德、節德、克苦四大德行。

登上祭台時，我祇在外表穿上了祭服，這是不夠的；應該在我心中存着耶穌登上加爾瓦略山時，同樣的意向，同樣的願望。「你們心裡，當懷着耶穌基多所懷的心思 *Hoc sentite in vobis quod et in Christo Jesu.*」

（一）吾天主，我將以合人類的名義行此欽崇之祭。在這敬主之禮中，我願意承認你是我的及全人類的大主宰；我悅樂這個純全之祭，因為在彌撒中，乃天主耶穌將來朝拜你，他的朝拜具有無窮的價值。

（二）吾天主，我將行此感謝之祭，聖體之祭，感謝你廣施人類的無數恩澤：如造生之恩，救贖之恩，提拔人類於超性境地之恩，當面享見天主之恩。

（三）吾天主，我將行此贖罪之祭，為補贖普世人類的罪。吁，我的救主耶穌基多，因了你，我纔能獻於你的大父，一個相稱而豐沛的祭獻。

把全世界一總相反天主的罪惡，和彌撒祭獻獻給他的無窮光榮，相較之下，有如滴水之與大洋。其賠償之富足有餘，可想而知。

（四）吾天主，我將行此求恩之祭，為衆人求得聖寵。可惜，吾天主！有許多人忘記了你，有許多靈魂在健全的體魄中死亡着；他們多麼需要你的聖寵，然而不知向你乞求。我為他們，另外為一般垂死的人——今天將見天主的十四萬垂死者，獻此彌撒。主，請視我手中的基多，並因他的功勳，賜給今日的臨終者，一個有效的聖寵，俾他們在永遠的關頭上能發出必須的信德和愛德，而獲得救援。

### 第三點 應向教友解釋的幾點彌撒禮儀。

(一) 在祭台下，俯躬曲背，三搥己胸時，我將念及耶穌在日色瑪尼山園中，跪在血汗之中，担起我罪的重負。羞惡並懺悔我的罪！「主，我們懇求你，消除我們的罪惡。 *Aufer a nobis, quaesumus Domine, iniquitates nostras.*」

(二) 念新經之前，祈求吾主引導我一天傳教工作中的言語，「使我能相稱並有效地宣講你的福音。 *Ut digne et competenter annuntiem Evangelium tuum.*」

提醒教友，念福音經時起立，是為準備出發去宣傳福音。

(三) 獻餅時，我把自己的、教友的、外教人的心都放在聖盤中奉獻給天主。

(四) 倒酒與水在聖爵中。我把聖金口若望 Chrysostomus 對於這禮節的一段美麗神學，解釋給教友聽，是多麼有益：酒有色、有力、有味；代表耶穌基多；水無色、無力、無味、代表我們無德無能。可是水和酒混合後，也有酒的色、味、力；我同耶穌基多結合後，我也與份他的德能：「教友啊！你們領聖體吧！好使你們像他一樣潔淨、謙遜、忍耐、勇敢，奉獻給天主！」追思彌撒中，神父不降福水，因為水代表煉獄靈魂，他們不在神父管轄之下。

(五) 成聖體是彌撒的中心；就在這時完成了祭獻。這是求取犧牲精神的時候。



囑咐教友們舉揚聖體時，要特別熱心：「請看一個避免分心的方法：舉揚聖體時，想見耶穌臥於馬槽中；你們同三王、牧童、一齊朝拜他。舉揚聖血時，想見十字架樹立空中，耶穌鮮血淋漓，懸於十字架上；你們和童貞聖母，聖若望，一齊朝拜他。」

（六） 希奇，在成聖體之後，神父繼續在祭品上作十字聖號。應向我們的教友說明，這些十字聖號並不是祝福。它們表明耶穌在祭台上，是處於犧牲的地位，也就是我們朝拜被釘的耶穌。聖體是耶穌苦難的紀念。

（七） 望彌撒的教友，並不一定該當領聖體。做彌撒的神父却一定該當領聖體。我應該參與這個全燔之祭，同它結合，和它相似，並同它一齊作奉獻。吾主也切願我天主教化。

末了我們應該注意兩點。

（一） 彌撒中，聖教會四次叫我求恩中之恩：善終，最終的目的，得救。我們絕不讓這些辭語，在分心中含糊過去。若每台彌撒，誠心並熱心地求安死善終，我們一定會獲得善終。

（甲） 「Cum quibus et nostras voces.....」主，請你使我的聲音參與天神的聲音，一同永遠歌頌你：聖，聖，Sanctus, Sanctus。

（乙） 「安放我們的日子在你的平安中，並從永罰中救出我們.....Diesque nostros in sua pace disponat, atque ab aeterna damnatione nos eripi.....」

(丙) 「*Nobis quoque.....Societatem cum sanctis et martyribus.*」這難道不是求爲我們開啟天門的善終嗎？

(丁) 「使我常常恪守你的誡命，並永不許我和你分離。*Fac me tuis semper inhaerere mandatis, et a Te nunquam separari permittas.*」

(二) 做彌撒時，我應該具有大公的意向：我應該爲普世祈禱，因爲基多爲了普世而奉獻自己，爲了普世而自作犧牲：「爲我們的並全世界的得救。*Pro nostra et totius mundi salute.....*這是我們奴隸的，也是你合家的奉獻。*Hanc igitur oblationem servitutis nostrae, sed et cunctae familiae tuae.*」

#### 第四點 彌撒應該是我的生活規則。

(一) 彌撒鼓勵我達到純潔的生活：「主，請勿瞞我罪，但視爾教會之信德……請救我於諸兇惡……*Ne respicias, Domine, peccata mea, sed fidem Ecclesiae tuae..... Libera me ab omnibus iniquitatibus ....*」可是最能鼓勵我脫離一切罪惡的，就是在祭台上，當我面前的，耶穌的神妙犧牲。吾主使我躲避犯罪，僅能給我說：「你天天默想我的苦難，你將明白罪的凶惡；因爲天主爲賠償這個罪惡，加給了我千百苦難。」然而不！耶穌還不以爲是；他向我說：「奉獻你的彌撒，把我放在祭台上，在你眼前，作爲犧牲；我爲你，交付我的肉身；我爲你，流盡我的寶血。每次你做彌撒，就是你傳報我的死亡。『你們傳報主的死。 *Mortem Domini*

annuntiabit.」 1 cor. 11, 26. 彌撒不單是重溫既往；却是吾主爲補贖我罪而重演贖罪之祭。我怎能不去全心惱恨罪惡呢？

（二） 彌撒也鼓勵我，自作犧牲，爲補贖我的罪。

誓反教徒主張耶穌已爲我們做了一切，我們的痛悔、定改、補贖、爲獲得赦免，都是無效的，因爲我們對此無能爲力。這種論調是不合理的。

基多祇能在我懺悔和定改的條件之下，替我們獲得赦免。他在十字架上，猶如神奧肢體之首，把我們自新改造的志向，奉獻給天主。

因此，我也應該作自我犧牲，犧牲我的貪婪，我的邪樂，我的邪願。

吾主在祭台上處於犧牲的地位，面對着我；請看誰命我作必要的犧牲！我怎敢給他說：「主，你爲救我，作了犧牲；我爲自救，却不願犧牲自己！」

（三） 彌撒命我，爲我的教友，我的外教人效忠。他爲他們捨了自己的性命，他又在祭台上爲他們作犧牲。他叫我爲了救贖他們，完成他的苦難。「我要補上基多爲他的身體——聖教會，所缺少的苦難。Adimpleo ea quae desunt Passionum Christi pro corpore Ejus quod est Ecclesia. (Col. 1, 24) 爲完成聖教會的肢體，爲聖教會添上新的肢體，我應該和犧牲者變成犧牲。那麼我眼看耶穌在我手中犧牲了，我怎能拒絕犧牲呢？

## 第五點 我應該何等熱心做彌撒！

(一) 吾主可能把惟一的做彌撒權，留給教皇：可是不！他把這個權柄給了一衆司鐸。他可能規定一年祇做一台彌撒。可是不！他准許，並願意我們天天做彌撒。可惜！習慣成了自然。*Consuetudo vilesunt*。若是我一年祇能做一台彌撒，我將何等熱心地做彌撒！耶穌愈是大量待我，我愈是冷淡待他，這是不應該的呀！

(二) 彌撒是一日的中心，是光耀和悅樂的太陽。我一切的行動，或者爲感謝早上的彌撒，或者爲預備明晨的彌撒。另外晚上，我應該切記着這事：我靈渴仰大力之天主，生活之天主。他在聖龕中，不睡覺：「徹夜祈禱。*Pernoctans in oratione Dei.*」耶穌，「我雖睡，而我心常醒！*Dormio sed cor meum vigilat!*」每次呼吸，每次心臟的跳動，都是一個愛情的行爲，一個領聖體的願望。

(三) 應當盡其所能，克服一切困難，天天起身做彌撒。聖文多辣給我們說 (*De praeparatione ad missam*): «司鐸因怠忽而缺失做彌撒，奪去天主聖三的讚美與光榮，奪去天神的快樂，奪去罪人的救免，奪去義人的救援，奪去煉靈的安慰，奪去基多的聖教會的神恩，他自己失去攻克犯罪的良藥。」

(四) 時常爲煉獄靈魂獻彌撒，這是值得讚美的。不過，應該記憶聖教會的意願，就是彌撒和念的日課經大致相呼應；若一位神父每次做煉靈彌撒，存着可以縮短彌撒的宗旨，這是絕對不能讚同的。

(五) 我願意默想彌撒，使得彌撒中十分感動人心的字句，激發並培養我的熱心。有一位耶穌會神父名叫孝莫諾 P. Chaumonot s. j. 他是加拿大的一位聖的傳教士，寫道：「一位神父在說出：這個禮品，這個恩惠，這個聖祭……純潔的祭品，聖的祭品，無玷的祭品時，*Haec dona, haec munera, haec sancta sacrificia.... Hostiam puram, Hostiam sanctam, Hostiam immaculatam*，他應該樂不可支地說它，好像他藉此宣佈，他不能找到更好的辭令來表白自己的意思。……」

…我的造物主覓得了這樣美妙的方法，使受造者光榮自己！他如此愛慕了世界，以致把自己的惟一子交付給它，世界如此還受造物主，把同一的子交付給他。！

聖女德肋撒亞維拉 S<sup>a</sup> Theresia de Avila, 在榮福經 Glaria 時，俯首：她盼望光榮吾主，而能受劍傷。信經中的「他的國永垂於無窮。Cujus regni non erit finis.」一句，使她滿心喜悅。聖依納爵念到「至慈之大父 Te igitur clementissime Pater.」時，淚如雨下。

(六) 做每一台彌撒，有如做最末一台彌撒。蔡寧主教在中國公學 (collegium sinicum) 的更衣所內，題了這句話：「今天我願意做彌撒，如同做第一台彌撒，如同做末一台彌撒，如同做僅此一台的彌撒。Hodie volo celebrare missam sicut primam, sicut ultimam, sicut unicam。」

(七) 我將全心謝聖體。謝聖體是最寶貴的時候！是靈魂在神修道路上飛奔的時候。同時也是魔鬼千方百計使我們分心並縮短謝聖體時間的時候。

定志至少用一刻鐘的時間去謝聖體。定志運用各種方法來避免分心（這些方法已在默想建立聖體時指出過）。

聖味增爵說：「我要十分謙遜地做彌撒，因為耶穌是祭品；我要十分鄭重地做彌撒，因為耶穌是司祭。」

## 第七日 八時半神修講話

# 聖母是我的母親

我請諸位可敬的同僚，先把你們的「像司」固定一下，免得思想分散和分心。譬如你們想見年輕的聖若翰伯爾各滿，捧着雙手，天神般的跪在他的聖母像前；嘴裡津津有味地重復道：「天主之母，我之母！Mater Dei, Mater mea！」

或者設想一位熱心教友，在一幀鏡架中的聖母像前再三說：「請示爲母！Monstra te esse matrem！」希奇！聖母在鏡匡中點頭，並啟脣說道：「請示爲子！Monstra te esse filium！」

我若想見耶穌懸在十字架上，我代表聖若望，聽見耶穌給我說：「請視爾母！Ecce Mater tua！」

### 本講話分兩點：

- (一) 瑪利亞怎會變成我的母親？
- (二) 該怎樣表示我是她的兒子？

我們將一觀，瑪利亞諸寵之母，這句神學上的術語，也是神學上的一端大道理。

從這端道理上，有如從山巔上，我們可以發現許多烏爾朋降生為人，論救世者，論聖寵，論人之地位等等主要課題。

吁救世者，降生爲人的烏爾朋，你曾取了人性，居於聖母的胎中，請你幫助我們讚美你的母親。

### 第一點 瑪利亞怎會變成我的母親？

我們聽見學校裡的先生說：「瑪利亞是我的母親，因爲瑪利亞愛慕我，如同母親愛慕自己的兒子。」當然，這是對的；可是這句話還不够：瑪利亞不單如同母親，她的確是我的母親。

母親是什麼呢？——我說：母親就是給生命於孩子的人。我活；若我現有的生命，來自瑪利亞，那麼她是我的母親。若否，她不是我的母親。

說到這裡，我們將進入神學的論証；一總義人都有兩個生命：本性的生命和超性的生命。在本性一面，我如罪人，外教人，其他一總的人：我食，我飲，我呼吸，我行走，我飢餓，我疲倦，我受苦，我害病，我死亡。這是一條可憐的生命，要死的生命，這並不是聖母所給我的生命，乃是世上的母親給我的生命。

可是，本性生命之外，我還有其他一條生命，就是一條與份於天主生命的超性生命。在超性一面，我將永遠當面享見天主；我將永遠純潔地愛慕天主；我將永遠享受天主的本福樂。因此我存着超性的思想，我一切的本性行爲都有天堂的酬報。

Per Mariam sperare omnia !



Jesus, vivens in Maria  
Vive abundantius in me !



祇要有寵愛，我就生活着超性的生命。這個寵愛，就是瑪利亞付給我的：天主寵愛之母，為我等祈！*Mater Divinae Gratiae, Ora Pro nobis!* 這個超性生命，既然是瑪利給我的，所以她給了我生命，所以她是我的母親！

這裡誓反教徒抗議道：「請看，天主教徒，他們好輕視耶穌基多呀！他們說聖寵來自瑪利亞，而不是來自耶穌！不是基多主義，變成了瑪利主義了嗎？」

牧司！這却不然。基多主義並不是瑪利主義。你還沒有明瞭這端天主教的道理。我們說，並且我們相信我們說，一衆聖寵別無例外，都來自耶穌基多，我們得到的一切寵愛和寵佑，都來自耶穌基多。即使童貞聖母自己的聖寵，即使始孕無玷的聖寵，也都來自她的子；沒有她的子，她對於我們得救，無所作為。

可是童貞聖母在分施聖寵，和重建超性秩序上，却佔了很重要的地位；因此她是我們的母親。請聽保祿宗徒寫信給羅瑪人道：「因為衆人怎樣因一人的背命，成了罪犯，也怎樣因一人的順命，成了義人。 *Sicut per inobedientiam unius hominis, peccatores constituti sunt multi, ita et per unius obeditionem, justi constituentur multi.* » Rom. 5, 19.

在亞當替我們失落超性生命，和耶穌基多為我們復還超性生命的方式中，有一點類似。這個類似點，聖教會的聖師們都慇懃地研究過。我們研究一下這個類似點，我們將明瞭聖母怎樣變成了我們的母親。

我們怎樣失去了超性生命？

——因了亞當的罪。假設祇有厄娃一個人吃了禁果；亞當沒有吃。因此沒有原罪。後世的人仍舊保存着昔日的寵愛。因為厄娃不是人類的原祖，而亞當是我們的原祖！因此，若是我們失去超性生命，並不因為厄娃吃了禁果，祇因為亞當吃了禁果。

再追索上去：為什麼亞當吃了禁果？要答覆這個新問題，就應該提出厄娃來。天主問亞當道：「你為什麼吃了禁果？」亞當給天主說：「你給我的女人，給了我果子，我吃了。Mulier quem dedisti mihi, dedit mihi fructum et manducavi。」天主沒有反駁它。因為這是事實！

我們失去生命，因為亞當犯了罪。亞當犯罪，因為厄娃引誘了他。厄娃在我們的浩劫中也有她的份子，這是事實。

在失落超性生命的浩劫中，亞當是物理原因 (causa physica)，近原因，直接原因；厄娃是倫理原因，遠原因，簡接原因。

若厄娃不引誘亞當，他不會失足。若他不失足，我們仍舊活着他的超性生命！可是結果，因了厄娃的緣故，我們一衆人失却了超性生命！

厄娃啊！可憐的母親啊！因着妳的緣故，一總後生的兒女們沒有超性的生命。人稱妳是生者之母，更好稱妳是死者之母。

現在請看聖保祿稱的類似「如同……亦然，Sicut……ita！」。女人在失落超性生命上負一部份責任，負一部份基本上的責任。那麼，在復得這生命中，

是否也負有一部份基本責任呢？在這觀點上，可說：「如同……亦然！Sicut……ita！」現在就觀察一下這個問題！

因此，聖師們，另外聖伯爾納多給我們說，天主在無始之始預見亞當的罪，就決定物爾朋降孕爲人，他將受苦，他將死在十字架上，恢復原始的秩序；他歸還我們超性的生命。並在無始之始，天主爲他選擇了一個童貞女瑪利亞作母親。因爲兒子將受苦，母親亦將受苦。

但是天主不願意相反她的意願，而勉強她受苦。在天主上智的安排中，他願意救世主之母，有如人類的犧牲，自願把痛苦獻給天主。

於是訂下了這條奧妙的法律：若瑪利亞接受同她的兒子受苦，並爲我們奉獻她的兒子，救贖纔能進行；我的罪將獲赦免，我將獲得超性生命。

若聖母拒絕受苦，救世主就此被阻，人類仍居於罪孽中，仍在超性的死亡中。

童貞女的責任是偉大的，是基本的。無疑的，聖寵的復得由於耶穌，然而耶穌的救贖工程隸屬於瑪利亞的同意。

這裡難題又來了：因此，若是瑪利亞說「諾」救贖即能進行。若是瑪利亞說「否」，救贖即將停止。

「於是你說的救贖是僥倖的！」我說不然。天主同時能使救贖隸屬於瑪利亞的自由意志，同時也能够確實獲得這個同意。

天主在無始之始，在智德的明鑒中，把一切的聖寵，和一切人類的同意，精確地一目瞭然。到了適宜的時候，祇須天主給瑪利亞一個特別的聖寵，因此聖寵，天主預見她將給自由的同意。於是救贖工程，一面隸屬於這個同意，另一面救贖工程絕無僥倖之理。

因此，成熟時期一到，天主的計劃就完成。請默想這個高深的神學：天主派遣嘉俾厄爾天神來到瑪利亞前；

(一) 就是為報告她預備為天主之母；

(二) 就是為聽取她的同意：「主之婢女在茲，希惟致成！Ecce ancilla Domini. Fiat！」

我能够想見在小房間中，十五歲的弱小貞女。她跪着雙膝，默想依撒依亞先知的預言：「請看童貞女將受孕。Ecce Virgo concipiet」；她求天主賜她成為童貞女——救世者之母的婢女。

猝然，一道自天而降的光線透進她的房間。一位壯麗的天神，就在這條光線上，好像在一條光明的路上下降；他張着翅膀，手執玉甄花說：「亞物，滿被聖寵者！Ave Gratia plena！」他又報告瑪利亞被選為先知依撒依亞所預言的童貞女作母親。說了這話，天神就離別歸天嗎？不！因為他的使命還沒有完成。他必須等候同意的答覆。他將在「主之婢女在茲。希惟致成！Ecce ancilla Domini. Fiat！」一句話之後，纔動身！

瑪利亞從容不迫。她問道：「這事怎麼成呢？Quomodo fiet istud？」Luc. 1, 34. 若說這事有損她的童貞，她準備拒絕接受天主之母。

諸位可敬的同僚，這裡請你們許我插入一句話：這個「這事怎樣成呢？Quomodo fiet istud？」的問題，有時在某種傳教工作的觀念上，我們也該問問：這事做了，爲我的潔德沒有危險嗎？假使醫學傳教的條件，延續的訪問，有些來往，有些撫摸，有些交情，有損我的潔德，或名譽，或司鐸尊嚴的，則我寧願選擇另一種傳教方式！

我們繼續默想嘉俾厄爾和瑪利亞的對白。一定的，嘉俾厄爾天神絕不哄騙瑪利亞，也沒有含糊其辭。他也沒有誇張一點天主之母的光榮，掩飾了加爾瓦略山殘酷的鏡頭。

另外瑪利亞熟悉先知們的預言；她知道達味說的：「蓋彼鑽予手足；Foderunt manus meas et pedes meos；」她知道依撒依亞的預言；她知道救世主默西亞將是一個痛苦的人，「痛苦的人，因他的傷，我們獲得痊癒。Vir dolorum；et livore ejus sanati sumus」。

她完全明瞭了前後因果，她纔說出「希惟致成Fiat」一句話。

一面，她想見加爾瓦略山和她垂死的兒子；她發生恐懼。

另一面，她想見我們衆人，都在地獄路上行走；她覺得憐憫。

若她說「諾」，就是接受慘酷的苦難！若她說「否」，我們仍死於超性的生命，走向地獄的道路！世界未來的一切都繫於這個「諾」與「否」之間。

在她心中，正是一個怕與愛的劇烈鬥爭。

嘉俾厄爾天神等待着，聖伯爾納多代表我們——懸在生與死，天堂和地獄間的整個人類，也在等待她「吁童貞聖母，我的得救隸屬於妳，請妳矜憐我吧！」最後，愛情得勝了她。勇敢的童貞女，詳細觀察之後，謙遜地低下頭來，合上雙目，捧着手說：「主之婢女在茲！希惟致成！Ecce Ancilla Domini！Fiat！」喔！驚人的致成 Fiat！救贖的致成 Fiat！比了造化的致成，更要奇妙得多呢！

天主聖言立刻降孕到童貞女的胎中，同細小的、人性的血肉作實體結合，「天主聖子降生爲人。Verbum caro factum est.。」我獲得了救世者。我復得了超性的生命！

吁瑪利亞，新的厄娃；瑪利亞，生活者之母，我感激妳。我感激妳，我領受了聖洗！我感激妳，我獲得了超性生命！我感激你，我接受了鐸品！我感激妳，我成爲天主的義子，我在天堂的路上歌唱前進！我感激妳，我有了當面享見天主的盼望！我們已知道，瑪利亞賦給我們生命，因此她是我們的母親。「因童貞女賦給生命，被救贖的人類，你們歌舞吧！……吁瑪利亞，唯獨妳的允諾，救援了死亡的世界！Vitam datam per virginem, gentes redemptae, plaudite！……O Maria, quae singulari assensu tuo, mundo succurristi perditio！」天神隱退；曙光漸漸地揭開籠罩着納匝肋民房的黑幕。一切沒有變動，可是歷史上最大的事件完成了。「天主不在紛亂中。Non in commotione, Dominus。」

繼而我的母親哺乳我的犧牲；她在培植他。從馬槽一直到加爾瓦略山，聖母的七苦，無異是助成救世者——聖母的記程碑。最後豎起了救世的十字架——衆生的祭台。瑪利亞在這祭台上，祭獻了我的祭品。

法利叟徒來來去去；向耶穌大聲疾呼：「請你從十字架上下來！」耶穌仍懸在十字架上。童貞聖母謹慎地不發任何一句話。她自知應該忍受最大的凌辱，直至預言的應驗；「他們將見人們穿透他！Videbunt in quem transfixerunt。」天主母，童貞瑪利亞，人類的母親，她堅持至終為整個的世界，奉獻她的聖子，「痛苦之母侍立架旁。Stabat mater dolorosa。」在萬事將終的末刻，救世者宣佈她是人類的母親：「請視爾母！Ecce mater tua！」

瑪利亞真是新的厄娃，聖教會給她說：「厄娃失之，爾以子復！Quod Eva tristis abstulit, tu reddis almo germine！」

說到瑪利亞是人類的母親，我們應在這裡加一句說：母親不僅是把兒子生之於世；她還應該哺養他，培植他，使他長大成人。聖母亦然，她不單是天主寵愛之母 Mater divinae gratiae，她又是天主諸寵之母 Mater divinarum gratiarum；她給我寵愛，這還不够。即是超性界上，日常的，養育我的，成長我的一切寵佑，莫不藉她的手，我纔獲得！沒有一項聖寵，不因着她的全能的轉祈而賜給的：吁全能的祈禱者！吁諸寵之中保！Omnipotentia supplex！Mediatrice omnium gratiarum！

瑪利亞是我的母親已証明了。現在為節約時間，我們立刻進入第二點：該怎樣表示我是她的兒子？

## 第二點 該怎樣表示我是她的兒子？

諸位可敬的神父，幾時我們一想到聖母瑪利亞，我們就覺得滿懷欣喜，全心信託，好像一個小孩橫臥在媽媽的臂灣裡一樣。「我等之生命，我等之飴，我等之望，申爾福！Vita, dulcedo, et spes nostra, salve！」

我們敬禮聖母的心是否真切，可在這三個主要行為中表示出來：

- (一) 我們常帶聖母聖牌。
- (二) 我們天天念玫瑰經。
- (三) 我們常常投奔聖母。

我們應該給我們的教友提醒這三件實際工作。

- (一) 佩帶聖衣聖牌。

回想聖母許給聖西默盎斯刀克 Simon Stock 的救靈之恩。可是切記並不是任何聖母聖牌能够代替聖衣；只有一面是耶穌聖心，另一面是童貞聖母的聖牌纔有效。

最後應該知道聖衣與聖牌之間，略有一些不同。常帶聖衣的人，把舊聖衣換上新聖衣，無須祝聖。相反，假使一枚聖牌代替聖衣，那麼，聖牌必須先經神父祝聖纔行。

證明聖母的保佑，需要講幾則故事。下面幾件，就是發生在中國的事實。

有兩名河北教友，動身到河南去從軍。有一次，他們兩人出去剿匪，都被生俘。匪首把他們審問之後，判處死刑。人們把他們押到刑場。可是在繫上刑柱時，其中之一，解開襯衫，拉出聖牌，給匪首看道：「請看，



我是教友；難道你願意攻擊天主堂嗎？」「啊！匪首說，你是教友。我不願意攻擊天主堂。因為它愛憐窮人。去，我准你自由回家！」

第二個立刻接着喊道：「我也是教友，請看我作十字聖號！」

——你拿聖牌出來。匪首道。

他拿不出聖牌，被殺死了。

河北南部大明府。一個老嫗被匪綁去，把她看守得十分嚴緊。一位傳教士走近門口道：「請讓我過路！我是天主教神父。——很好！匪首說，請你拿聖牌出來看看。」慚愧！這位傳教士沒有聖牌！——他不能經過。他勢必設法派個孩子去找個聖牌來。

一位老年的耶穌會神父，名字叫奧泊沙滿 P. Elias Hopsomer s. j. 他是河北省熱心救靈的傳教士，他曾講給我聽這件故事：一個年輕的媽媽有一個男小孩；她給他掛上一枚聖牌。好使他不能把聖牌脫下，於是給他繫上一根很短的繩子；因此聖牌不可說掛在胸前，却是掛在額下。四歲時，一個晴天，孩子失蹤了。母親焦急，憂慮，在村上奔走喊着：「姚祺！姚祺！你在那裡？」末了，她走近井邊，聽見井裡有她兒子的聲音，喊道：「媽媽，我在這裡！」她走上去一看，水已淹到孩子頸上的聖牌處，只剩一個頭露在水外。她就扔下一根繩子，把他救出井來。聖牌救了孩子。

一位傳教士到遠堂口去過聖母升天瞻禮。暑熱逼人，他坐在牛車上不住地淌汗。他看見一個青年，脫下了汗衫，順着風，迎面走來。他白嫩，雄偉的胸部，完

全暴露在太陽中，神父看見在他的胸前掛着一枚大聖牌。繼而他認出這青年是他的老學生！於是他跨下牛車，執了他胸前的聖牌，恭喜他的老學生道：「若瑟很好！你沒有忘掉聖母，我要降福你。」——神父，若瑟喜洋洋地答道，我很喜歡帶了大聖牌這樣趕路。有時聖牌打在我的胸部，我就假想着天上的母親敲我的心門，給我說：若瑟，你還要更愛我呀！」

## （二）我們天天念玫瑰經。

玫瑰經是拖我們升天堂的金鏈條，所以應該熱心念玫瑰經。可是這件事不很容易，因為念的常常是這兩遍經。

應該運用技巧：開頭一個大十字聖號；應該把我們和塵世分開，引我們進入天域。同我的護守天神，一同登至天上，我雙膝跪在榮耀的母親前請安道：亞物，瑪利亞，Ave Maria, 我和嘉俾厄爾天神，聖多明吾，聖達尼老，聖類思公撒格，聖亞爾方騷利高烈，兩位聖女德肋撒，衆天神，衆聖人，一同向她請安。

念玫瑰經時，心應該常常居於天上，應該慎避重返塵世，想及政治，戰事和我們一切的困難。

若是獨念，每逢耶穌瑪利亞的聖名，有時也能俯首。這是避免瞌睡的一法。

有人在聖母經中挑選一字一句為培養自己的熱心和逐分心；譬如：摘取「女中爾為讚美」或者「今祈天主，及我等死候」。

可是為避免分心最有效，最靈驗的方法，就是默想玫瑰經十五端奧蹟。

良十三諭告衆人要得玫瑰大赦，應該默想十五端奧蹟。然而教宗加一句說，這個默想是很簡短的。祇需用信德的眼睛去想見歡喜，痛苦，榮福的奧蹟，如同耳聞目觀一樣。「默想奧蹟，不必細加推想，祇需藉了默想，好像把奧蹟呈現在我們的明悟中。Sine discursu proprie dicto, mysterii quâdam contemplatione, vi cuius mysterium quasi in conspectu menti nostrae proponatur。」Monita Nankinensia II, P. 184, N° 1338。歡喜一端，想見天神和聖母；歡喜二端，想見聖母唱我靈讚頌吾主；歡喜三端，想見牧童和三王朝拜天主聖嬰等等。

留心我們的學生念玫瑰經時要恭敬。切不可跑馬一般，吞脫經中的字句！

聖女方濟加味戴朋 Francisca de Viterbio, 幼時，很快地念玫瑰經。有一次聖母難堪地臂中抱着一個也很不愉快的小耶穌，發顯給聖女。聖母手中執着一束凋謝的花，「請看，她給方濟加說，你念的玫瑰經，都是凋謝的花。我不敢奉獻給我的主子。」

八天之中，方濟加慢慢地，恭敬地，專心地念玫瑰經。聖母笑容可掬地又發顯給她。聖母手裡拿着一束鮮花，小耶穌非常快樂的在她手中取花，並滿意地嗅着它們。

有的神父想，只要作一個十字聖號，就能在教友的念珠上，放玫瑰大赦。這是錯誤。因為我們單靠十字聖號，祇能在念珠上放宗座大赦 *indulgentiae apostolicae*, (就是教皇祝福物件所給的大赦) 聖女彼利日大的大赦

indulgentiae S<sup>tae</sup> Birgittae 和 indulgentiae PP. Cruciatorum。要給玫瑰大赦，至少應該念一遍多明吾會的短經。請看大赦部1864年2月29日的決定，並在上海全國公會議復決的規定，就能明瞭，Monita Nankinensia, II, P. 181, N° 1336: 單作一個十字聖號不夠，必須運用規定的格式，就是說，或者用「多明吾會降福玫瑰念珠的較長祝文」，或者運用「聖禮部在1918年11月23日准於該會降福玫瑰念珠的較短祝文」。這段較短的祝文在羅馬禮典上，祝文類中，N° 36. 能找到。今錄之於後：「爲童貞瑪利亞，天主的宮殿的讚頌和光榮，並記念同一的吾主耶穌基多的降生，救贖，復活的奧蹟，乃因聖父及聖子 ✠ 及聖神之名，願這至聖的玫瑰念珠受祝福 ✠ 和祝聖 ✠。亞孟。」 Satis non est efformare signum crucis at necesse est adhibere formulam praescriptam. id est aut longiorem quae inscribitur: «Benedictio coronarum SS. Rosarii B. M. V: propria O.P.» aut brevior, cui titulus est: «Formula brevior benedicendi coronam SS. Rosarii B. M. V. propria ejusdem ordinis approbata a S. R. C., die 23 novembris 1918.» Illa formula brevior invenitur in rituali Romano: Benedictiones propriae, N° 36. (Edition Mame de 1925 P. 647. En illa formula: 「Ad laudem et gloriam Deiparae virginis Mariae, in memoriam mysteriorum vitae, mortis et resurrectionis Ejusdem Domini Nostri Jesu-Christi, benedi ✠ catur et sancti ✠ ficetur haec Sacratissimi Rosarii corona, in nomine Patris et Filii ✠ et Spiritus Sancti. Amen.»)

(三) 常常投奔聖母。

小孩子即在最小的危險中，最小的困難中，最小的害怕中，不斷投奔母親，呼喊「媽媽！」

一個婦女名叫矮拉斯 Arras，她是生在利取名 Lechmere 地方，從基多教皈依天主教的一位英國貴婦人。她即在一般細小的事上，也去投奔聖母。她住在巴黎，越過街道覺得害怕。她寫信給她的兒子——矮拉斯神父，錫蘭 Ceylan 地方的耶穌會傳教士——說：我害怕路上的車輛；因此越過街道時，我不停地念着：「我的媽媽！」在任何遭遇中，呼籲瑪利亞之名是甘飴的。我有困難的事情，呼籲「進教之佑！Auxilium christianorum！」我在悲傷或憂愁時，呼籲「我樂之緣！Causa nostrae laetitiae！」，「苦者之慰！Consolatrix afflictorum！」。我犯了罪，呼籲「罪人之托！Refugium peccatorum！」。我害病，呼籲「病者之痊！Salus infirmorum！」。在臨終時，呼籲「上天之門！Janua Caeli！」。

不停投奔聖母的人，是幸福的！他們的生命，有如一條瑪利亞路，容易而率直地把他們領到天堂上去。

請聽聖爵利濃蒙福 S<sup>ns</sup> Grignon de Montfort 幾句動聽的話：「人們可以不走瑪利亞路，走其他的路，而達到同天主結合。」

可是這是一條滿佈着十字架和異常危險的道路，要遭遇到我們難於克服的困難：需經過黑暗的深夜，劇烈的戰爭，驚人的憂傷，踏過峻嶮的山嶺，尖銳的荊棘，可怕的荒野。要是在瑪利亞路上行走，人們就很暢快，平安地過去。

這位良善的母親，也是我們的導師，在黑暗和猶豫中光照我們，在恐怖中堅固我們，在戰爭和困難中支持我們。這條瑪利亞路，和其他的路一比之下，實在是一條尋獲耶穌的康莊大道。」

最後真正虔誠恭敬聖母的人都得救援。聖伯爾納多說過，聖教會繼聖人之後也同樣的說過：「一個切實做聖母孝子的人，不能死亡。Perire nequit qui Mariae sedulus cultor fuit。」

末了，我將用一段未刊入維亞納傳的事蹟，來結束這個神修講話。

從曼斯 Metz 到勞來納 Lothoringia 地方，有一座耶穌會神父管理的，著名的公學，名叫聖格來孟。有兩個年輕、聰明、熱心的兄弟在那裡讀書。他們的母親也是十分熱心。他們的父親是一位勇敢，正直，而具有信德的法國軍官，可是他已有二十年不辦神工了。

兩個孩子和他們的母親不斷爲他祈禱，希望至少在死的時候，他能够辦一個神工。可惜！他們的希望變成泡影。一天，他們的父親和朋友到森林中去打獵。朋友中的一個，無心的放了一鎗，命中了孩子的父親的要害。人們飛奔去請神父，可是因爲路遠，神父來到，孩子的父親已氣絕身死。

可憐的母親痛心若狂。夜間，她周遊室中喊道：「我的丈夫在那裡？我的丈夫在那裡？」有時在可怕的呼聲中，叫喊「地獄！地獄！」

兩個可憐的孩子在牀上嚇得發抖，不能成寐。他們到公學裡去，哀求神師神父指示他們一個辦法。神父給他們說：「請領你們的母親來。」可憐的母親抖抖瑟瑟的到了會客室中。「太太，神父給她說，妳問妳的丈夫在那裡。在法國有一位矮爾斯本堂神父，他能答覆妳。」當日，婦人和她的兩個孩子動身到矮爾斯去。在一個長途旅行之後，晚上到達矮爾斯地方。她進堂，看見神工架四周有一百多人圍繞着。可憐的婦人給自己的兒子說：「我將過宿在這裡，明天早晨或許我能把我的問題詢問本堂神父。」孩子就扶他們的母親坐下。可是一忽兒，聖本堂走出神工架來，逕向她走去，給他說：「太太，妳很疲倦了。妳到旅館裡去休息罷。明天早上八點鐘，妳到更衣所裡來見我。」

他們在旅館中住下，這一夜，孩子的母親熟睡通宵。兩個孩子不勝其樂，他們在牀上低聲談着：「媽媽睡了！媽媽睡了！」

翌日，八點鐘之前，婦人和孩子等候在更衣所裡。聽了全夜神工的本堂神父，進來後，直捷走到婦人前。不等她開口，他就給她說：「太太，妳是不是爲了沒有告解而死在打獵橫禍中的丈夫很焦慮嗎？那麼，太太，妳再記憶嗎，上一次聖母升天瞻禮，妳曾在花園中和妳的丈夫和兒子散步：這兩個孩子採了花，獻給他們的父親。而父親接到了花回進客廳，把這些花奉獻在聖母像前，並求聖母賞賜安死善終。那末，太太，就因着這點依靠心和你們長久的祈禱，聖母使他在臨死之前，發出一個上等痛悔。所以他獲救而沒有跌下地獄。至於現在，請妳爲他多求幾台彌撒，因爲他居於煉獄底下！」

## 第七日 淺說會士和司鐸神貧。

### (一) 神貧有三級： 關係聖願的神貧。

Paupertas dependentiae.

克苦的神貧。

Paupertas abnegationis.

赤貧如洗的神貧。

Paupertas doloris.

(甲) 赤貧如洗的神貧最是高超的。就是吾主在馬槽中，在十字架上的神貧；他缺乏必須之物，他受飢，受渴，受寒。我們也該祈勤地利用這些難得的機會。至少我碰到人們不立刻供給我應時的衣服，或人們預備的飯菜不合我的口味時，我不怨恨。

(乙) 其次是克苦的神貧。就是納匝肋的神貧。人們果然不缺少必須的用品，可是也沒有一件多餘的物資。優秀的會士，在避靜中，重新檢點他的用品；若有一件無用或多餘的東西，他就去交給長輩說：「這件東西可以作為公用。」

(丙) 第三種神貧，就是關係聖願的神貧，也是會士們必修的神貧，守之亦有功勞。譬如我不缺任何一物，我也有很多餘的東西，然而這一切，事前都獲得長輩的准許。因此無損於我的神貧願。若我未求准許，而受授東西，或經理財產，那就失去了神貧，會士則犯了相反神貧願的罪。若具有違犯第七誡的大罪資料，則亦足以構成違犯神貧聖願的大罪。



(二) 在生活艱難之時，會士和司鐸們都該躲避經商的誘惑。我們都知道聖教會禁止司鐸經商 (canon 142 et 238.)

(甲) 經商的神父無心傳教。因為經商的神父給窮苦兒童講問答，到遠地去行終傅，預備主日道理等事，已使他不感興趣。

只有做生意的念頭指使着他。只有做生意的念頭壟斷了他的時間、他的思想、他的精力。

就是在默想中，做彌撒時，舉揚聖體中，他想着做生意。他已是生意的俘虜，他已無心傳教。

(乙) 做生意的神父，不單為自己的命運有極大的危險，然而為聖教會的財產也有同樣的危險。不問損益，試問他將來怎樣交賬給主教？說謊，報虛賬的危險就來了。

(丙) 再說做生意能完全避免不義之罪嗎？一個好機會，就可賺着一大票錢，一兩天的投機，勝過了一兩年的經營。可是在交易中，難免有不公道的事。這是多麼可怕的誘惑呀！

(丁) 要特別注意不合法的揩油 (Compensationes occultae)。在貧困的教區中，主教分發一筆極小的補助金。魔鬼就盡力遊說，使人揩油。

(戊) 第七誡的道理中，竭力強調賠償的責任。人若犯了第六誡的罪，一經痛悔、告明、赦免後，一切都完了。人若犯了第七誡的罪，痛悔、告明、赦免之後，還沒有完全了結，因為還有賠償的責任。魔鬼多麼厲害呀！

請看一個爲我們很有益的榜樣：印度地方，有許多大樹，樹上住着猴子。試看印度人怎樣在樹上把猴子生擒活捉。他預備一隻木製的葫蘆，頸口相當寬，空手能在頸口裡伸進縮出；若手在葫蘆中捏了一掌東西，手就縮不出來。印度人在葫蘆中放了一隻芬芳撲鼻的果子，他就在有猴子的樹腳下，把葫蘆緊緊地縛着，自己則去躲在旁邊的草叢中。

不久之後，猴子聞得香味而跳下樹來，把住葫蘆，嗅嗅果子。繼而牠伸手入葫蘆，抓住果子。手中握了果子，手就縮不出來。猴子費盡心計，徒勞無益。印度人取了繩子慢慢地走近去。猴子見人，欲逃不得，因爲仍舊不肯放鬆手中的果子。牠忿怒，牠疲乏。結果印度人捉住了牠。猴子沒有吃着果子，牠却失去了自由。

歛取不義之財的人也是如此，他日復一日的拖延下去；在賠償之前，他已死了。他丟下了這些財產，跌入永遠的地獄中去。

---

## 第七日 十一時三刻省察

# 司鐸的尊位

我們在修院和備修院中，爲保護有志晉鐸者，使他們能攻克魔鬼的誘惑，應該提及司鐸的尊位；即使在聖堂裡，對一總的教友，也應該提醒他們：對於

父母們也需要講司鐸的尊位，爲使他們不拒絕把自己的兒子奉獻給聖教會；對於女孩子也需要講司鐸的尊位，爲使她們爲自己的哥哥弟弟，求天主賞賜他們聖召；對於男孩子也需要講司鐸的尊位，爲使他們在領聖體時，把自己奉獻給吾主道：「吾主耶穌，若肯擢我於鐸品聖召之列，我將欣然允諾。」

要證明司鐸職位的崇高，我們有七個主要的方法。

（一） 神品聖事是唯一的品位聖事，猶如吾主耶穌基多願意指示我們，要達到這個崇高的職位有七級。因爲在晉登鐸品之前，必須作多少的努力，登過多少的品位，經過多少的職司，受過多少的磨鍊。

（二） 聖多瑪斯給我們說：七件聖事中，有五件聖事是爲領聖事者的個人利益；有兩件聖事，就是神品和婚配，是對全人類的利益的。婚配聖事是爲增加人類的數目；神品聖事是爲增加人類的聖德。設想沒有了司鐸，人類將變得怎樣？若是結果增加了受罰者的數目，婚配有何益處。司鐸的崇高職司是爲罪人開啓天門。教友生命的自始至終，常常有神父在旁邊扶助它，保護它，救援它。人自呱呱墮地後，神父給他付洗；他犯罪，神父給他赦罪，用基多的聖體養育他，用天上的福音來訓誨他；神父祝福他的婚姻；臨終時，神父給他擦聖油。即使他死後，神父接踵把恩澤施送到煉獄裡去，神父爲他獻彌撒。司鐸的責任是崇高的，司鐸的責任是仁愛的！

(三) 聖教會栽培一位司鐸的努力，證明司鐸的尊位。誰願做誓反教的牧師，祇需研究幾個月的聖經，牧司就成功了。要栽培一位神父，那就大不相同：需要幾年的備修，在小修院中，攻讀六年拉丁文，在大修院中研究兩年哲學，在學校中實習一年後，再回大修院讀畢四年神學，纔得晉升鐸品。聖教會為栽培有志晉鐸的青年，不惜聘請才德超人的司鐸為教授，不惜化費驚人的支出。可是這些偉大的努力獲得確實的成就，則還好。然被召的多，被選的少；請看在修道路上有多少的聖召沒落了！

十名青年進修院，幾乎只有一個成功神父。有些教區中，一百名修生中成功神父的僅是七八名罷了……雖然如此，聖教會繼續進行。為聖教會，栽培一位耶穌基多的司鐸，也值得這許多努力。

(四) 神品典禮啓示我們司祭的崇高地位。從剪髮起「天主已是我的嗣業…… Dominus pars haereditatis meae」。祝聖五品典禮中，領受聖品的修士俯伏在祭台前。全身伏地是表示完全的贈與。主教唱：「求你祝福，聖化，並祝聖這些被選者。Ut hos electos benedicere, sanctificare et consecrare digneris。」衆教友答道：「我們懇求你，俯聽我們的祈禱！Te rogamus, audi nos！」

最後陞為神父，主教按手。衆司鐸舉手，好像懇求新神父切勿沾染司祭職的榮譽——「收受祭披吧，藉了它，懂得了仁愛！Accipe vestem sacerdotalem, per quam caritas intelligitur！」手指接觸祭器時，主教說：

「你接受爲生者，亡者做彌撒的權柄。Accipe potestatem celebrandi missam pro vivis et pro defunctis。」

(五) 聖人們的言行證明司鐸的尊位。聖方濟各撒肋爵說：「若我同時碰着一位神父和一位天神，我先向神父請安。」

一位神父到聖女瑪大肋納巴齊的修院裡去，給一位臨死的修女終傅。這位神父動身之後，人們看見聖女，雙膝跪在走廊中，在親這位神父的足跡。

聖人們稱司祭職爲天主的職業 *Professio divina*。聖伯爾納定西愛納 *S. Bernardinus de Sienna* 說，從司鐸的尊位方面看，司鐸的尊位駕乎童貞聖母之上，因爲聖母不能祝聖聖體。

有一位預備陞神父的修士，他特別恭敬自己的護守天神。進房間時，他開門後，向後退一步，請自己的護守天神先進房間。他這樣做了好久。一天他領受鐸品，祝聖禮結束後，他回進房間，一如往昔，他開了門，請護守天神進去。希奇，他的護守天神發顯出來，跪在他面前，給他說：「現在你是司鐸了，你的地位高於我，請你先進去！你能够赦罪，我却不能赦。你能祝聖天主的身體，我却不能祝聖！」

(六) 聖教會授神品給一人，勢必要求他保守潔德。這不是證明極看重司祭職嗎？

(七) 「父怎樣打發我來，我也一樣打發你們去。Sicut misit me Pater et ego mitto vos。」Joan. 20, 21。作證司鐸尊位最好的一法，就是用吾主自己的話來作證。上面一句吾主的話，包含三個主要的意思。

(甲) 如同我父打發我來，給我教訓萬民，赦免人罪，建立聖體的權柄，我也打發你們去，給你們訓誨、赦罪、獻祭三個同樣的權柄。

我們已講過赦罪權和獻祭權。諸位可敬的神父，請你們許我說幾句關於「訓誨」的話。神父講道時，他因天主之名而談論天主。一總人應該聽他，就是王帝，博士，發明家，政府首長亦不在例外。我們講道理，講問答，都有天主的聖寵——白給的聖寵，*Gratiae gratis datae*，——這不是說，我們就不需要自己預備。為敬重天主的言語，我們應該細心預備每篇道理，每次講問答。我認識一位在蒙古西王寺傳教的比利時國神父，他用一個主日的時間預備一篇主日道理。他願意每一篇主日道理，都是精心的傑作；在用意、筆法、發音、手勢等，多方面顧到。其中有對白，有成語，有比喻，有生動的故事，非常有趣。因此他獲得偉大的成功。西王寺的許多兵士、外教人、軍官們都來聽他講道。

我願意講一個題目時，找不到一個有趣的意境，那末，怎樣辦呢？我祇要打開講道三聯圖 *Trypticum praedicationis*，其中包括古經，新經，聖教史。譬如說講聖體道理，試想古經上對於這題有些什麼資料。有許多象徵聖體聖事的史實，如瑪納，哀利才橫臥於死孩子的身上，厄利亞四十天走到奧來勃山 *Mons Horeb*，巴斯掛羔羊等等。試想新經上有些什麼資料？有象徵聖體聖事的分餅靈蹟；有性命之糧的演說；有三個聖體聖事的比喻：播種之喻 (*S. Marc. 4, 3-20.*) 設筵款客之喻 (*S. Luc. 14, 15-25.*) 國王為子設婚筵之喻 (*S. Matt. 22,*

1-15.) 試想聖教史上有些什麼資料？有一總的聖體聖蹟；有聖人們的敬禮聖體。在退省時我要規定本年中的講道和講問答計劃。要是不然，有許多重要的題目，將來或許不會再想到。

定志用祈禱克苦來獲得天主聖寵的相幫；定志講道理要求明晰，不可假定教友已熟悉聖教史實或福音內容，因為教友對於這些事蹟，祇有一個模糊的觀念罷了。

(乙) 如同我父打發我來，用十字架來拯救世界，我也打發你去，用十字架來拯救某堂口的靈魂。一位真正的傳教士應該被釘十字架，「世界爲我，是釘十字架的；我爲世界也是釘十字架的。Homines mundo crucifixi.」 Galat. 6, 14。要救他人的靈魂，應該以自身的代價，爲他人的靈魂作一個犧牲。

神父已不是屬於自己的，而是屬於自己羊群的。吾主在聖體中被信徒們作飲食。一位本堂司鐸也應該自朝至夕作爲自己羊羣的飼料：就是說把自己的時間，努力，適意，安逸都給牠們吃掉。

(丙) 如同我父打發我，然而他不離開我，我也打發你們，我將同你們在一起。我居於你們，在你們的心中引導你們，默感你們，你們是我的發言人（代表）。

## 第八日 八時半神修講話

# 吾主的奧體

聖教會是吾主耶穌基多的奧體。「他（基多）是聖教會身體的頭。Ipse (Christus) est caput corporis Ecclesiae。」Col. 1, 18。

### 本講話分兩點：

- (一) 奧體的道理。
- (二) 對於我們超性生命的結論。

### 第一點 奧體的道理。

人的身體是由許多肢體和無數的細胞組織而成。

每個肢體間因着目的、工作、結構的不同，而彼此各異。手司取物，足司行走，胃司消化，肺司呼吸，目司視，耳司聽，各司其事，各得其所。

然而這些不同的肢體怎能組成唯一的共同身體呢？因為它們隸屬於一個靈魂，一個頭。一總肢體和每一個肢體，都從它們唯一的頭，接受生命和行動。我搖動一隻小指頭：這是因為我的頭發出了一項動的命令；這命令由神經通過臂和手，傳達到小指頭，使它搖動。

聖教會也是如此。他包括許多因着職司而互異的肢體，信友。主教異於司鐸，會士異於會外司鐸，各修會會士，因着自己的目的、會規、精神、而各不相同，父母異於兒女；主婦異於修女。



這許多不同的肢體怎能組成唯一的身體呢？我答道：因為他們藉着聖寵，都生活着一個超性生命。然而這一切他們獲得的聖寵——寵愛和寵佑——都來自同一的耶穌基多，好像在任何一個肢體中的神經作用，都來自頭中。

現在我們先講寵佑，後來再談寵愛。

（一） 寵佑：信德告訴我們，若我們沒有聖寵，不能夠做任何一件超性工作；吾主給我們說：「沒有我，你們什麼也不能作。Sine me, nihil potestis facere.」Joan. 15, 5。我發一個望德，發一個愛德；我寬宥仇人，我拒絕誘惑，我在長輩身上光榮天主，我做這一切，都是因着寵佑的帮助。沒有寵佑，我一無所能。主教祝聖神父，神父赦罪，修士事奉病人，父親教育子女，會士服從長輩，這一切都靠寵佑的相幫而成。

這一切各不相同，分之於各等不同人物的寵佑，都來自同一的耶穌基多。聖多瑪斯給我們說：「祇有基多一人能賦給聖寵，他人無份於此！Influxus gratiae non est ab aliquo alio, nisi a solo Christo!」III<sup>a</sup> q. 8. a. 6.

天主建定耶穌基多為人類之首、第二個亞當，為整個的人類贖罪，並獲得一切的聖寵；耶穌基多是唯一獲得聖寵的原因。

現在請看在完全的聖教會中，整個的世界上，每一分鐘，具有聖寵的信友們所做的無數超性工作：有的是世俗人做的，有的是神父做的，有的是父母做的，有的

是兒女做的，有的是會士做的，有的是修女做的；然而這一切超性工作，都是依靠了耶穌基多所賦給的聖寵而成的；有如身體的一總行動，都因着頭所發的神經作用而施行。

這樣說來，難道不應該說信友們都是同一身體的肢體，耶穌是這身體的頭嗎？

（二）寵愛：我們已在動的觀點上，觀察耶穌基多賦給教友們的寵佑。現在我們在靜的觀點上，觀察坐定於靈魂上的寵愛，亦會獲得同樣的結論。

「天主這樣愛了世人，至於把他惟一子，捨給他們。Sic Deus dilexit mundum, ut Filium suum unigenitum daret。」Joan. 3, 16 天主給我們他的子為作人類的元首。耶穌基多，是天主，也是人；是人類的元首，救贖一總人的罪，靠托他的功勞，為全人類獲得了超性生命和致聖聖寵。耶穌基多是人，他的靈魂上有無比的寵愛。這個聖寵是元首的聖寵。他具有這聖寵，是為通給我們。

他通給我們這聖寵，並不失落自己的聖寵，也不分散自己的聖寵，然而給我們一個雖小而類似自己的聖寵。這如同一位教員傳授自己的知識給學生一般。

吾主接受這個使命說：「我來，為遵行你的旨意。Ecce venio ut faciam voluntatem tuam。」Hebr. 10, 9. 他並說：「我為他們，聖我自己。Pro eis, sanctifico meipsum。」Joan. 17, 19. 這句話的意思不是說：我為他們，增加我的聖德，因為吾主的聖德，已在受孕的一

髮那，提高到至極，所以不能再增加。這句話的意思，就是說：「我是聖的，爲使他們也成聖的。」或者說：「我有致聖聖寵，我像頭一樣，把致聖聖寵，分施給我的肢體。」

因此聖教會中一總義人，都從他們的元首耶穌基多處接受超性的生命，如同人身的肢體，從同一的靈魂，同一的頭處接受自己的生命。

你們中或許有幾位喜歡在社會性，人類相連性的觀點上去觀察這個道理。

所以說，耶穌基多是一個人，是一個純全的人，因爲人的基本特點是社會性；所以人而施惠於弟兄們，也是出於人的本性。所以耶穌基多加恩於他人。又因爲耶穌是一位純全的人，所以他的社會性也高到至極。他將做一件普及衆生，無與倫比的至大善舉。無與倫比的善舉：他將給最寶貴的東西——天主的生命，天主的生命中最重要的，就是寵愛。普及衆生的善舉：他將給這個天主的生命，這個寵愛於一總願意接受的人。

我們再觀察整個的聖教會，在世界上戰爭的聖教會，在煉獄中贖罪的聖教會，在天堂上凱旋的聖教會：這成千成萬具有寵愛的人，都從吾主耶穌基多處收受寵愛；好像身體上千萬個細胞具有一個生命，接受同一個靈魂的生命，接受同一個頭的命令。

因此說耶穌基多是聖教會的頭。「他是聖教會身體的頭。Ipse est caput corporis Ecclesiae. col. 1. 18.——天主立他爲教會至上的元首。Deus ipsum (Christum) dedit caput supra omnem ecclesiam.」Eph. 1, 22。

因此我們瞭解吾主這句話的深意：「我是葡萄樹，你們是葡萄枝。誰住在我內，我也住在祂內，祂纔能結許多的果子，因為離了我，你們什麼也不能作。 Ego sum vitis, vos palmites. Qui manet in me, et ego in eo, hic fert fructum multum; quia sine me nihil potestis facere。」 Joan. 15, 5。

葡萄枝因得從葡萄根裡，輸送來的液汁而結葡萄。所以葡萄樹上許多葡萄枝，祇能構成一棵葡萄樹，因為它們和葡萄根構成一個身體，它們從同一的根上吸取液汁。葡萄根就是耶穌基督，葡萄枝就是我們信友，葡萄就是我們的超性工作，液汁就是產生於基督，由基督多分施給我們的聖寵。所以聖教會就是以耶穌為根的葡萄樹。聖教會就是以耶穌為首的一個身體。

這個耶穌奧體的道理，幫助我們明瞭許多其他的道理。

(一) 耶穌自己沒有罪，怎能補贖我們的罪呢？就是因為他是我們的頭。人們要賠補其他肢體的罪過，能使頭受苦。譬如手行偷竊，人們能打它的頭。解釋基督的代人贖罪 *Satisfactio vicaria Christi* 也是如此。

(二) 聖人們給我們說：吾主耶穌基督在日色瑪尼山園中祈禱時，忍受了一總聖人的痛苦。聖勞楞佐如斯定說：「在耶穌的精神上，祂已和聖斯德望同被亂石擊死，已和聖安德肋同被釘死，已和聖老楞佐同被烈火燒死，已和安底盎基的聖依納爵同被野獸裂死。 *De triumphali agone Mediatoris Christi*, c. 19。」他感到一總致命聖人的劇苦，隱修士們極度的守齋和補贖，會士

們的守夜不睡，傳教士們因應勞頓的傳教工作。他怎會如此受苦呢？因為他是我們的頭，所以肢體上的一切痛苦都通達於頭。

（三） 吾主在日色瑪尼山園中，慘酷地忍受教友們犯大罪的痛苦。一個教友犯一個大罪，如同他從聖教會活的身體上剝去一般；那末一塊肢體從身體上剝去時，頭受到怎樣的痛苦呢！

在結束第一點時，我們要驚訝聖教會是多麼美麗，多麼尊貴的身體。

聖教會在完全的世界伸展着他的禮儀、他的修會、他的信友。

主教如同人體上的關節，人體上的筋絡。

聖母就是這奧體的頸。耶穌是這奧體的頭。他是天主，也是人；他集合天主的一切美善，人性的一切可愛在自己一身。

信友是這奧體的細胞。

我們四十位司鐸聚集在這座小堂裡，耶穌從聖龕中放射出他的聖寵來。在這次神修講話中，你們多發幾次信望愛三德，因為就是這位同一的耶穌，唯一的耶穌，在我們每個人面前，用他的聖寵來激發和幫助我們行使各樣的工作。常常如同人體上的頭，帶動一切的肢體，生活一總的細胞。

## 第二點 這道理的現實結論。

（一） 躲避一切彼拉日的邪說 Pelagianismus. 彼拉日 Pelagius 說：「沒有聖寵，用我們自己的力量，

我們也能做許多善功，獲得天堂的賞報。」今日之下，彼氏的邪說，已在神學界中駁斥無遺。可是在實際生活上，在許多驕傲者的心中，不免有死灰復燃之嫌。他們把德行上的進步歸功於自己，與他人較長論短，因他人的讚美而自滿自足。那末，有多少人是彼拉日的信徒，或是彼拉日的半信徒！吾主耶穌·我相信你的話，「沒有我，你們什麼也不能作。Sine me nihil potestis facere。」

## （二） 提高我的信心。

我着手一件困難的工作，我就覺得自己的力量不足而感到痛苦。

難道我依靠自己的力量能獲得超性的效果嗎？沒有耶穌，我不能獲得超性的效果！——的確，我說：「沒有你，我什麼也不能。」Sine te, nihil possum.」我再加一句說：「我有他的幫助什麼都能够。Omnia possum in Eo qui me confortat。」

長輩安插我們某個位置，吩咐我們某項工作；我們不用說「不可能」，我們應該接受，應該努力，應該工作，應該盡最大的努力去做，其餘的事，讓天主去做。「人必自助，而後人助之。」

聖婦們明知自己無力推開墓門的大石。她們不管，仍舊向坟墓走去；到了坟墓邊，她們發現大石已推開了。

伯大尼的居民無力使辣匝祿復活。然他們至少打開了坟墓，於是耶穌發了聖蹟。宗徒們無力飽飫五千多人。他們至少拿來了五餅二魚，於是吾主顯了分餅的聖蹟。

因此，在一切患難中，盡我們的力量，用我們的方法，盡我們的智謀去做，這並不是說，我們去信任這些人力，而是爲和我們的天主合作。天主將完成其餘的事。

聖依納爵說：「我們盡一切努力，猶如成功隸屬於這些努力。可是最後，我們祇等待唯一天主的成功。」

（三）應該和吾主耶穌基督多密切地結合變成「和天主結合的工具。Instrumentum conjunctum cum Deo。」

要使身體的行動順利進行，肢體和頭的健全還不够，還需要肢體和頭之間聯絡的神經健全而堅強。若是神經一斷，肢體即成癱瘓。若是神經害病，行動命令就難能通過，因此行動就不能完善。

有人患了半肢瘋病，以致半身不遂。其實這不隨意的半個身體並不害病，頭部也沒有害病，而神經害了病，這些神經不能善盡身體和頭的聯絡工作。

有的神父和吾主結合得不够，在超性生活上也像患了半身不遂症一樣。

我們需要用早晨的默想、日間收斂心神、耳目端正、純潔的意向、念誦句的方法，同吾主十分親密地結合。我們也需要同吾主的其他肢體密切聯絡。爲司鐸們更需同自己的主教和同僚親密聯絡。「用和平互相聯絡，勉力保存意見之合一。Solliciti servare unitatem spiritus in vinculo pacis。」Eph. IV, 3。

（四）隨從聖寵的引導。

吾主的聖意傳授給我們。我們看見什麼是應該做的，這還不够，應該愈早愈好付之實施。Urgere executionem。天主給了我們比他人更多的聖寵，這些聖寵都是「白給的聖寵。Gratiae gratis datae。」我們是許多人的聖寵的河流。

聖寵催促我去講問答，講道理，去訪問某幾個病人，去巡視某一個堂口。若我拒絕聖寵，為許多靈魂是多大的損失！這是缺失的罪。司鐸的一生是為管理靈魂；因為司鐸沒有盡好自己的責任，本堂區裡的罪惡漸漸增多。「主救我於他人之罪！A peccatis alienis, libera me Domine！」

有發電廠的城市很易見到：電力愈強，則燈光愈亮。然而更需要電燈和電廠間，有良好的電線貫通。若不幸而把電線切斷，則切斷處離電廠愈近，電燈失明者愈多。

天主是聖寵的泉源，教友和外教人，因着聖寵的相幫而獲得光明。在人和天主之間，是由司鐸作溝通。因此我們切勿切斷這根聖寵的導線！

#### （五） 奧體的道理是友愛的基礎。

我應該愛慕我的弟兄，悅樂我的弟兄，奉事我的弟兄，因為他們是耶穌基多的肢體。優待他們，就是優待耶穌，虐待他們，就是虐待耶穌。

你打我的手，我說：「請不要打我呀！」你答道：「我不打你，我祇打你的手。」

——打我的手，就是打我！」



吾主也曾給聖保祿說：「掃祿，掃祿，你爲什麼難爲我？Saule, Saule, cur me persequeris? Act. ap. 9. 4. ——主，我沒有難爲你，我抵難爲斯德望！」吾主答道：斯德望是我的肢體之一，用石擊死他，就是用石擊死我！」

吾主又說：「誰接待我所打發的人，就是接待我！」

在公審判時，吾主也將說道：「你們給我弟兄中的一個所做的一切，你們就是爲我做的……」

聖 Joannes a Deo 在羅瑪的一座聖堂裡，把一個可憐的癩瘋病人服侍了好久。一次聖瞻禮六，他雙膝跪在癩病人前，洗他的傷處。希奇，癩病人的身體忽然變成了美麗而光滑的身體。

吾主顯示出自己的傷，並給聖人說：

「謝謝你，看護了我。」

聖奧斯定要使這端道理明顯，作了一個有趣的譬喻：你走近我身邊要親我，聖奧斯定說，可是你笨重的鉄鞋踏傷了我的腳；我推開你，我呼喊：請你不要踏傷我！Noli me calcare！你答道：我願意親你。我答辯道：不錯，可是當你踏住我時，不必親我，請離開我吧！

我也是如此，我給天主說：「耶穌，我愛你。」但是，我却傷害同伴。吾主不悅樂我的愛情行爲。他重複給我說：「請你不要踏傷我！Noli me calcare！」

（六）奧體的道理說明諸聖相通功。

同一個身體的肢體必定互相幫助，外表看見的互助，尚且如此，而內部的互助更為密切。

（甲） 外表的互助。

舉手除去眼中的灰塵，眼睛觀察手的傷痕，口為胃咀嚼食物，腳遠離有害身體的危險，臂膊保護頭部。要作証諸聖相通功也是如此，就是說，聖教會的肢體，彼此之間，為他們的超性生命而互助互惠。

教宗是聖的，合聖教會都得益。教宗自己也沾合聖教會之益，因為一總神父都在彌撒中提及他的名字。主教盡力栽培自己的神父，然而主教自己也在栽培的一位神父跟前辦神工。本堂神父在堂口中幹了一番大事業，他自己也因屬下的善表而得益。父母有益於兒女，教師有益於學生，修士有益於孤兒，同樣，反過來說，也是如此。一位本堂神父若是不願意發奮救自己的教友，他也不得自救。教友對於本堂神父的責任，就是他們應該完成自救工作。

（乙） 內部更密切的互助。

若是胃口消化力強，身體上一切的肢體和細胞都得益。同樣的，若是肺腔呼吸暢旺；若是心的跳動正常…全身都得益。

至於我的彌撒，我的祈禱，我的努力，我的犧牲，我的補贖，我的一切超性工作，依照親密疏遠的分別和我意向次序的前後，去造福於基多的肢體。

天主因着我的努力，增加他們的寵愛和寵佑。試想有多少司鐸，因得好母親的功勞而獲得了聖召。

同樣的，我們應該說每一個教友的功勞有利於完全的聖教會，因為它們增加了聖教會聖寵的富庫。

重罪人們也能有利於聖教會，因為他們雖然是死去的肢體，可是仍舊是聖教會的肢體。即使外教人也能有利於聖教會，因為他們可能成為聖教會的肢體。在外教人和我們之間，有雙重的關係：本性的關係，因為我們都是亞當的子孫；超性的關係，因為他們如同我們，都是耶穌基督救贖的人。試問外教人，重罪人怎能獲得聖教會的益處呢？我們暫且擇其主要者而解釋之。

每天有十四萬將死的人去見天主，其中有不少是大罪人。有一大半是外教人。因為有許多神父在彌撒中記憶他們，有許多會士，修女，苦修會，遭難者為他們做補贖，聖教會為他們祈禱，有許多熱心教友為臨終者祈禱。這一切並不徒然。請看怎樣解釋它：一總臨終者，臨死之前，都有一次最後的聖寵呼召，他們若答應這個呼召，他們可能發出信德愛德。這樣做了的人，可能長久跌入煉獄中，可是他們已免墮了地獄。

因為天主十分可能，因着聖教會的祈禱，神父們的彌撒，熱心教友的功勞，為許多臨終者選擇一個預知有效的聖寵，這樣他們就獲救了。在這種情形中，天主仁慈的光照是當然的事。然並沒有抹殺了天主的公義。果然這個可憐人祇有一點最低限度的補贖與功勞，可是因了弟兄們為他補贖和立功，因了諸聖相通功，天主的公義和仁慈互相會合了。

（七） 奧體的道理，解釋為什麼我們應該與份於吾主的苦難。「我為基督的身體，就是聖教會，把他的

苦難所缺少的補足。Adimpleo ea quae desunt passionum Christi, pro corpore Ejus quod est Ecclesia。』 col. 1, 24。

(甲) 我們說過肢體的痛苦上達於頭。因此耶穌忍受過致命者的痛苦。反過來也是如此，頭受到痛苦時，肢體也與份它的痛苦。因此教友是基多的肢體，該當與份他的苦難；懷着精神上的同情，去默想基多的苦難；懷着具體的同情，在自己的崗位上忍受基多的苦難。

(乙) 吾主耶穌是我們無罪的首領，他爲了賠補教友的罪，——亦即有罪的肢體——忍受了苦難。難道負罪的肢體應該坐享其成，而眼看他受苦嗎？

這是誓反教的革命學說：基多已爲我們作了補贖，我們什麼也不必做了。信仰基多即已足夠，其他的事都可以不必。「睡眠與無爲，路得祿說，就是信徒的一切工作。」

吾主願意我們有份於補贖我們的罪：「青綠的尙且這樣，那枯槁的更該怎樣呢？Si in viridi, haec faciunt, in arido quid fiet？」Luc. 23, 31。

天主責罰無罪的我尙且如此，責罰有罪的人更該怎樣呢？

載伯德的兩個兒子求耶穌賞賜他們在他的神國裡坐在他的左右。吾主給他們指定這個條件說：「我將嗑的爵，你們能嗑麼？Potestisne bibere calicem quam bibiturus sum？」這隻什麼爵呢？莫非是苦難的爵罷了。

我願意跟隨吾主到天堂，他給我說：「誰願跟隨我，該背自己的十字架！Si quis vult venire post me, tollat crucem suam.」

同耶穌一同受苦是必須的。

因此聖保祿宗徒說：「我把基多苦難所缺的補足。Adimpleo ea quae desunt passionum Christi。」

這句話該這樣解釋：耶穌基多是聖教會的頭，他所受的苦難為我們是完全無缺的，是富足有餘的；他所缺的一件事，就是尚未把他的苦難完全通達到自己的肢體上面。祇有基多的肉體受苦，這是不夠的；該當完全的基多一同受苦，就是說，基多的肉體和奧體，頭和肢體一同受苦。

一總聖人都明瞭這件事，都懷着切願之情，去與份主子的苦難。吾主耶穌為補贖我的罪，受了許多的苦難，我却什麼也不願意做，這難道不慚愧嗎？

諸位可敬的神父，你們在本退省終了時，更明瞭了聖保祿宗徒補足基多苦難的這句話，你們也切願與份於耶穌基多的苦難吧！

然而你們絕對不必變更主意，夢想印五傷，帶茨冠，預備將來致命，而現在什麼也不做。這是不對的，與份基多的苦難是一件目下的實際工作：就是為克苦自己而做默想，就是在閱報之前先念日課，就是預備講問答，就是巡視窮苦的堂口，就是忍耐教友或外教人的缺點，這就是飲吾主的爵杯。你愈飲基多的爵杯，愈分嘗他的快樂，而且愈快樂，愈勇敢地去飲這爵杯。「你們

怎樣同受苦難，也要怎麼樣同得安慰。 Sicut socii passionum estis, sic eritis et consolationis。 ] 2 cor. 1. 7。

## 第八日 十一時三刻省察

# 聖 神 七 恩

(一) 我們都知道，聖神是發於聖父，聖子共一體者。

聖額吾略第七時，有一位意大利父迷入東方拆教的異端。他說：「聖神發於聖父，而並不發於聖子。」聖額吾略第七召回他，並帶他一同出席主教會議。教皇給他說：「請你作十字聖號。」那位神父開始說：「因父及子 …」；然而將說至聖神之名時，他的聲音沒有了，他的手也不能動了。教皇再要求說：「請你作十字聖號。」那位神父又開始說：「因父及子 …」，他仍說不下去了。最後，因着這個聖蹟的光照，那位神父悔過自新，棄絕了異端，作完了一個十字聖號。

(二) 聖神賦給我們的神恩。我們該把神恩和德行間的差別指示給教友：在它們之間有一個相同點：德行和神恩都是住在我們靈魂上，幫助靈魂行善的超性德行。可是在它們之間有三個不同點：

Regina Apostolorum



Adveniat regnum tuum  
in Sinis!

(甲) 德行使我隨從良心的光照而行善，神恩使我們隨從聖神的默感而行善：使我們在天主的引導下，迅速地行動。Reddunt nos prompte mobiles sub actione motoris divini。『他們都聽從天主的教訓。Et erunt Omnes docibiles Dei。』Joan. 6, 45。『你要給你的僕人可教之心。Dabis servo tuo cor docile。』3 Reg. 3, 9。

(乙) 德行不過提高我們的官能，使官能產生的動作，是超性的，應受賞報的，它們並不賦予行動的方便。神恩則施給行動方便。

聖多瑪斯(1<sup>a</sup> 2<sup>ae</sup> q. 68 a, 1) 說：「德行不過賦予能力。神恩則賦予方便的能力。Virtutes dant simpliciter posse. Dona dant facilius posse.」

(丙) 德行在善良行為中不賦給我們興趣和快樂，神恩則賦給我們興趣、快樂、甘飴。安底盎基的聖依納爵致命時，想到了被野獸吞噬時，滿心快樂無比；這個快樂並不由剛毅之德而來，而是從剛毅之恩而來。

聖多瑪斯給我們說：教友藉德行而行駛，有如船夫藉槳力而過湖。誰藉七恩而行駛，有如一帆風順而過湖；風代表聖神的默感，帆代表聖神的七恩。

(三) 我們回憶一下，聖多瑪斯講論聖神七恩的道理。聖神七恩為司鐸們十分重要。

(一) 聰明之恩。Donum intelligentiae. 聰明，是明白吾主的，聖經上的，聖教會的，彌撒中的，禮儀中的言語，超性要理的真實意義和深切意義。



(甲) 天主喜歡賞賜聰明之恩於一般良心潔淨的樸直之人，一般目不識丁的教友，熱心的貞女和普通的婦女。慣常他們比了神學博士們更深切瞭解默啟的真理；譬如說亞爾方臘勞特利埃是一位誠樸的耶穌會輔理修士，他曾寫過：「De transformatione iusti in Christo。」

(乙) 良心潔淨，就是準備我們更豐富地獲得神恩的德行：「心裡潔淨的，是有福的，因為他們將看見天主。Beati mundo corde, quoniam ipsi Deum videbunt。」Mat. 5, 8. 希望沒有一個混亂之情來染污我的心！

(丙) 惡習慣則相反，它是精神事業中的糊塗行為；本性的見解，言行的驕傲都是引起疑惑，發出無禮的問題，輕視聖經和聖教超性要理的動機。

(丁) 依靠了聰明之恩，司鐸能獲得解釋明白聖經意義的比喻。吾主給厄瑪鄔兩位門徒解釋一總先知時，便運用這個神恩。「於是從每瑟起頭，及一總先知，在全部經上所有關係他的那些話，都給他們講明了，……給我們講聖經的時候，我們的心豈不是熱切的麼？Et incipiens a Moyse…… interpretabatur illis in omnibus scripturis Nonne cor nostrum ardens erat in nobis, dum aperiret nobis Scripturas？」Luc. 24, 27-32.

另外是司鐸們，他們藉了聰明之恩纔能深入聖經上的各種意義：

(一) 文字或歷史的意義。「Littera gesta docet。」

(二) 三個精神意義：

(甲) 比喻的意義：古經上的事蹟，都是新經的象徵。「新經隱藏於古經。古經顯明於新經。 *Novum in Vetere latet, Vetus in Novo patet.*」譬如懸於木頭上的銅蛇是代表懸在十字架上的耶穌。

(乙) 倫理的意義，是指示我們應該做的事：譬如每瑟用祈禱來得勝阿曼人 *Amelecitae* 我們也用祈禱來得勝魔鬼。

(丙) 類似的意義 *Sensus anagogicus*，是提高我們的思想，理解天上之事：譬如分餅靈蹟，飽飫了衆人，我們將來在天上，也要獲得心滿意足。

(二) 上智之恩指示司鐸，對於自己或勸告他人，使人的行為符合天主的意志所應該做的事。這個神恩在聽神工時，指導鐸品聖召或進會聖召時，是何等重要！一個學生問你道：「我應當修道呢，還是做一個普通教友？」上智之恩使你給他說：「你在天主面前檢討一下；並在領聖體之後求耶穌：賜我認識我的體質，我的個性，我的優長，我的缺點，我的以往和獲得的聖寵，(甲)為救我的靈魂，(乙)為救他人的靈魂，(丙)為多多愛慕耶穌，(丁)為使臨終時更平安快樂，那一件事更好？」

巴望上智之恩在我們的講道中，談話中，傳教工作中，治理工作中，引導我們。達尼厄爾靠了上智之恩救了蘇撒納 *Suzanna* (*Daniel 13, 51*)。吾主耶穌用上智之恩救了淫婦，答覆了納稅給凱撒的質難。

有兩個相反上智之恩的錯誤：

(甲) 決定之前，過份性急：人們不讓自己有時間去祈禱，審查，檢討和詢問比較自己明智的人。

(乙) 決定之後，無理拖遲，或不恒心堅守善志。「聖神的聖寵不認識遲緩的事情。Nescit tarda molimina gratia Spiritus Sancti.」

(三) 明達之恩指示我們應該怎樣用宇宙來證明天主的實有，從受造之物追索到造物主。它使我們用有效的方式，給不信者解釋相信的理由，解釋可信的原因。它給我們揭示一點上智管理宇宙的規律，並揭示我們「一切事故，都相幫愛天主的人得益處。Diligentibus Deum, omnia cooperantur in bonum.」Rom. 8, 28。

明達之恩幫助我們認識和說明私慾偏情，魔鬼的誘惑，辨別善神惡神的規則；幫助我們引導和安定疑心病者。它使我們在大眾化的講道中，如同吾主耶穌，從農事中，漁業中，獲得各種有趣味而明晰的比喻 (Lumma 2<sup>a</sup> 2<sup>ae</sup> q. 9.)

(四) 超見之恩使我們對於天主的事情，對於天主自己，感興趣，感愉快。「主，請賜我們聖神光輝……主，你的神住於我們，是多麼溫良而甘飴的！請你們體味並仰視主，因為主是多麼甘飴的。Da nobis, Domine, recta sapere…… O quam bonus et suavis est, Domine, Spiritus tuus in nobis! (Sapientia 12, 11.) Gustate et videte, quam suavis est Dominus! Ps. 33, 9.」

超見，如同明達，使我們認識天主，認識宇宙，並認識天主和宇宙的關係。然而兩者之間有這個差別：明達是由認識受造之物而歸向天主，如同有人看見並選擇上山的去路，預備登山一遊。至於上智則由認識天主，而去更深切地認識萬物；如同有人登在山巔，明察下山的去路。聖多瑪斯特別蒙被明達之恩，聖奧斯定特別蒙被上智之恩。

上智的敵人就是愚笨 *Stultitia*，也就是假明智：這個假明智有三種：

（甲） 世俗的明智 *Sapientia mundana*，人若在財富中尋求幸福。

（乙） 禽獸的明智，人若以身體的逸樂中尋求幸福。[天主聖神的事理，屬肉軀的人，不能領受，那些事為他是愚笨。 *Animalis homo non percipit ea quae sunt Spiritus Dei; stultitia enim est illi.*] 1 cor. 2, 14。

聖多瑪斯給我們說：「淫逸之子是愚笨……因為人因着淫逸而沉浸在世物中。 *Stultitia est filia luxuriae ... quia maxime homo immergitur ad terrena per luxuriam.*」(2<sup>a</sup> 2<sup>ae</sup> q. 46 a. 3.)

（丙） 魔鬼的明智：人若在自己的優長中尋求幸福。這是魔鬼驕傲的罪，這是路濟弗爾的罪。

具有上智的司鐸是幸福的，因為他現在已開始享受天上的快樂。在世俗的光榮中尋求幸福的司鐸，是不幸的，因為他只有魔鬼的明智。

（五）孝愛之恩，給我們一個對於天主的兒女心腸。欽崇之德（*Virtus religionis*）使我們欽崇天主如同我們的父親。「你們所領受的，並不是奴才的神，乃是義子之神，因此我們呼號說，父，父……就是聖神自己也給我們的心作證，我們是天主的兒女。*Non Spiritum servitutis sed Spiritum adoptionis filiorum in quo clamamus: Abba, Pater!.....Ipse enim testimonium reddit spiritui nostro quod sumus filii Dei.*」 Rom. 8, 15。

藉了聖洗，我們進入了天主的家庭；在這家庭中，我們有一位父親，就是天主；一位長兄，就是耶穌基督；一位母親，就是聖母瑪利亞；許多兄弟姊妹，就是天主的天神和一總聖人聖女。

孝愛之恩使我們忠信，快樂地保持這些家庭關係。

孝愛之恩的四個效果：

（甲）同天主，童貞聖母，天神聖人親密來往，不斷祈禱：「天上的談話。*Conversatio nostra in coelis est.*」

（乙）對於我們的母親——聖教會，具有兒女心腸；樂其所樂，憂其所憂，和他同甘共苦。

（丙）在長輩身上，欽崇天主，不去思及長輩的錯誤。天主曾責罰了輕視自己父親的次子剛（Cham.）

（丁）人家敬愛聖教禮儀，各種聖像，大禮彌撒，恭迎聖體。人家不怕出資修建聖堂，購置美麗的裝飾品。茹達斯則相反道：「爲什麼這樣妄費呢？*Ut quid perditio ista?*」 Marc. 14, 4。

(戊) 愛人如手足，待人則寬恕。

(己) 閱讀聖經，一如帶給我們祖國新聞的天上來信。

(庚) 孝愛能滌淨一切危害熱心的懷疑。

(六) 剛毅之恩；聖多瑪斯這樣下定義說：「在行善避惡中堅定不移 … 爲天主努力工作，不怕艱難。Firmitas in bonis faciendis et malis perferendis Facere et pati magna pro Deo.」

因此剛毅有積極和消極之分：積極的剛毅，就是勇於進取，努力工作；消極的剛毅，就是忍受一切艱難。然而後者比較前者更爲崇高，因爲積極工作符合人的天性，忍受艱難相反人的天性。

「忍受是剛毅的主要行爲，就是在艱難中確立不移。Sustinere est principalis actus fortitudinis; id est immobiliter sistere in periculis。」2<sup>a</sup> 2<sup>ae</sup> q. 123. a. 6。

剛毅具有許多驚人的效果：

(甲) 剛毅能克服誘惑、神苦、祈禱時的厭倦和畏懼克苦之心。

(乙) 藉了剛毅，我們纔能完成，需要努力和恆心的艱巨工作。

(丙) 剛毅賦予長輩一個忍受和改進屬下缺點的勇氣。

(丁) 剛毅賦予司鐸們一個爲天主計劃和辦理偉大事業的勇氣。聖味增爵，聖伯多祿格拉物爾，聖若望鮑斯高，聖維亞納，就是很好的例子。

(戊) 藉了剛毅，人們不怕置身於染傳病中，不怕身遭凌辱，不怕殺身大禍，不怕為天主致命。聖類思公撒格看護染傳疫氣的病人，就是很好的例子。

(己) 藉了剛毅，聖人們修了英雄的德行。

剛毅的敵人，就是本性的怕懼：怕丟臉，怕喪失財產，怕喪失生命；就是本性的明智，祇知依靠人的方法，而不知道依靠天主；就是懶惰與無為，戴了懶惰與無為的有色眼鏡，各處都看到無為的理由。「雄獅在路上，母獅在街中。Leo est in via, et leaena in itineribus。」Prov. 26, 13。

獲得剛毅的方法：脫離世上的安逸，欽崇在我心中剛毅的聖神。剛毅之恩符合真福第四端，「有義德的飢渴的，是有福的，Beati qui esuriunt justitiam,」Matt. 5, 6. 因為剛毅是一個成全自己的無限聖情。

(七) 敬畏之恩。(S. Thomas, 2<sup>a</sup> 2<sup>ae</sup> q. 19.)

(甲) 敬畏是使我們畏懼罪惡和罪罰。然而這是一個兒女的畏懼 Timor castus. 畏懼獲罪於天主，因為天主是我十分仁慈的父親；即使沒有地獄，我也不願意犯一個罪。因此敬畏之恩中沒有奴隸性的畏懼。「成全的愛德就把怕情逐出去。Perfecta caritas foras mittit timorem。」I. Joan. 4, 18。

(乙) 敬畏之恩略遜於其他神恩。在基多的神恩中，敬畏置於最後 (Isaïe 11, 1-3.) 在教理問答中，置於最先，因為藉了敬畏，靈魂開始歸向天主。「智德的開端便是敬畏天主。Initium sapientiae, timor Domini。」Ps. 110, 10. — Eccli. 1, 16.

(丙) 敬畏之恩的效果是十分寶貴的。

(一) 敬畏幫助遠離犯罪的機會。

(二) 敬畏幫助保持端正、節制、謹慎、明智。

因為我們在自己身上、他人身上都欽崇天主。「你們是天主的聖殿！請勿撫摸我的傅油者！Templum Dei sanctum est quod estis Vos! (1 Cor. 3, 16) Nolite tangere Christos meos!」Ps. 104, 15.

(三) 敬畏助長友愛，因為我們畏懼在他人身上獲罪天主。

(四) 敬畏幫助司鐸從容做彌撒，並恪守彌撒的禮儀。

(五) 敬畏能却除怕懼危險，怕懼克苦，怕懼致命的本性畏懼。

(六) 敬畏能使我們，在我們的主教和長輩身上，欽崇天主。

相反敬畏之恩的惡習，就是對於聖的事物、聖經、禮儀、長輩缺失尊敬心。

結論：我們已在領洗時接受七恩，同時，每一個超性工作，每一次領聖體，每一次辦神工時，它們在我們靈魂上增加寵愛。

它們一同生長。可是有幾個神恩在我們身上，不發生作用，因為我們因着自己的罪過，把它們細綁住了。

因此急躁束縛超見。

順從本性畏懼的人，束縛剛毅。

尋求肉身逸樂的人，束縛上智。



吁天主聖神兮，盡美之安慰，靈性之良賓。Conso-  
lator optime, dulcis hospes animae,.....Tu septiformis  
munere! 懇賜爾之七恩，播植我心，並生發於我心中，  
尤以孝愛之恩，盼之更為殷切。祈請增益吾力，俾我與  
爾立約，專心聽爾內心之言談，並勇於隨從爾之默感。  
亞孟。

——下卷終——



# 鐸 退 省

下 卷

譚 天 道 著

鄒 俊 生 譯

## SECESSUS SACERDOTALIS

---

*Auctore* · P Petro-Xaverio MERTENS S. J  
*Vertente* · D. Joanne TSEU  
*Praefatio* · Excellentissimi Domini ANTONII RIBER  
*Internuntii Apostolici in Sinis*

---

### II<sup>um</sup> VOLUMEN

Conferentiae et examina de Sacerdotum Dignitate  
et Officiis

下 卷 專 論 司 鐸 尊 位 和 職 務 的 神 修 講 話 和 實 踐

---

EMITUR

1<sup>o</sup> In typis Tou-sè-wè, Shanghai

2<sup>o</sup> In procura Missionis Sienhsien in Tientsin

發 行 所 上 海 土 山 灣 印 書 館 及 天 津 營 口 道 廿 二 號 崇 德 堂

