

王仁生編著

高中教理講義  
中冊

上海土山灣印書館印

王仁生編著

高中教理講義  
冊中

上海土山灣印書館印

Nº 216-2

2000 7-43

Nihil obstat

A. Tsang S.J.

17. II. 1943

Imprimi potest

Y. Henry S.J.

Sup. Regularis

18. II. 1943

Shanghai

Imprimatur

✠ A. Haouisée S.J.

Vic. Ap. Shanghai

18. II. 1943

Shanghai

# 高中敎理講義 中冊

## 凡例

- 一 本書根據惠濟良主教 S. E. Mgr Aug. Haouisée S. J. 所編之「上海敎區中級敎理科畢業證書規程」逐條解釋而成。
- 二 本書材料大概取用 A. Boulenger 司鐸所編之 La doctrine catholique 及 Abrégé de la doctrine catholique 一書，又旁參用其他敎理書籍，務使適合我國信友之需要。
- 三 本書全三冊供高中三年之用。上冊論信道，中冊論誠命，下冊論聖寵與聖事。
- 四 本書遙譯聖經中之人名地名，概以新經全集爲根據，間有字太繁多，音嫌怪僻者，略爲刪節改易：例如厄日多改爲埃及，如德亞人改爲猶太人，基利斯督改爲基多，載撒爾改爲愷撒。
- 五 本書中人名地名，概以單豎線——標記之。
- 六 本書每章之前，附列提要；每章之末，附列問題以便醒目易記。
- 七 本書每章之末，又附列善志善情，以增進學生之神益。
- 八 本書編著排印，時間倜促，錯誤難免；惟希大雅指示，實深感幸。

一九四二、九，八。聖母聖誕，於震旦。



# 高中教理講義中冊目錄

凡 例

壹

## 第二卷 誠命

第一章 倫理學概觀

一

第二章 人生終向

七

第三章 人性的行爲

一五

第四章 律

二一

第五章 良心

二六

第六章 罪

三一

第七章 德行

四五

第八章 十誠——第一誠

五八

第九章 第一誠續 信德——望德

六二

第十章 第一誠續 愛德

七三

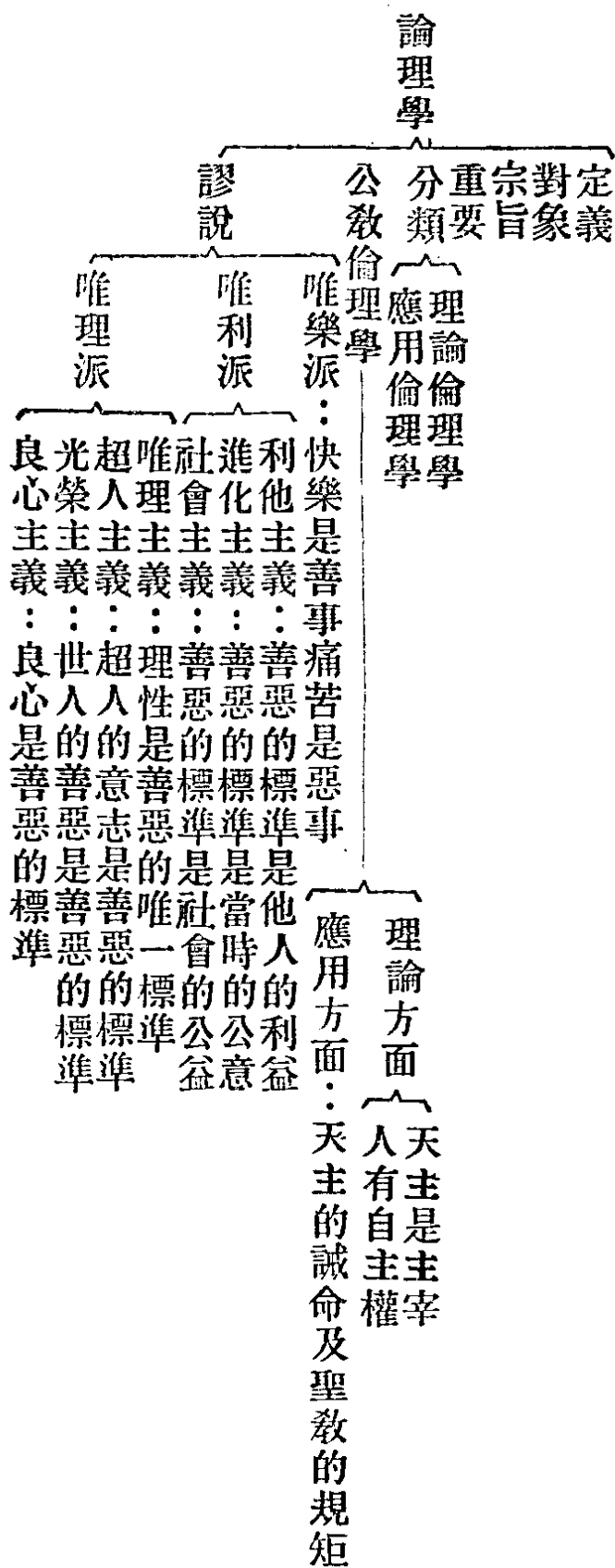
第十一章	第一誠續 敬德	九〇
第十二章	第二誠——第三誠 敬主名——守瞻禮日	一〇六
第十三章	第四誠 家庭——學校——社會——教會	一一九
第十四章	第五誠 自殺——殺人——惡表	一三三
第十五章	第六誠——第九誠 潔德——邪淫	一四二
第十六章	第七誠——第十誠 所有權	一五〇
第十七章	第八誠 尊重真實——尊重名譽——謹守秘密	一六六
第十八章	聖教規誠	一七五
附 錄	中法術語對照表	一九一

# 第二卷 誠命

第一卷中討論的是該信的眞道，這第二卷中討論的是該守的誠命，因爲人單單相信天主告訴的道理，是不够的，還該守好天主定下的誠命：從前吾主耶穌說：『你若願意得永生，就該遵守誠命』，因此，我們在這卷中要討論誠命；但在討論誠命之前，先該着手討論倫理學，因爲天主的誠命——公教應用倫理學——是倫理學中的一部分。

## 第一章 倫理學概觀

### 提要





## 定義

倫理學是導引人的行爲合乎理性的學問，換句話說，倫理學是指示應盡的本分，該行的善事，該避的惡事的學問。

## 對象

倫理學的對象是人自主行爲的倫理——善惡——品度，就是人自主行爲的道德和不道德。

## 宗旨

倫理學的宗旨是教導人怎樣能做個善人，怎樣能獲得天主給人定下的終向。

## 重要

人生在世，不能不有所作爲，而人的行爲和無靈動物的行爲大有分別；因爲人有理性，能自主，能規範自己的行爲使合乎理性：這樣，人的作爲，纔有真正的價值：因爲合乎理性的行爲就是善的行爲，不合乎理性的行爲就是惡的行爲；換句話說：合乎理性的行爲就是歸向天主的行爲，不合乎理性的行爲就是背離天主的行爲，歸向天主及背離天主是關係於人的永遠禍福，所以倫理學是一樣該研究的重要學問。

## 分類

倫理學有二種

### 1 理論倫理學

理論倫理學是討論倫理的原則：它所討論的是：人的行為，規範行為的法律，辨別行為善惡的良心，向善的習慣，德行，過失，罪惡。

### 2 應用倫理學

應用倫理學，是把倫理的原則貼在事實上，它討論的是在切實環境中的德行，過失，罪惡。

## 公教倫理學

公教倫理學是因着默示教會和理性的指示，導引人的行為合乎神律和人律的學問。

公教倫理學有兩個根本觀念：

1 天主是至高立倫律的主宰，又是賞善罰惡的主宰。

2 人是有自主權，因為人無自主權，就是無善惡，無功過，無責任，無賞罰。

公教應用倫理學就是天主的誠命和公教會的規誡。

## 倫理學中的謬說

人否認了天主，否認了公教，只認理性是倫理唯一的基礎；從這錯謬的原則，就產生了許多學說：

### 一 唯樂倫理學

人生的終向只在快樂，所以除了快樂，便無所謂善，除了痛苦，便無所謂惡。——但快樂未必常是善事，痛苦也未必常是惡事。

### 二 唯利倫理學

痛苦快樂都是不常的，且是互相參錯的，所以行爲的善惡該以利益的大小爲標準：有益的行爲是善行，有害的行爲是惡行。——但利益是對待的，善惡的標準是絕對的。

#### 1 利他主義

他人的利益是行爲的終向；他人的幸福是判別行爲善惡的標準。

#### 2 進化主義

善惡的標準是隨時代變遷的：初代人把個人的快樂作爲判別善惡的標準，繼而因爲人和人間發生了相互的影響，相互的關係，人受了一番經驗的教訓，便領悟只顧個人的快樂是不可能的，所以把自利主義變爲利他主義，而把他人的利益作爲善惡的標準。因此，善惡的標準是當時由歷代的經驗，教育，習俗，所製成的公意。

#### 3 社會主義

社會的公益是行爲善惡的標準：人是羣居的有靈動物，所以一人的舉動能和其他人發生

關係，發生影響。我們生於社會之中，不能脫離社會，各人若照各人的意志去做事，社會就要發生擾亂，所以我們要維持社會的治安，使人人能安居樂業，不得不求出一種標準為各人行為的準則：這標準就是社會的公益。

### 三 唯理倫理學

#### 唯理主義

理性是行為善惡的唯一標準：人之所以為萬物之靈，是因為人具有靈性，所以靈性——理性——是善惡的唯一標準。——理性固是行為善惡的標準，但不是唯一的標準：人該行善避惡，這命令式的「該行」不是理性所能命的，因為既稱「命」，在人之上必有一長上在；而理性是人的，人不能同時是長上而又是屬下，去接受這命令式的「該行」，屬於唯理倫理學者有：

#### 1 超人主義

超人治常人，常人治於超人，所以超人的意志就是常人行為善惡的標準。

#### 2 光榮主義

人人看重的必是善，人人厭惡的必是惡。

#### 3 良心主義

良心說是善的便是善，良心說是惡的便是惡。——但良心是叫人按着標準去分別善惡，而不是善惡的標準。

## 善情善志

1. 感謝天主賜我認識聖教真理，不被各種錯謬學說所蒙蔽。
2. 我信天主是主，是賞善罰惡的主。
3. 我等願「爾旨承行於地如於天焉」。

## 問題

1. 何謂倫理學——倫理學的對象是什麼？——宗旨是什麼？
2. 試述倫理學的分類——何謂理論倫理學？——何謂應用倫理學？
3. 何謂公教倫理學？
4. 何謂唯樂倫理學？——試述唯樂倫理學的錯謬點。
5. 何謂唯利倫理學？——試述唯利倫理學的錯謬點。
6. 何謂唯理倫理學？——試述唯理倫理學的錯謬點。

## 第二章 人生終向

### 提 要

人生終向

終向的詮解

人生終向

天主的榮光  
人類的幸福

定義

義務基礎

唯理倫理學：理性

公教倫理學：近基礎：人的理性

遠基礎：天主的上智

天主實有的倫理證

倫理制裁

定義

必要性

靈魂不死不滅證

### 終向的詮解

向作意向解：意志所在叫意向，作者因了意向而作事：譬如築室，是爲居住，居住是築室的意向。

終作盡字解，末了叫終。

意向按次序分：有近向，中向，終向的分別。

近向是最先的意向，終向是最後的意向，在它之後，沒有別的意向：中向是介乎近向終向之間，譬如做買賣是為賺錢，賺錢是為買田地，買田地是為留給子孫享用：在這個譬喻中，賺錢是近向，買田地是中向，留給子孫享用——若沒有別的意向——是終向。

終向又有絕對和相對的分別：

絕對的終向是在一切意向中，最後的意向，在它之後，不能再有別的意向。

相對的終向是在某事某業上最後的意向：譬如醫生治病，病愈是治病的最後終向。

## 人生終向

人是有靈動物，有明悟，有愛欲，故在作為中，必有一意向；在無數意向中，必有一終向，必有一絕對的終向。

這個終向究竟是什麼？就是說：人在世上的終向是什麼？天主從無造人的終向是什麼？天主造人的終向是自己的榮光和人類的幸福，反過來說：人生終向是天主的榮光 and 自身的幸福。

## 天主的榮光

### 定義

天主的榮光是天主自身的美妙被人認識而受讚揚。

### 證理

有靈動物作爲，必有一意向，故必有一終向；因此，至靈至明的天主造生萬物，必有一終向，一絕對終向。

天主的絕對終向不能是別的，只能是他自己，因爲絕對終向是作者願望的終點，是一個能感動欲司而使之作爲的大美善；但天主無窮美妙，無善不有，除他自己以外，無一善能感動他的欲司使他向望作爲，所以天主造物的絕對終向該是天主自己。

天主爲他自己而造生萬物，或因天主有所虧缺而求萬物去補充，或因天主充滿美妙而要萬物去稱揚；但天主美妙無窮，不能有所虧缺，故天主造生萬物是要顯揚他的美妙，換句話說：天主造物的絕對終向是天主的榮光，反過來說：人生終向是天主的榮光。

### 備 覽

無靈物和有靈物的受造都是爲顯揚天主的美妙，不過顯揚的狀況不是一樣的。無靈物不過表彰天主的美善，好像一幅美麗的圖畫一樣，有靈物不特表彰天主的美善，還能認識天主，愛慕天主，奉事天主。

## 人類的幸福

人的作爲不一，人的意向也不同，可是總括起來，不出乎求福；譬如文人求學，雖苦亦甘，因多學問是有福的，工商營業，雖勞不辭，因富錢財是有福的。這求福的心願，無論文蠻，無論愚智，都是一樣，因爲從未有入因其是禍患而去追求禍患的，所以人作爲的意向是在求福。



世上的福，種類何止千萬，概括起來，可分爲三類：

1. 身外的福：財貨，功名，祿位，聲譽。
2. 身上的福：精力逸樂，年壽安康。
3. 心靈的福：學問，德行。

但這些福祿，得了仍不能滿足人心：得隴望蜀是常有的心願；況且得了又患失去，所以要心遂意滿，非得全備無虧之福不可；因此，人作爲的終向是在求全備無虧之福。

## 二者之相合

人作爲，必有一意向，就是求全備無虧之福；而全備無虧之福不能在受造物中求得，只能在造物主身上求得，因爲受造物是可有可無的，不是全美無缺的，所以不能滿足人的願望；造物主的性體是美善無窮的，人得了也不去再求他福，並且得了也不患再行失落；所以人得全福，就是得造物主，得造物主，就是得人的終向。

人的終向是天主——即造物主——造物主的終向是自己，是自己的榮光；終向是一個，不過人按理性去推想，可分爲首次二終向：

1. 首終向：天主造物是爲顯揚自己的美妙，是爲得到自己的榮光。
2. 次終向：天主造物是爲叫人得享全備無虧的幸福。

## 義務

### 定義

人的行為有善有惡，譬如孝敬父母是善事，殺人放火是惡事；并且各人自問良心，沒有不知道：善事該行的，惡事該避的，所以義務就是行善避惡的嚴分。

### 基礎

行為的品度是可善可惡的，但品度的善惡是從那裏來的？換句話說：怎樣我能定斷這個行為是善的，那個行為是惡的？

1. 唯理倫理學：唯理派主張人的理性是唯一判別善惡的基礎，所以理性認為善的，便是善事，理性認為惡的，便是惡事。

2. 公教倫理學：公教學者都主張除了人的理性外，天主也是判別善惡的基礎：所以他們分基礎為二：

a 近基礎：人的理性是判別善惡的近基礎，因為人按着理性能辨別行為品度的善惡，知道什麼是該行的善，什麼是該避的惡：這裏說「該」字，可見在人之上，必有一立法者，立法者就是天主。

b 遠基礎：天主的上智是判別善惡的遠基礎；天主的上智判別了善惡，便命人遵行；人便該行天主定下的善事，該避天主定下的惡事。

## 物理律與倫理律

兩種：

定律是動作的正則，它的效果是在規範動作；但動作有兩種，有靈之物的動作和無靈之物的動作，所以束縛也有

1 形質的束縛：就是物理律；天生造萬物，就在物體身上，根據着各物的性體，制定物理律，使無靈之物都順性動作；譬如水遇冷凝成冰，遇熱化成汽；有了物理律，然後有科學的產生。

2 品度的束縛：就是倫理律。倫理律是關於自主有靈的人，天主接着人的性體，制定倫理律，把它刻在人的心中，叫人遵守着行善立功，使在死後，能獲得全福。

## 天主實有的倫理證

有法律，必有立法者；人在良心上有善該行，惡該避的性律，故必有立這性律者，而立這性律者，就是天主。

天下的人，不論文明野蠻，都有不必教導，不須思索，自然知道的道理：譬如善該行，惡該避，所以做了惡事，雖沒被人看見，心終不安，行了善事，雖沒被人知道，心自快樂；這些事都出於性律；這性律不是習俗，也不是人意，乃是造人的天主所制定的，所以天主的實有是不能疑惑的了。

在實用上，這個證理爲民衆有很大的勢力；但在理論上沒有多大的價值，因爲根據觀念的程序，有立倫律的主宰的觀念在先，對於主宰負有遵守的責任在後；不是先有守倫律的責任的觀念，而後知有立倫律的主宰；有責任，必先有立責任者，而後有負責任者。

## 倫理制裁

定義

倫理制裁是天主定下的賞罰，就是說：善人遵守了天主制定的性律而行善功便受賞報，惡

人違反了天主制定的性律而做惡事便受刑罰。  
必 要

人有自主權，能守性律，也能不守性律，就是說：能行善，也能作惡，所以有性律而無賞罰，那末，守律也好，不守律也好：這樣，有性律等於無性律，天主制定性律也是毫無意義了。況且若無賞罰，天主的公義何在？因為守律的善人，和違律的惡人，都沒有相當的酬報，這樣善人無所鼓勵，惡人也無所戒懼了，由此可見，倫理的制裁是必要的了。

靈魂不死不滅證

人人都有求全福的願望，但世上多難，人不能得全福，若人死後，靈魂也消滅，那末仍不能得全福：這樣，天主一方面賦給人願望全福的本性，而另一方面又不叫人的願望滿足，這不是相反天主的仁慈麼？所以人在世上不能得全福，必在死後得全福，但所稱全福該具有三個條件：

1 沒有絲毫禍患。

2 得完備的福，

3 沒有失却這福的危險。

所以若人死後得福，而到了定時，靈魂仍該消滅，那末人得福時，常懷失福的憂慮，這福仍不能稱做全福，因此靈魂該常存不滅，永享全福。

善情善志

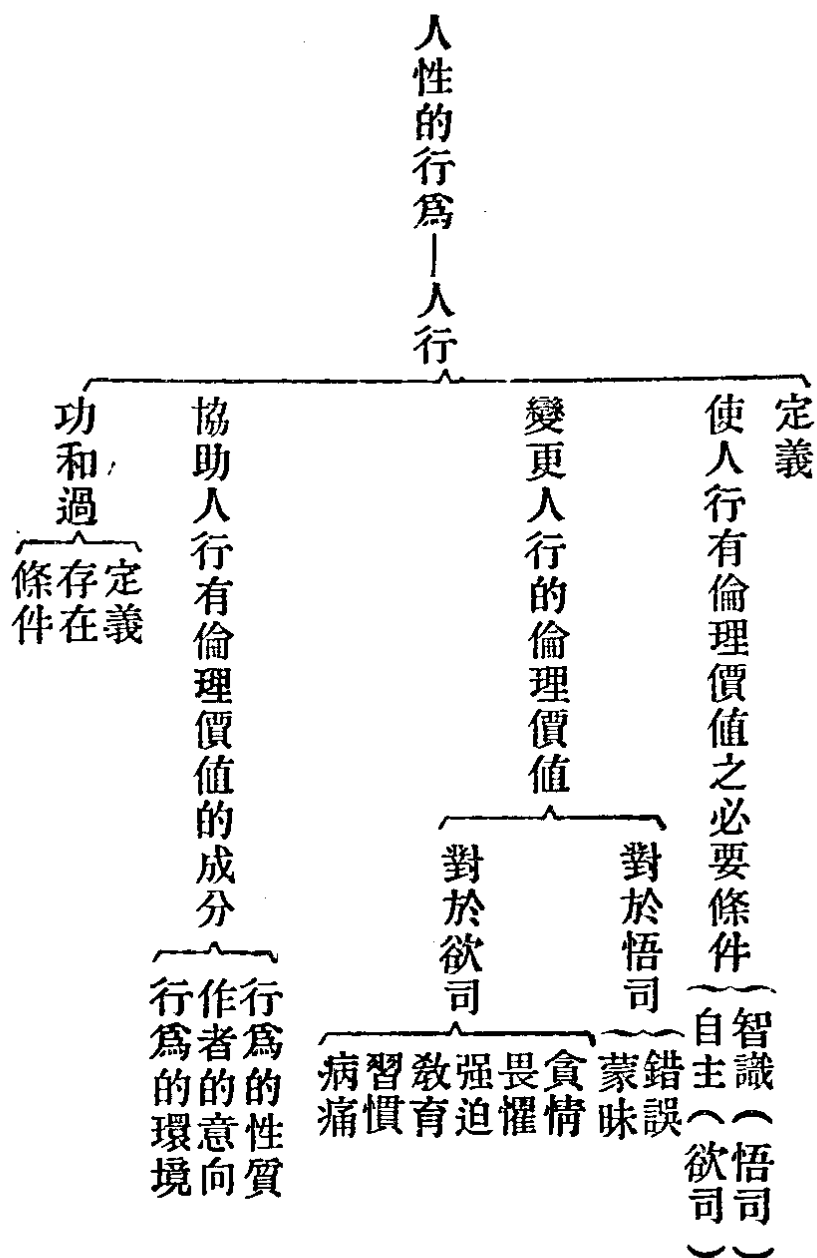
1. 在天我等父者，我等願爾名見聖。
2. 得普世，失己靈，何益之有？
3. 勿以善小而不爲，勿以惡小而爲之。

## 問 題

1. 終向二字有何意義？
2. 人生終向是什麼？——試證天主的榮光是人生終向。——試證人類的幸福是人生終向。
3. 何謂義務？——義務的基礎是什麼？——試述物理律與倫理律的區別。
4. 試述天主實有的倫理證，及該證的價值。
5. 何謂倫理制裁？——試述倫理制裁的必要性。
6. 試述靈魂不死不滅證。

# 第三章 人性的行爲

## 提 要



## 定 義

人性的行爲（簡稱人行）就是人能自主的行爲。人性的行爲有兩種：

1. 人不能自主的行爲：譬如血脈流通等。這種行爲，不關倫理的品度，所以不是倫理學中所該討論的行爲。

2. 人能自主的行爲：就是故意的行爲。故意就是人明知行爲的善惡，並有主權能自由取捨，而決意去做或不做的行爲。這故意的行爲就稱做人行，它發生於欲司，關於倫理的品度，負有倫理的責任。

## 使人行有倫理價值之必要條件

行爲的品度就是對於這行爲和倫理律之關係而言，所以善行就是合乎倫理律的行爲，惡行就是不合乎倫理律的行爲。因此使人行有倫理價值的是：

1. 人的欲司須懂明行爲的倫理價值，就是說人該知道：這個行爲是合乎或不合乎倫理律的行爲。

2. 人的欲司須具有自主選擇權，就是說：人能不受外迫，不受內逼，毫無牽制，可隨意去決定行止。

## 自主權實有的性理證

1 按各人良心的經驗，有時見了善事，却不去實行，見了惡事，却不知阻止；有時起初以爲必定該做，繼而因了別種緣故，便改變不做；犯罪作惡的人，捫心自問，必知作惡非出於不得已而自訟自悔，這都是自主權的實證。

2 天下各國都有法律，有賞善的法律，也有罰惡的法律；若人沒有自主權，那末他行善是不得不行，作惡是不得不作，這樣，賞罰不能自主的人不是毫無意義麼？所以世人公認人有自主權是不能否認的。

## 變更人行的倫理價值和減輕倫理責任的原因

一 對於悟司：一切令人見理不明的都是變更人行的倫理價值和減輕倫理責任的原因：

1. 錯誤就是和事實不相符合的判斷：譬如說：主日上望彌撒是隨便的。

2. 蒙昧就是不知道：譬如不知道主日上信友該望彌撒的規矩。

若這錯誤和蒙昧不是出於疎忽，那末可以減輕倫理的責任；若錯誤和蒙昧是不能解除的，那末就是主日上不望彌撒，也不犯罪。

二 對於欲司：一切減去自主權的都是變更人行的倫理價值和減輕倫理責任的原因：譬如貪情，畏懼，強迫，教育，習慣，病痛等：

## 協助人行有倫理價值的成分

協助人行有倫理價值的成分有三種：

一 行爲的性質：行爲的性質就是行爲本身的善惡，因爲有的行爲本是善的，譬如恭敬天主；有的行爲本是惡的，譬如殺人放火；有的行爲本是不善不惡的，譬如讀書寫字。

二 作者的意向：人作事都有意向，故意向對於行爲的品度大有關係。



1. 意向能切定行爲的品度：一切本是不善不惡的事，譬如讀書寫字，若意向是善的，讀書寫字便是善的；若意向是惡的，讀書寫字便是惡的。

2. 意向能增減行爲的品度：一切本是善的事，若意向是善的，善便增加，譬如行哀矜是善事，爲愛慕天主而行哀矜，善便增加；若意向是不狠善的，善便減少，譬如行哀矜是善事，爲尋求虛榮去行哀矜，善便減少；一切本是惡的事，若意向是惡的，惡便增加，譬如偷盜是惡事，爲着報仇去偷盜，惡便增加。

3. 意向能改變行爲的品度：行爲是善的，若意向是惡的，這個行爲便變成惡的，譬如行哀矜是善事，但爲叫人凌辱天主去行哀矜，便是惡事了。

這裏該注意的，就是倘使行爲是惡事，雖意向是善的，這個行爲仍是惡的，譬如偷盜是惡事，爲行哀矜去偷盜，仍是惡事。

三 行爲的情景：人的行爲不是抽象的行爲，所以每一行爲的週圍必有許多人，地，事，物，圍繞着，這些人地事物都能增減或改變行爲的品度。譬如哀矜是窮人做的，善便增加，偷盜是在聖堂內做的，惡便增加；工作本是善的，但在主日上工作便是惡事，喫肉本是不惡不善的，但在瞻禮六上喫肉便是惡事了。

## 功和過

## 定義

功是能得賞的行爲，過是該受罰的行爲。

存在

人的行爲雖多不勝數，大概分起來，總不出乎善惡兩種，換句話說：總不出乎合乎倫理和不合乎倫理兩種。合乎倫理的事就是增加天主榮光的事，不合乎倫理的事就是減少天主榮光的事，所以人在天主台前，行善就是立功，作惡就是犯過。

天主造人是爲叫人獲得全福，同時也定下獲得全福的條件，就是命人遵守倫理正序，所以一切行爲合乎倫理者便是獲得全福的賞報：這便是功；一切行爲不合乎倫理者便是失却全福的刑罰：這便是過；從此可見功和過的存在了。

條件

立功犯過的條件是：

1. 行爲是善的或是惡的。
2. 行爲是人自主地做的，因爲若不是如此，行爲是人不得不做的，人便不負擔倫理的責任。
3. 天主爲善事許下賞報，爲惡事定下刑罰。
4. 爲得超性的賞報，人行善時，還該有寵愛，因爲沒有寵愛，雖行善，也不能立超性的功勞，得超性的賞報。

## 善情善志

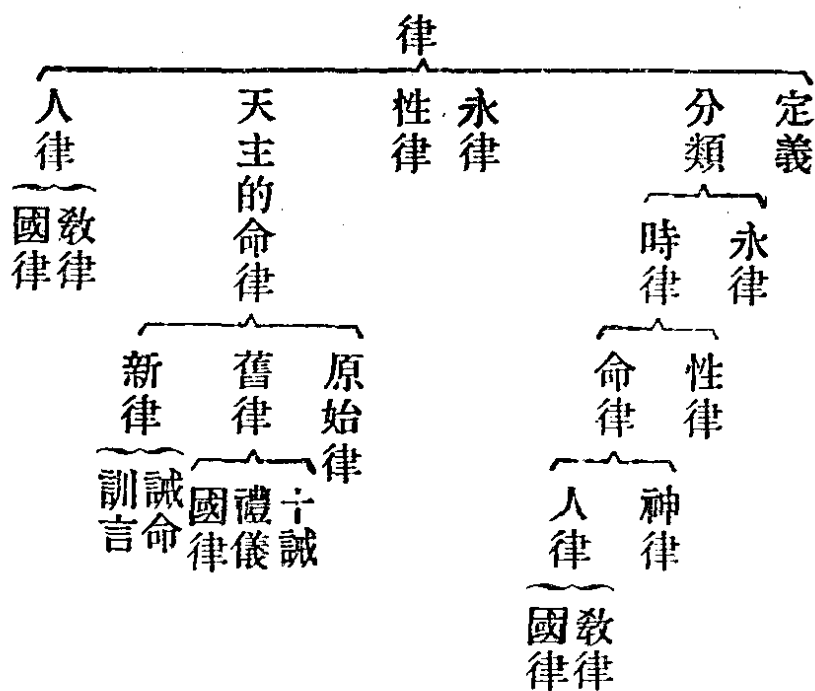
1. 在作事之前，我該正心誠意。
2. 謹小慎微乃成聖成賢的秘訣。
3. 「你們只該在天上積聚財寶」(賽，陸，二十)

## 題問

1. 何謂人性的行為？——爲使人行有倫理價值有何必要條件？變更人行的倫理價值及減輕倫理責任的原因何在？
2. 協助人行有倫理價值的成分是什麼？——何謂行為的性質？——何謂作者的意向？——何謂行為的情景？——以上三者對於人行的倫理價值有何影響？
3. 何謂功？——何謂過？——立功犯過有何條件？

# 第四章 律

## 提要



這裏說的律是倫理律，或簡言之：是倫律，是關於我們能自主有靈性的人的倫律。

## 定義

倫律是合理的命令爲社會的公益而設立的，由掌權全會者頒告在會的人。

命令：所以在會的人都有遵守的責任。

合理的：就是說根據於理性，適合於理性。

爲公益：因爲倫律引導人達到立會的宗向，故是爲全體的利益而設立的。

掌權者：因爲只有管理社會的首領纔能諭令屬下。

頒告：因爲若是不告訴，屬下不能知道，不知道便沒有遵守的責任。

## 分類

倫律是合理的命令，但一總合理的命令不一定是在同一期限，用同一方法，由同一威權，爲同一宗向頒發的，所以

### 倫律分

一 永久常存的：就是永律。

二 有始有終的：就是時律。

### 時律又分

(一) 根據人的理性：就是性律。

(二) 根據有靈性者之意志的：就是命律。

命律又分

1. 天主所立的：就是神律。

2. 人立的：就是人律。

人律又分

一 關於教會的：就是教律。

二 關於國家的：就是國律。

## 永 律

永律是天主的聖意：天主願萬物遵守秩序，不願萬物擾亂秩序，天主是無始無終永久常存的，他的意志也是永久常存的，所以永律是永久存在的倫律。

萬物，就是無靈之物和有靈之物。天主給無靈之物一性律，物理律，使各物順着自己的性體緊要地達得天主造物的終向；天主給有靈之物一性律，倫理律，使它認識了終向，自主地去遵守性律而獲得天主定下的終向。

在萬物未造之前，永律已在天主的性體中；及萬物受造之後，天主纔把永律宣佈出來。

## 性 律

萬物受造之後，天主纔把自己的意志給萬物宣佈出來，所以性律就是永律的實現，因此，天主同一的意志，在天主方面稱之謂永律，在人方面稱之謂性律，因此性律就是人由性理的光照所認識的天主之意志。

性律根據人的性體，是天主刻在人心中的倫律，所以不因時代，地方，而變易，因此，性律是普遍的，是不能變易的。

## 天主的命律

天主的命律是天主頒諭給人的倫律。天主的命律有

1. 原始律：原始律是天主曉諭元祖亞當和古聖祖們（直至梅瑟為止）的倫律。

2. 舊律：舊律是天主曉諭義辣爾民族的倫律，舊律也稱梅瑟律，因為舊律中的大部分是天主在西乃山頒給梅瑟的十誡。舊律中除了十誡以外，還有各種禮儀和各種國律。禮儀是規定恭敬天主的格式，國律是規定義辣爾民族中彼此間的往來和屬下與執政往來的制度。舊律也稱成文律，因舊律是書寫的，原始律是口傳的。

3. 新律：新律是耶穌基多給普世人類宣佈的倫律。

新律也稱福音律，基多律，聖寵律。

基多律在倫理方面，分兩類：

一 誠命：就是天主在西乃山頒發的，耶穌在世上重復宣佈的十誡和聖教會制定補充十

誠誠的規誡。

二 訓言：訓言是幫助人達到成全的規條，所以人對於它，沒有必守的嚴分。

## 人 律

人律分：

- 一 教律：教律是教會所定的倫律，如同教宗本篤十五世所頒發的聖教法典。
- 二 國律：國律是國家所定的倫律，如同國家所制定的憲法。

## 善情善志

1. 我願熱愛天主，先該守好天主十誡及聖教四規。
2. 我等願「爾國臨格」
3. 一總人都該服從有權柄的長上，因為一切權柄都是從天主來的。

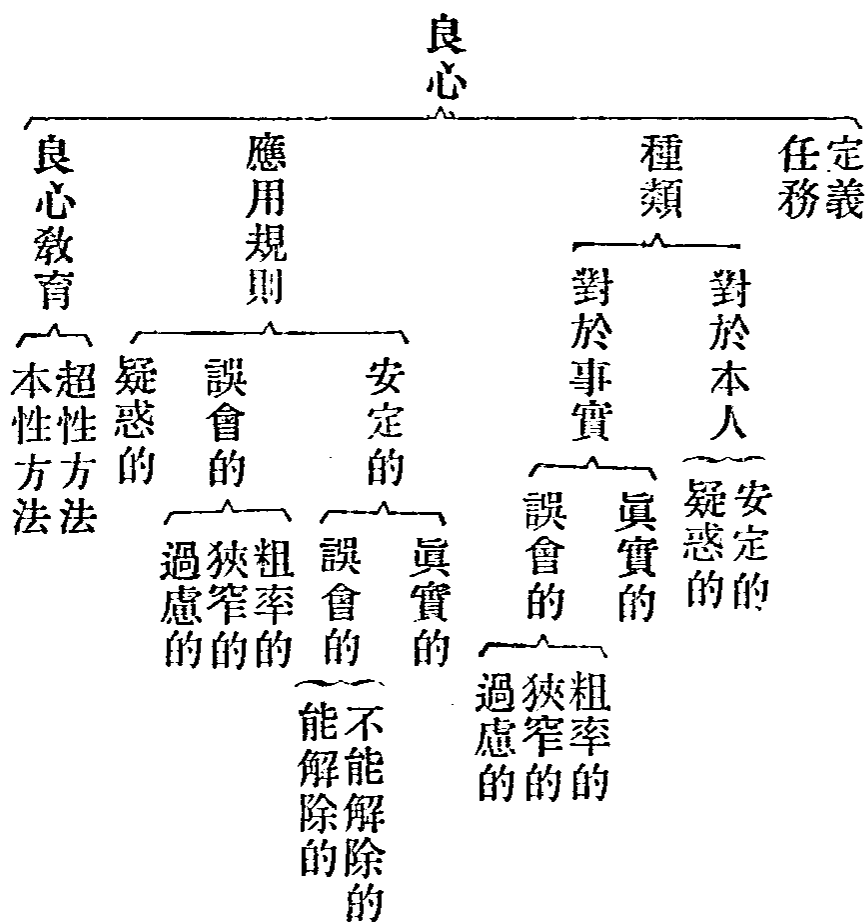
## 問 題

1. 何謂律？——試述倫律的分類。
2. 何謂永律？——何謂性律？
3. 天主的命律是什麼？——何謂原始律？——何謂舊律？——何謂新律？
4. 何謂人律？——何謂教律？——何謂國律？



## 第五章 良心

### 提 要



天主頒諭倫律，是要人遵守；所以守律者便是善人，違律者便是惡人；因此天主給每人一個良心，叫人知道什麼是合乎倫律，什麼是違乎倫律，就是說：怎樣是個善人，怎樣是個惡人。

## 定義

良心是應用的判斷，它在每一行為的前後，判別這行為的善惡，就是說：它把這行為合乎倫律或違乎倫律指示給人。

## 任務

1. 在行為前：良心把行為的善或惡，准行或禁行指示給人。
  2. 在行為後：良心判斷我們做的是善事或是惡事，我們犯的是大過或是小過。
- 所以惟有一「事前良心」能影響將行之事的品度，「事後良心」不能改變已行之事的善惡。

## 種類

良心分：

### 甲 對於本人方面

- 一 安定的：就是說：良心確實地，無疑地判別這事是命行的，准行的或禁行的。
- 二 疑惑的：就是說：良心懷疑着不能判定這事的善惡，或這事的行止，不知該怎樣做纔好。

### 乙 對於事實方面

安定良心又分：

一 真實的：就是說良心的判斷和事實符合：把善事判為善事，把惡事判為惡事。

二 誤會的：就是說良心的判斷和事實不符：把好事判為惡事，把惡事判為善事。

誤會能是不能解除的或是能解除的。

不能解除的誤會就是人不疑惑自己有誤會，並且人也沒法去解除這個誤會。

能解除的誤會就是人疑惑自己有誤會，並且人也有法去解除這個誤會。

誤會的良心又分：

1. 組率的：就是在倫理責任上把嚴重的事情看作無關緊要。

2. 狹窄的：就是在倫理責任上把小事過分看作大事。

3. 過慮的：就是在倫理責任上不但把小事過分看作大事，並且還把本來沒有過失的事情，也看作有過失的，因此叫人日夜愁思，寢食不安。

這裏，不該把過慮的良心和精細的良心混亂，因為精細的良心是修德成聖的助手，叫人謹小慎微，不敢犯過，總不叫人擾亂不安的。

## 應用規則

1. 人該隨從安定良心的指示，不論良心是真實的或不能解除的誤會的，總該隨從，因為不能解除的誤會不叫人疑惑自己的誤會，並且人也沒法去解除這個誤會。若良心的誤會是

能得解除的，那末人不該隨從這種良心的指示。

2. 若誤會良心是粗率的，那末人每次懷疑這事是惡事，便不該隨從這種良心的指示。

3. 若誤會的良心是狹窄的，那末每次有疑惑，便該祈禱並請求神長的指引，不可貿然就做。

4. 若誤會的良心是過慮的，最好的方法就是絕對聽從神師神父的命令，再加工祈禱，盡力堅決克除這個過慮。

5. 若良心是疑惑的，人在做事前，總該設法解除這個疑惑：譬如徵求神師的見解；疑惑解除了，纔可做事。

## 良心教育

良心是行為的指針，它告訴人該盡的本分，該走的天堂道路，所以良心的教育很是重要，因為人認清了倫律，本分等等，便可放心做事。

教育良心的方法分兩種：

1. 本性的：就是聖教要理，良好書報；父母師長友伴的善言善行，

2. 超性的：就是祈禱，省察，告解聖事，德行的練習。

## 善情善志

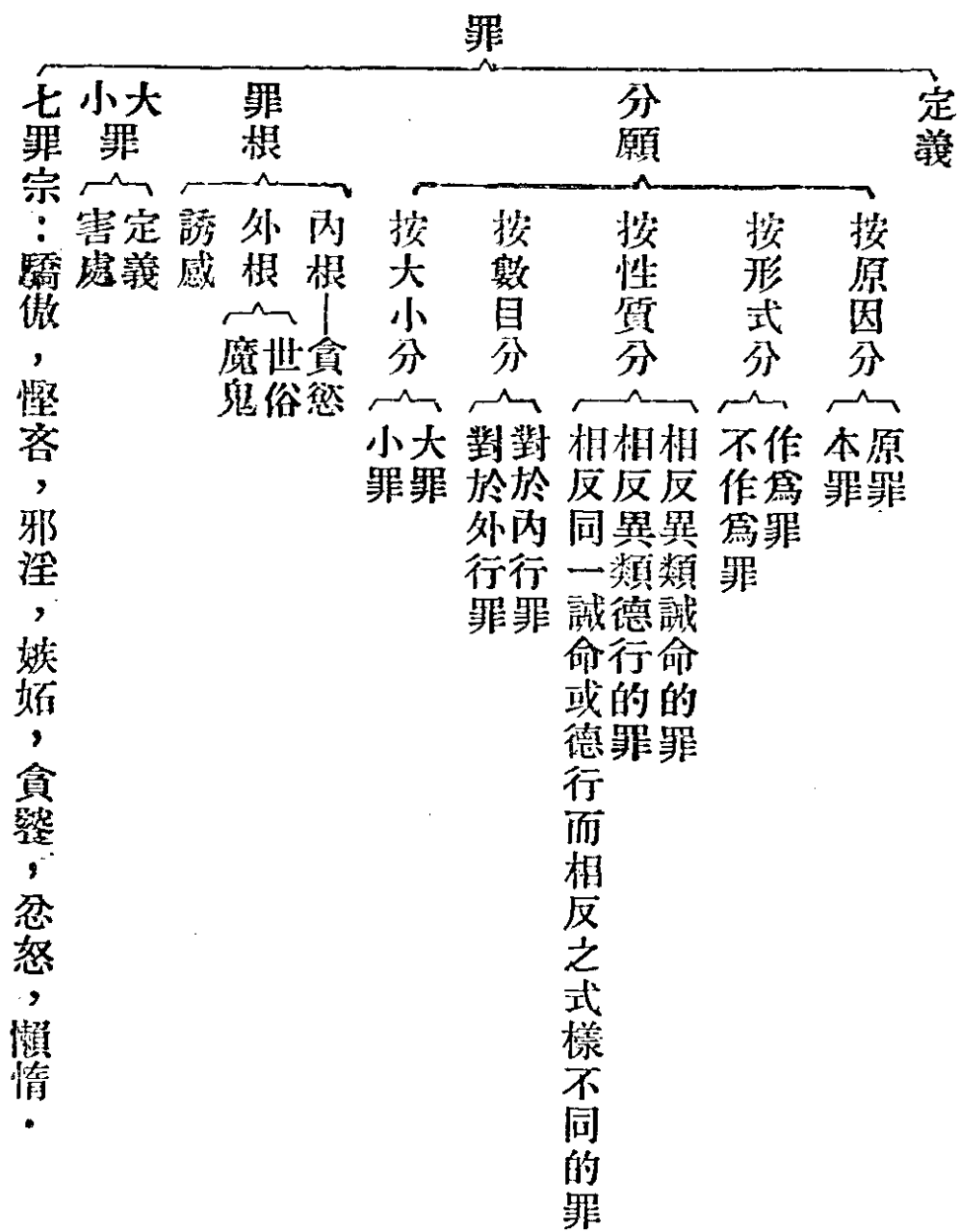
1. 每晚睡前，省察一天的思言行爲。
2. 事事處處求無愧於心。
3. 在一切事中常隨從良心的指示。

## 問 題

1. 何謂良心？——良心的任務是什麼？——試述良心的種類。
2. 試述應用規則：——若良心是安定的，該怎樣做？——若良心上的誤會是不能解除的，該怎樣做？——若良心是粗率的，該怎樣做？——若良心是狹窄的，該怎樣做？——若良心是過慮的，該怎樣做？——若良心是疑惑的，試怎樣做？
3. 試述良心教育：本性方法和超性方法。

# 第六章 罪

## 提要



## 定 義

罪是故意違犯天主命令的自由行為；所以罪是：

一 違背天主的命令：就是說：違背性律，或神律，或人律；是違背人律，因為合理的人律，——不相反性律和神律的人律——是根據天主的意志而有命人遵守的效力，所以直接違背人律就是間接違背天主的命令。

二 故意違背，就是說：

1. 該是明知是惡事而仍去做它，因此若在做事前，明知是惡事，而在做事時，却忘了是惡事，這樣做了，也不犯罪：譬如瞻禮六喫肉是犯罪的，但忘記是瞻禮六而在瞻禮六上喫肉，便不犯罪。

2. 該是自由的行為：因為受人強迫去做惡事，就沒有主權去選擇行止，所以雖做了，也不犯罪。

## 分 類

一 罪按原因分有：

1. 原罪：原罪就是元祖所犯的而傳到我們身上罪。（參看上册第八章）
2. 本罪：本罪就是各人故意違背天主命令的自由行為。

## 二 按形式分，有：

1. 作為罪：作為罪就是不該做而去做積極罪，譬如在思念，願意，說話，行為上，做事違背天主的命令。

2. 不作為罪：不作為罪就是該做而不做的消極罪，譬如主日上該望彌撒而不望。

## 三 按性質分，有：

1. 相反異類誡命的罪：譬如偷盜是相反第七誡，殺人是相反第五誡。

2. 相反異類德行的罪：譬如創異端是相反信德，恨人是相反愛德。

3. 相反同一誡命或同一德行而相反之式樣不同的罪：虛話，妄證都是相反第八誡，失望，妄想都是相反望德。

## 四 按數目分：大概說起來，每次故意違背天主的命令，便犯一個罪。但罪有內行罪和外

行罪的分別，而計算內行罪和外行罪的方法又不同，所以對於內行罪和外行罪，該分別討論：

1. 內行罪：就是心中願意犯罪，內行罪的數目是按願意的起伏去計算的；所以人每次發一個犯罪的願意便犯一個罪；若把這個願意打消了，後來再起同樣的願意，便再犯一個罪。

2. 外行罪：就是說話行為中犯的罪，外行罪的數目是按完備的外行去計算的；所以每次做成一件惡事，便犯一個罪，因此人行偷竊，雖事前事後的佈置都很複雜，只須佈置



的本身不是惡事，人只犯一個罪，因為一切佈置都是為達到偷竊的宗向。

有時人也能一次犯好幾個罪，譬如毀謗人，一次有意毀謗好幾個人，便犯好幾個罪，因為人犯罪時的着重點不但是在毀謗，而且是在毀謗好幾個人。

五 按大小分，有：

3. 大罪

2. 小罪

## 罪根

人犯罪的總根子是人的欲司，但欲司受了什麼影響，纔去犯罪？總括起來，可說催迫欲司犯罪的有兩種根子，就是內根和外根：

一 內根：內根就是貪慾。人受了原罪的帶累，靈魂便被肉軀牽制，有妄動的貪慾，就作

惡容易，行善患難，神學家根據聖若望宗徒（一書，貳，十六）的道理，把貪慾分作三類：

1. 肉體的貪慾：就是不節制和邪慾。

2. 眼目的貪慾：就是好奇心和貪財心。

3. 生活的驕傲：就是貪虛榮。

二 外根：外根就是：

## 誘感

1. 世俗：世俗用它的格言，快樂，惡表來迷惑我們。

2. 魔鬼：魔鬼鼓動我們的覺情，誘感我們的像司，好使我們順從他去犯罪。

貪慾世俗魔鬼是人類的三個仇敵，它們給人誘感，引人犯罪。

誘感是三仇引人犯罪的方法，所以誘感不是罪，因為人犯罪通常經過三個階段，誘感是犯罪的前引。

1. 有不好的思念或想像：這是誘感。

2. 覺到從不好思念或想像中產生的快樂：這仍是誘感，因為人覺到快樂沒有罪，人要快樂纔犯罪。

3. 順從這不好的思念或想像：這纔是罪。

誘感不是罪，順從誘感是罪，所以有了誘感便該堅決地去拒絕它，這樣，誘感不但不能害我們，反堅固我們的德行，加增我們的功勞。

## 大罪

### 定義

大罪是在大事上，明知故意，違背天主的命令。因此，做成一個大罪，該有以下三個條件

一 在大事上：大事就是重大的倫律。

1. 對於性律方面：良心指示給人什麼是大事：譬如殺人，偷一百個法幣，人都知道是  
大事。

2. 對於天主和教會的命律：天主默示人或教會告訴什麼是大事：譬如主日上不望彌撒，  
一年不開四規都是大事。

二 明知：犯罪時，明白知道倫律的重大。

三 故意：就是完全留意，兼完全自主地順從的。所以人在半醒半睡中，或沒有完全留意，  
，或一時受了貪慾猛烈的衝動，甚至他的欲司不完全自主，人在這種情況下犯罪，不  
能稱他是完全故意犯的。

## 害 處

大罪的害處是：

1. 失落天主的寵愛，和自己所立的功勞，並失落升天堂的名分；因此大罪也叫死罪，因  
為有大罪的人，沒有超性的性命，不是天主的義子，不能立什麼常生的功勞，走天堂  
的道路，如同已死的人，不能行走做事一樣。

2. 擔負下地獄的罪債。

## 小 罪

## 定義

小罪是在小事上明知故意，違背天主的命令；又在大事上，或沒有完全明知，或沒有完全故意，違背了天主的命令，也是小罪。因此人犯小罪：

1. 幾時違背的倫律不是重大的。
2. 幾時倫律是重大的而人沒有明知它的重大。
3. 幾是倫律是重大的，人又明知它的重大，却沒有故意去犯。

## 害處

小罪的害處是：

1. 減少愛天主的愛情，使人漸漸無力抵抗誘惑，容易陷入大罪。
1. 擔負現世或在煉獄裏該受的罪罰。

## 七罪宗

七罪宗是七個犯罪的傾向，又是一總罪惡的根原。

七罪宗是驕傲，慳吝，邪淫，嫉妬，貪饕，忿怒，懶惰。

## 驕傲

定義

驕傲是過分看重自己，因此：

1. 驕傲人喜歡過分誇獎自己的美善，不想天主是自己美善的根原而歸榮給天主。
2. 驕傲人連自己沒有的美善也以爲有。
3. 驕傲人妄想自己比別人強，形容別人的過失而忘却自己的過失。

效果

驕傲的效果是

1. 奢望：驕傲人常想在別人的上面去指揮別人。
2. 自恃：驕傲人自信太過，所以連自己力量够不到的事情也要冒險去辦。
3. 虛榮：驕傲人常求外面耀眼光榮，圖好名聲，望人尊敬。
4. 誇張：驕傲人出口閉口總是講論他自己的身世，事業，功績。
5. 矯飾：驕傲人張揚自己沒有的德行。
6. 固執：驕傲人常堅執着自己的意見，不管對不對，總不肯讓步。

克治方法

驕傲的克治方法就是：想自己的軟弱，自己的過失，世物的虛無，基多的謙遜。

相反德行

驕傲的相反德行是謙遜：謙遜人實在認識自己，認識自己的美善，也認識自己的過失，把

一切所有的美善歸給天主而讚美他，感謝他。

## 慳 吝

### 定義

慳吝是過於貪戀錢財，和一總世物。

愛世物，求世物而善用之，本不是惡事。但過於愛，過於求，甚至為世物而生而活，不肯犧牲一些去行愛人工夫，這纔是罪惡。

### 效果

慳吝的效果是

1. 對人不公道：慳吝人用欺騙，敲詐，偷竊等手段來積聚財物。
2. 對窮人和苦人硬心：慳吝人不肯拔一毛去救濟他們。
3. 忘記天主，忘記永遠：慳吝人的天國就是現世。

### 克除方法

慳吝的克除方法是默想世物的虛假，死時的分離，基多的貧窮。

### 相反德行

慳吝的相反德行是不把世物掛在心上，離棄世物，慷慨解囊，行哀矜的工夫。

## 邪淫

### 定義

邪淫是貪圖相反第六誠第九誠的快樂。它的相反德行就是貞潔（參看本冊第十五章）

## 嫉妬

### 定義

嫉妬是難受別人的美善，好像別人的美善損害自己的美善一樣；喜歡別人的災難好像別人的災難加增自己的幸福一樣。

這裏要注意的，就是嫉妬不是競爭，因為競爭是一個正當的情緒，它鼓勵人用正當的方法去效法他人的美善，使能同他相等，或竟勉力勝過他。

### 效果

嫉妬的效果是

1. 毀謗，冤枉。
2. 爭吵，仇恨，甚至謀害別人的性命。

### 克治方法

嫉妬的克治方法是默想聖教會是一個奧體，信友是血脈相通的肢體。

## 相反德行

嫉妬的相反德行是友愛：樂人之樂，憂人之憂。

## 貪饕

### 定義

貪饕是在飲食上，不按情理，貪求口腹的快樂。因此

1. 在喫上，貪饕人或在分量上過度，就是喫的越多越好，或在品質上過度，就是喫的越美越好。

2. 在飲上，貪酒人飲酒過度，飲的頭昏目眩，胡言亂語，甚至不省人事。

貪饕，若不犯誡命，不害身體，是個小罪；但若人明知噓了酒要不省人事而仍去噓飲，便犯大罪。

### 效果

貪饕的效果是

1. 不守聖教會規定的大小齋期，無力去行敬主的神業工夫。

2. 貪酒的效果更利害：爭吵，邪淫，身體衰弱，明悟昏聩，家庭不和，子女軟弱。

### 克治方法

貪饕的克治方法是默想貪饕對於肉身，明悟，愛欲所發生的害處。



相反德行

貪饕的相反德行是節德，節制飲食。

忿 怒

定 義

忿怒是碰着不如意的事，就心裏惱恨，口裏咒罵。

忿怒同義憤有分別：義憤是見了罪惡，發生的惱恨情緒，所以義憤是德行，聖經上也記載天主對於罪人發義憤（聖咏，百伍，四十），耶穌對於聖殿中的買賣人發義憤（賈，念壹，十二），因此父母見了子女犯過，師長見了弟子做錯，不但是可以，而且是該當發義憤去責罰他們。

效 果

忿怒的效果是咒罵，吵嘴，動武，結仇，報仇，所以忿怒能叫人陷入大罪。

克治方法

忿怒的克治方法，是壓制初起的忿怒，回憶耶穌的教訓：『你們該愛你們的仇人，恨你們的，你們要待好他們』（賈，伍，四十四）

相反德行

忿怒的相反德行是良善，安心為主忍受一切。

## 懶惰

### 定義

懶惰是過於貪安逸而不盡好自己的本分。

### 效果

懶惰的效果是耽誤靈魂和肉身的事，開罪惡的門路，俗語上說：『空閒是萬惡之母』。

### 克治方法

懶惰的克治方法是默想工作的緊要和懶惰的害處。

### 相反德行

懶惰的相反德行是勇德，是不怕勞苦，不怕患難，勇敢盡本分。

## 善情善志

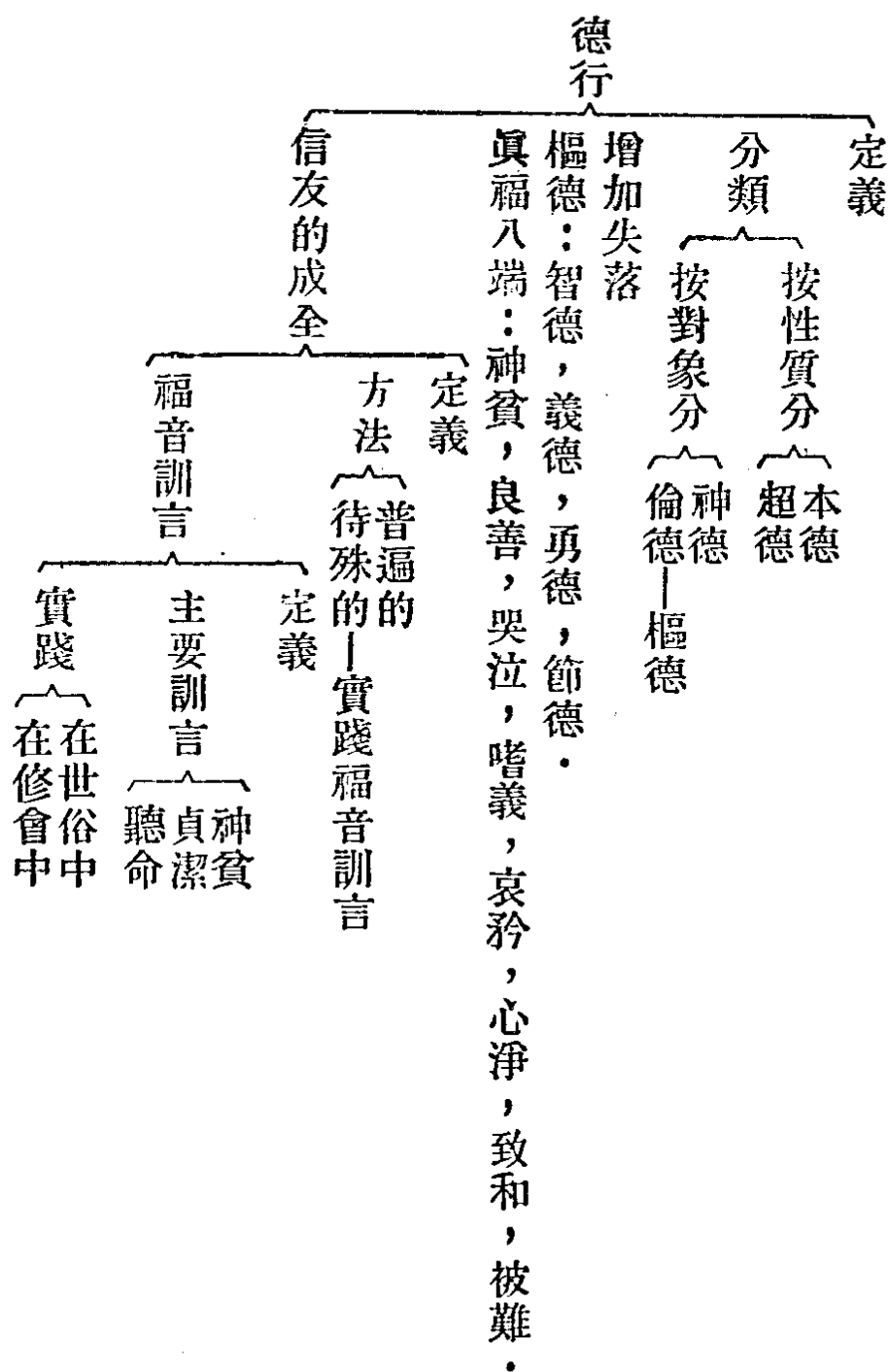
1. 我寧粉身碎骨再不敢犯罪去凌辱天主。
2. 誰在微小事上忠信，在大事也忠信（路，拾陸，十）
3. 爾免我債如我亦免負我債者。

## 問題

1. 何謂罪？——試述罪的分類。——何謂作爲罪？——何謂不作爲罪？——怎樣計算內行罪的數目？——怎樣計算外行罪的數目？
2. 何謂罪根？——有幾種？——誘惑是什麼？
3. 何謂大罪？——何謂小罪？——試述大小罪的害處。
4. 何謂七罪宗？——試述各罪宗的意義，效果，克除方法，相反德行。

# 第七章 德行

## 提 要



## 定義

德行是避惡行善的習性。

因此，德行是一個向善的準備，所以這個準備不論是天主賦給的，或是從多行善工習成的，總是一個叫人容易行善的能力。人受了原罪的帶累，作惡較行善更是便易，所以行善總該努力奮鬥；修德就是增強這奮鬥的能力，使避惡行善日趨便易。

## 分類

德行可分多種

一 按原因分，有：

1. 本德；本德是本性所有的美善習性，因為人，靠着本性的能力，多行善工而成習慣，使容易發出本性的美善行為，而合乎本性的終向；譬如哀憐窮人而行施捨。

2. 超德；超德是天主所賦的美善習性，使人能發超性的行為，合乎超性的終向。

附註：

人在第一次致義時（就是說教外人在發上等痛悔時，或在領受聖洗時），領受天主的寵愛，而在本性性命外得到超性性命，換句話說：人本來是靈魂和肉身結合成的，現在有了寵愛，便成天主的兒女，而有超性的終向，就是說將來能享見天主性體的福樂；所以天主賦給的超德，叫人能發出超性的行為，合乎超性的終向，就是叫人能做天主兒女的行為，而將來能得到天國的產業，享見天主性體的福樂。

## 樞 德

二 按對象分，有：

1. 神德：神德是直接歸向天主的美善習性：就是信，望，愛三神德。
2. 倫德：倫德是直接歸向倫理的美善習性，間接也歸向天主：就是孝，悌，忠，信，禮，義，廉，恥等倫德。

## 增加失落

各種德行都能增加，失落。

1. 本德：本性獲得的習性，常因練習而增加，因不練習而減少，甚至能完全失落。
2. 超德：超德是天主寵愛的效果，所以寵愛增加，超德也隨着增加，因此祈禱，善工，聖事都是增加寵愛的方法，也是增加超德的方法。

靈魂上的寵愛是有增無減的，所以超德不能減少；不過人若多犯小罪，修德的神力便減少，修德的阻碍反增加，所以小罪不能減少超德，不過使人難於修德。

人犯大罪，便失落寵愛，因此，除了信望二德外超德也失落；若人再犯相反信德和望德的罪，那末連這個德行也完全失落。有大罪在身的人，雖仍保着信望二德可是不能發信望二德而立常生的功勞。不過能發信望二德預備回頭改過，再獲寵愛的恩寵。

倫理的德行本來有多種，如同古書上說的孝悌忠信，禮義廉恥是。

一總倫德中間，有四樣主要的德行，叫做樞德。因此，這四德是一總倫德的樞要，指導我們把日常的生活如何合乎倫律。

四樞德就是智勇節義。

## 智 德

### 定 義

智德是叫人在行事中，分別邪正——就是那合乎倫律者，那違乎倫律者，——而有所選擇，使人能妥當走事主救靈，修德行善的道路。

### 分 類

1. 叫人判事有正確的觀念。
2. 叫人舉止言語有合理的態度。

### 相反過失

1. 失之不及者：躁妄，怠忽，倉皇，無恆。
2. 失之太過者：奸詐，文飾，俗見。

## 義 德

## 定 義

義德是教人按各人的名分，寬待別人的德行。所以

一 義德教人該怎樣盡好恭敬天主的本分。

二 義德教人在社會上同別人交接來往之中，該怎樣做纔好。

義德可分：

1. 交易義：交易義教人在社會中，同人往來，該彼此尊重各人的權利。

2. 守法義：守法義教人尊重國家的法律，盡好國民的責任。

3. 均派義：均派義教國家對於國民，長上對於屬下該怎樣賞罰嚴明。

## 附 德

### 一 對長上

1. 信奉真教。

2. 孝親敬長。

3. 盡忠報國。

### 二 對人：

1. 誠實：就是不叫人誤會。

2. 知恩：就是受恩不忘報。

3. 義憤：就是力拒無理之害。



## 勇 德

### 定 義

4. 和愛：就是待人和藹。
5. 洪量：就是慷慨解囊，調濟貧苦。
6. 慈悲：就是憐憫別人身靈的災難而出力輔助。

勇德是得勝阻止善工障礙的德行，智德指示善事，勇德做成善事。

### 附 德

1. 曠達：就是不怕艱難，喜做大事。
2. 忍耐：就是安心承受患難。
3. 有恆：就是行善時雖有患難，仍不灰心，努力幹着。

### 相反過失

勇德的相反過失是

1. 懦怯：就是遇着小難，便畏縮不前。
2. 卑怯：就是遇着畧大一些患難，便放棄職任。
3. 膽大妄爲：就是不顧危險，貿然做事。

## 節德

定義

節德是教人按正理管束貪嗜覺樂的德行。因此節德可分

1. 節食：就是不該貪饕。
2. 節飲：就是不該貪酒。
3. 節慾：就是謹守第六誠和第九誠。

附德

1. 遏慾：就是堅決遏制慾火。
2. 溫良：就是抑制忿激的情緒。
3. 端正：就是節制全身舉止。
4. 謙遜：就是抑制好高的情緒。
5. 知度：就是求學求識合於正度，不去過分尋求新奇。

## 福音經的真福八端

真福八端是耶穌在山中教訓民衆時，指示的八個獲得天主真福的方法（賈，伍，三，十一）。

1. 神貧的人——就是不貪戀世物的人——是有福的，因為天國是他們的。

2. 良善的人——就是隨從主命，與世無爭，與人和睦的人——是有福的，因為他們將得土地。

3. 哭泣的人——就是在世上受苦遭難，仍聽天主聖意的人——是有福的，因為他們將受安慰。

4. 慕義德如飢渴的人——就是盡心竭力專務成全靈魂的人——是有福的，因為他們將得飽飫。

5. 哀矜的人——就是愛憐別人的神形痛苦而出力幫助的人——是有福的，因為他們將受哀矜。

6. 心裏潔淨的人——就是心無惡念，身無罪愆，毒恨一切罪惡的人——是有福的，因為他們將看見天主。

7. 致和的人——就是主持正義，勸睦鄰里，傳播和平的人——是有福的，因為他們將稱為天主子。

8. 為義而被窘難的人——就是寧受世人的批評，譏諷，毀謗，凌辱，却不願相反信德而抹沒良心的人——是有福的，因為天國是他們的。

## 信友的成全

### 定義

信友的成全是信友能達到的最高愛德。（愛德包含兩樣，第一是愛天主，其次是愛人。）因此爲得成全，該把愛主的熱情，做我們思言行爲的唯一準則，就是說：愛天主所愛的，願天主所願的，惡天主所惡的，恨天主所恨的。

### 方法

成全的方法就是除去一總阻人愛主的阻礙，利用一總助人愛主的幫助，因此，人願達到成全，一方面該遠離犯罪的機會，割絕貪戀世物的慾情，另一方面該勉勵修德行善。

1. 普遍的方法：就是做效吾主耶穌的言行，聖伯多祿叮囑信友說：『基多：給你們留下榜樣，叫你們跟着他的足跡走去』（祿前，貳，二十一）

2. 特殊的方法：就是實踐福音的訓言。

## 福音訓言

### 定義

福音訓言是一總耶穌在聖經上勸人遵行使人能得更大成全的訓言。

訓言和命令是不同的，因爲訓言是勸人遵行的，所以人不遵行不一定犯罪；命令是命人遵行的，所以人不遵行便犯罪。

福音訓言在聖經上記載的有許多，可是按一般神學家的意見，大致可分三種主要的訓言，就是神貧，貞潔和聽命。

## 存在的理由

人自元祖犯了罪，便染上原罪的污點，因此作惡常較行善容易；後來耶穌降生救世，人便得寵愛，再成天主的兒女，可是私慾偏情常在心中，引人犯罪作惡，因此人要修德，終須奮鬥，才能獲得行善的習慣。

人在世上，居於天福和世福的中間，居於愛天主和愛世物的中間，人不能兼得二者，終須擇定其中一個：終須按着正理，選擇天福，一心愛慕天主；終須按着正理，棄絕世福，厭惡世物，厭惡財帛，覺樂，榮耀；因此人該攻打眼目的貪慾，肉情的貪慾，生活的驕傲（一若，貳，十六），修神貧，貞潔，聽命三個德行。

1. 神貧：耶穌說：『財主難進天國』（馬，拾玖，二十三）因為人過分貪戀現世的財帛，便容易把永遠的大事忘下：『你的財寶在那裏，你的心也在那裏』（馬，陸，二十一）所以人肯為天主甘心棄絕財帛，行哀矜，把財帛施給窮人，甘心貧窮，他的心便容易歸向天主而修成全的德行。

2. 貞潔：聖保祿宗徒說：『沒有妻子的人，是為主的事顧慮，想法子叫主喜歡；有妻子的人，是為世界的事顧慮，想法子叫妻子喜歡，他的心分開了』（格前，柒，三十二，三十二）。所以守貞比嫁娶更好，因為守貞的人，心專一，能全心全力愛主在萬有之上。

3. 聽命：在人身上最尊貴的是自主權，叫人最難犧牲的也是自主權，所以人肯壓服驕傲，犧牲私意，服從天主和天主的代表，喜歡遵行他們的命令：這是最叫天主喜歡，又

是最使人直達成全，因為承行天主的命令是最成全的德行。

## 實踐福音訓言

### 壹 在世俗中

福音訓言不是會士才該完全實踐，信友在世俗場中也該按着各人的地位盡力遵行，因為吾主耶穌對民衆說：『你們該是成全的，如同你們天上之父，一樣成全』。（瑪，伍，四十八）所以信友該守：

1. 神貧：就是不該過分貪戀財帛，不該尋取不義之財，該完全遵守第七及第十兩條誡命，該勤行哀矜賑濟窮人。
2. 貞潔：未成婚的男女和鰥夫寡婦都該如同發貞潔願的會士一樣，謹守第六及第九兩條誡命。已成婚的男女，除了夫妻間生產兒女外，也該如同別人一樣守好貞潔的德行。
3. 聽命：就是該守好天主的誡命，另外第四誡，聖教會的規誡，和盡好自己日常的本分。

### 貳 在修會中

#### 1. 修會的地位

在修會的地位上，信友除了遵守天主誡命和聖教會規誡外，還該實踐福音訓言發神貧，貞潔，聽命三個聖願。

## 2. 修會

修會是聖教會所准定的一個社會，在這個社會中，每個會員——就是會士——該按着各會的規矩，發永久或暫時的三個聖願而勉力趨向成全。

## 3. 會士

會士是進修會，發三願，勉力趨向成全的信友；所以會士不一定是成全的人，而是趨向成全的人，因此會士一進會，便該努力克己苦身，祈禱工作，謹守會規，專心愛主，在成全道上，勉力前進。

## 4. 三願

### 一 神貧願

照各修會的規矩，各修會的神貧願不是一樣的，有的寬些，有的緊些，因為各修會的宗旨不同，而各修會的事業也不同。

發神貧願的要旨是許給天主，棄絕有東西的名分，或是至少不能隨意使用，如同自己的一般，因此會士發了神貧願，不能有什麼，也不能得什麼，當作自己的；不拘什麼東西，不能自己做主，不能隨意使用，必該請長上的命纔好。

### 二 貞潔願

發貞潔願是許給天主終身不嫁娶和終身不犯第六誡及第九誡，假使犯了，除犯誡罪，又有犯願的罪。

### 三 聽命願

發聽命願是許給天主聽長上一總合乎會規的命令，因此幾時長上因這願的力量，出什麼合乎會規的命令，會士發了聽命願，該常常聽從；不聽從，在天主前背約，便有犯願的罪。

### 善情善志

1. 我該努力發奮日進於善。
2. 我該勤行善工，使人們見了能讚美天主。
3. 若使天主格外加恩，召我進會修道，我切勿裝聾，該勇敢欣勤，追隨聖召。

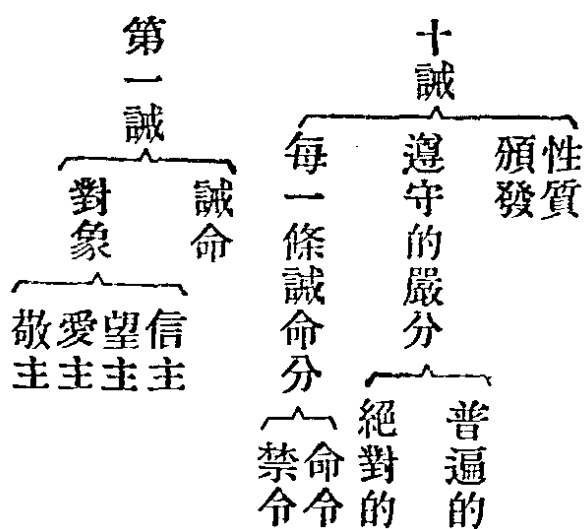
### 問 題

1. 何謂德行？——試述德行的分類。——何謂本德？——何謂超德？——何謂神德？——何謂倫德？
2. 德行能增加失落麼？——怎樣能增加或失落？——超德能減少麼？
3. 何謂樞德？——試述各樞德的定義，分類，附德及相反過失。
4. 試述真福八端，試述信友的成全。
5. 何謂福音訓言？——主要的訓言是那三種？
6. 怎樣能在世俗中或修會內實踐福音訓言？



# 第八章 十誠——第一誠

## 提要



## 甲 十誠概論

### 性質

天主造了元祖父母，便出令禁食知善惡樹上的菓子，又在他們的良心上，刻着倫律叫他們遵守；但元祖犯罪之後，人性敗壞，日染惡習，順從偏情，相反倫律。因此，天主頒發十誠，

把刻在心中的倫律刻在石版上交給梅瑟，使人們見了，可以勉力遵守。

## 頒 發

義辣爾百姓出埃及後來三個月，方纔到了西乃山脚下，梅瑟上山，天主命他去告訴義辣爾百姓道：『你們親眼見了，我怎樣待埃及人，怎樣保護你們，倘使你們聽我的話，守好我的規誡，你們便是我寵愛的百姓』。梅瑟把天主的話傳給百姓，百姓聽了，都同聲答應說：『我們都願遵行』。天主又命梅瑟道：『你去叫他們，今天，明天，後天，一連三天，該當預備的潔淨淨』。到了第三天，天上閃起電來，打起雷來，天主就把刻在石版上的十誡交給梅瑟：

1. 我是主，是你們的天主，在我台前，不要敬拜邪神，也不要做偶像來恭敬，如同恭敬我一般。

2. 也不要無事空稱天主的聖名。

3. 要記得守罷工的日子。

4. 要孝敬父母，在世可得長壽。

5. 不要殺人。

6. 不要行邪淫。

7. 不要偷盜。

8. 不要妄證。

9. 不要貪他人的妻子。

10. 不要貪他人的房屋田地，僕婢牛驢，和別的東西。

上邊十誠共分兩段：前三誠是關於我人對天主應盡的本分，後七誠是關於人與人之間，及人對自己應盡的本分。

耶穌在世又把這十誠重行准定頒發。

## 嚴 分

十誠是倫律的規條，所以如同倫律一樣，有命人遵守的嚴分。

### 十誠的嚴命

一 是普遍的：就是說：一總人都該守十誠

二 絕對的：就是說：沒有人能修改和寬免這十誠。聖教會也只有詮解誠命的權柄。

### 每誠的部分

雖說十誠的嚴命是普遍的，絕對的，但我們又可把每條誠命分作兩部分來講，一部分是命的，一部分是禁的。

1. 禁的部分是命人時時刻刻該遵守的：例如不該凌辱天主一條是禁令，因為總沒有一個時候，人可以凌辱天主的。

2. 命的部分是命人遵守的，但不是命人時時刻刻遵守的，例如敬主一條是命令，因為人不

是該一天到晚行敬主的禮節。

## 乙 第一誠

一欽崇一天主萬有之上。

第一誠的原文是「除了我以外，你不可有別的神。你不可雕刻偶像……你不可跪拜那些像，也不可事奉它」（出，貳拾，三—四）。

那時候義辣爾百姓和埃及人雜居一處，常有敬拜偶像的危險，所以天主禁止敬拜偶像；聖教會傳揚後，在奉教的國家中，沒有敬拜偶像的危險。所以第一誠便改作：「欽崇一天主萬有之上」。

## 對象

敬主愛主是第一誠的對象，但在敬主愛主之前，先該信主望主，所以我們下邊依次講解信德，望德，愛德，敬德。

## 善情善志

1. 凡敬畏天主及遵行他道的人是有福的（咏，一二七）
2. 我該全心全靈全意愛天主在萬有之上。

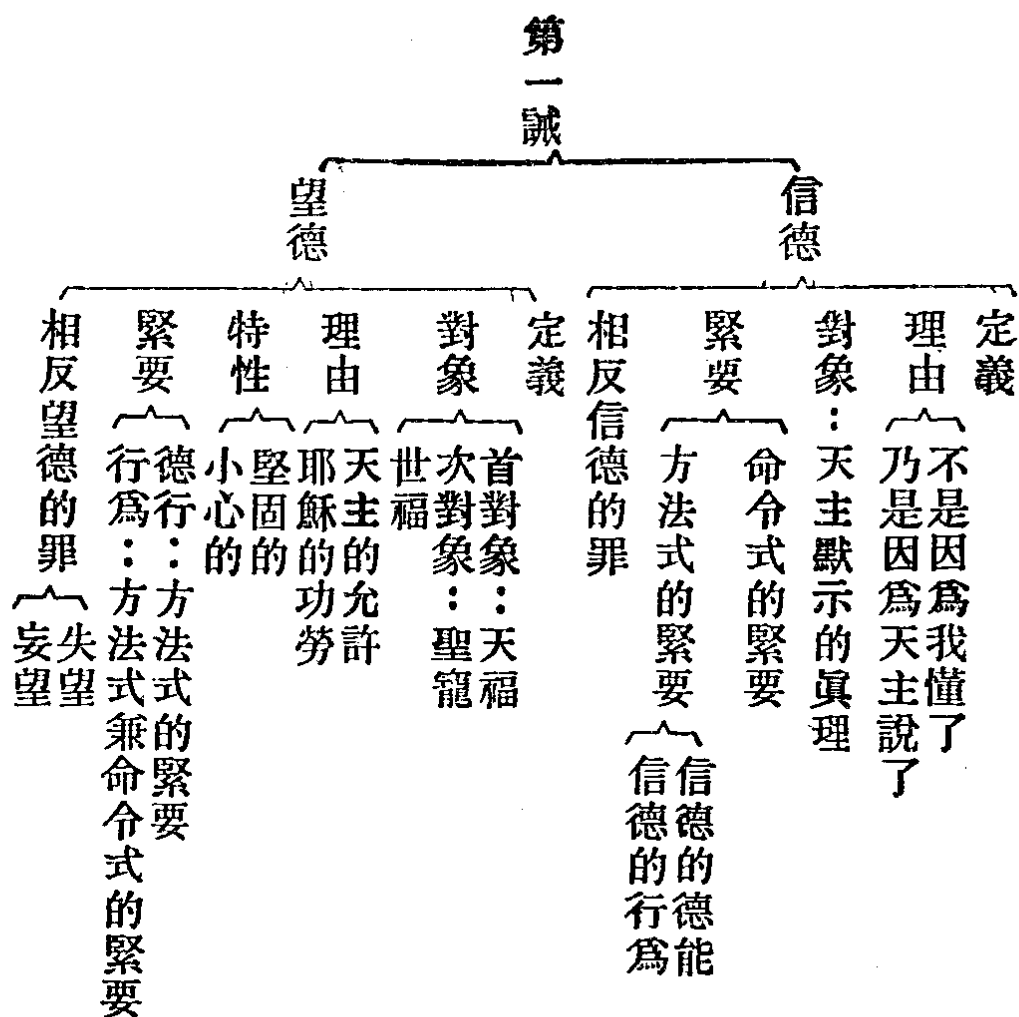
3. 守好天主誠命的人才是真愛天主的人。

## 問 題

1. 何謂十誠？——在什麼時候頒發的？——同良心上的倫律有何分別？
2. 人有遵守十誠的嚴分麼？——何謂禁令？——何謂命令？
3. 第一誠是什麼？——現在聖教會准定的第一誠和梅瑟頒發的第一誠有何分別？——試述第一誠的對象。

# 第九章 第一誠 續 信德——望德

## 提要



## 甲 信德

### 定義

信德是直接歸向天主的超性德行，使人全信天主所啓示的道理，因為天主是不能錯誤的，又是不肯誤人的。因此，信德是

一 一個德行，就是說：信德是叫人發信仰的習性。

二 一個超德，因為

1. 信德的原因是超性的，就是說：人不能按着本性的能力，多發信仰去得到信德；信德是天主賦注的恩寵。

2. 信德的對象是超性的，因為信德的對象是天主啟示的真實。

3. 信德的理由是超性的，因為人信仰的理由是天主的威權。

### 理由

信德的理由不是因為我懂了，我信；乃是因為天主說了，我信；天主是至真的，是不能錯誤的，他不能受騙，也不能騙人，所以他說的常是真實，因此，我信，我堅信。這樣看來，信德的理由是天主的威權，是至真至實的天主的威權，是不能錯誤的天主的威權。

## 對 象

信德的對象，大概說起來，是一總天主所默示的真理，換句話說：就是天主的先知或天主的聖子宣講的真理；但事實上，通常信友，為知道天主默示的真理，不是一件易事，所以天主建立聖教會，叫它指示他自己所默示的一總真理，因此聖教會是信德的準則，就是說：我們該信聖教會命我們信的真理。

信理稱為

1. 天主默示的信理：就是天主，在聖經上或在聖傳上，默示的道理。
  2. 公教制定的信理：就是天主默示而又經聖教會制定的道理，這種道理也稱做信條，信道。
- （參閱上冊第一章）

## 信德與學問的關係

信德和學問的關係，華諦岡公會議說的很明白很詳細；今分段伸說於下：

### 一 信德和學問的對象不同：

1. 信德的對象是天主默示的真理，而天主默示的真理包含兩種：一種是由性光能認識的真理，一種是經天主默示了，人仍不能洞悉它內容的真理。
2. 學問的對象是由性光能推悉的真理。



二 信德和學問的和諧：華諦岡公會議說：「信德雖超出性光，但信德和性光，並非是互相牴牾的，因為默示與蹟者，賞賜信德者和賦與性光於人心靈者，是同一天主，天主不能自背，而真理和真理又不能互相矛盾；並且信德和學問不但相反，且彼此相助，因為學問可以闡明信德的基礎，研究超性的事情，而信德能維持性光，救免學問的錯謬」。

## 信德的緊要

緊要分兩種：

1. 命令式的緊要：就是因命令而成為緊要，所以或不知，或不能，不因已過而不為者，仍能得達終向。

2. 方法式的緊要：就是不因已過，或不知，或不能，而不用方法，不能達到終向。

一 信德的德能：信德的德能為兒童和成人是方法式的緊要，所以無信德的德能，便不能救靈魂。

二 信德的行為：信德的行為為成人是命令式兼方法式的緊要：

1. 方法式的緊要：聖保祿宗徒說：「沒有信德，萬不能悅樂天主，誰親近天主，就該信他實有，又該信他對於尋找他的人，他必賞報」（赫，拾壹，六）。不能悅樂天主，就是不能救靈，所以無信德，人便不能救己靈魂。脫利滕公會議也說：「信德是致義的根原」

，致義是同天主和好，當然天主先該實有，所以爲成人，無信德，不能救靈；爲罪人，無信德，不能改過遷善；爲義人，無信德，不能保存義德，因爲義人因着信德生活（羅，壹，十七）。

2. 命令式的緊要：信友該發信德：

（1）在開明悟的時候。

（2）在受相反信德誘惑的時候。

（3）在生前好幾次。

（4）另外在死時。

信友不但該在內心發信德，還該在外面發顯信德：

（1）幾時盡本分就是發信德，譬如望彌撒，開四規：

（2）在聖教艱難時，幾時有權的官長逼着背教，就不該默從，該外面堅持信德。

（3）幾時發顯信德能立好表樣，引人信從聖教。

## 相反信德的罪

壹 相反信德能是

1. 因着不作爲：譬如不肯或疏忽學習道理；幾時該發信德而不發信德。

2. 因着作爲：譬如否認幾端信道（信異端）或一總信道（背教）。

念妨害信德的書籍；若無正當理由，常和外教人或異教人往來，以致有失落信德的危險；故意疑惑信道……都犯相反信德的罪。

## 貳 重大

一 背教常是大罪。

二 信異教：

1. 明知故犯信異教常是大罪。

2. 不知錯誤去誠信異教者能不犯罪；但若疑惑自己信的異教，便該着手尋求真實；若不尋求，便有罪，而罪的輕重該看疏忽尋求的大小。

三 疑惑信道：

1. 積極的疑惑就是判斷信道是該疑惑的，這常是大罪。

2. 消極的疑惑就是對於信道不加可否，這是相反內心信德的罪。

## 乙 望德

## 定義

望德是直接歸向天主的超性德行，使人因天主的仁慈，倚靠耶穌的功勞，盼望天主生前賞賜要緊的聖寵，死後賞賜永遠的真福，因此望德是

## 對 象

望德的對象有

1. 一個德行：就是說：叫人發盼望的習性。
2. 一個超德，因為
- 一 望德的原因是聖寵。
- 二 望德的對象是天堂。
- 三 望德的理由是天主忠信的允許。

一首對象：望德的首對象是在天堂上享見天主：天主是無窮美善，所以唯有他才能滿足我們的願望。

二次對象：望德的次對象是聖寵，就是寵愛和寵佑，換句話說：就是一總助人獲得天主的方法。

世福也能做望德的對象，因為凡不害我們靈魂且能幫助我們獲得天堂的事情，都可以盼望

## 理 由

望德的理由是

1. 天主的允許：天主是忠信的，所以他必賞賜他所允許的；天主又是全能的，所以他能賞

## 特 性

賜他所允許的；天主又是全善的，所以他肯賞賜他所允許的。

2, 耶穌的功勞：元祖犯罪，人便是天主的仇人，不能盼望天主許下的恩寵；耶穌降生行救世的工程，便把它完全掙下，不過耶穌定下一個條件，就是人該自己勉力行善，纔能去領受天主許下的恩寵。

1. 望德該是堅固的：世人許下一個恩典，不一定要賞賜，就是要賞賜，也不一定能賞賜，就是能賞賜，也不一定肯賞賜；天主是全善全能的，所以他必賞賜他所許的，所以我們的望德該是堅固的。

2. 望德該是小心謹慎的，因為天主必賞賜他所允許的，但人是軟弱的，自己不知道能否恒心至終，能否帶着寵愛去見天主，所以我們的望德該是小心謹慎的。

## 緊 要

1. 盼望的德行是緊要的，是方法式的緊要，因為它是同寵愛不能分離的。

2. 盼望的行爲對於成人是方法式兼命令式的緊要，所以人該發望德，另外在開明悟後，重病時；受相反望德的誘惑時，在生活艱難時，更該發望德

## 相反望德之罪

相反望德之罪有二：就是失望和妄望。

一 失望：失望是

1. 故意想誘惑極多，自己軟弱，必不能救靈升天。
  2. 想自己罪大惡極，必要下地獄，也就不盼望升天堂。
- 失望本是大罪，它引人灰心行善，因此，人便不勉力向善，順着偏情，只向地獄走去。
- 失望不是

1. 一時的敗興：因爲人在逆境中，覺到患難過大，不能擔任，便敗興；但轉眼就振作精神，勇敢擔當一切，好像一切都是天主賞賜的立功機會一般。
2. 過分懼怕地獄的情緒：因爲人自己軟弱，雖過分怕犯罪下地獄，但仍不失倚靠天主聖寵的幫助。

二 妄望：妄望是

1. 單靠天主仁慈寬赦，胆大妄爲，不肯改過。
2. 妄恃自己的力量，不求天主的幫助，冒失做事，投入犯罪的機會中。

善情善志

1. 求天主：增加我的信德，堅固我的望德。
2. 我定志總不閱讀相反信德的書籍。

3. 在一切困難中，我堅信天主上智的安排。

## 問 題

1. 何謂信德？——信德的理由是什麼？——信德的對象是什麼？——信德的準則是什麼？

2. 何謂天主默示的信理？——何謂公教制定的信理？

3. 試述信德與學問的關係。

4. 試述信德的緊要。——信德的德能是緊要的麼？——信德的行為是同樣緊要的麼。——幾時該發信德？——為何信德的行為是方法式的緊要？——幾時在外面該發信德？——該信那幾端基本道理？

5. 試述相反信德的罪。

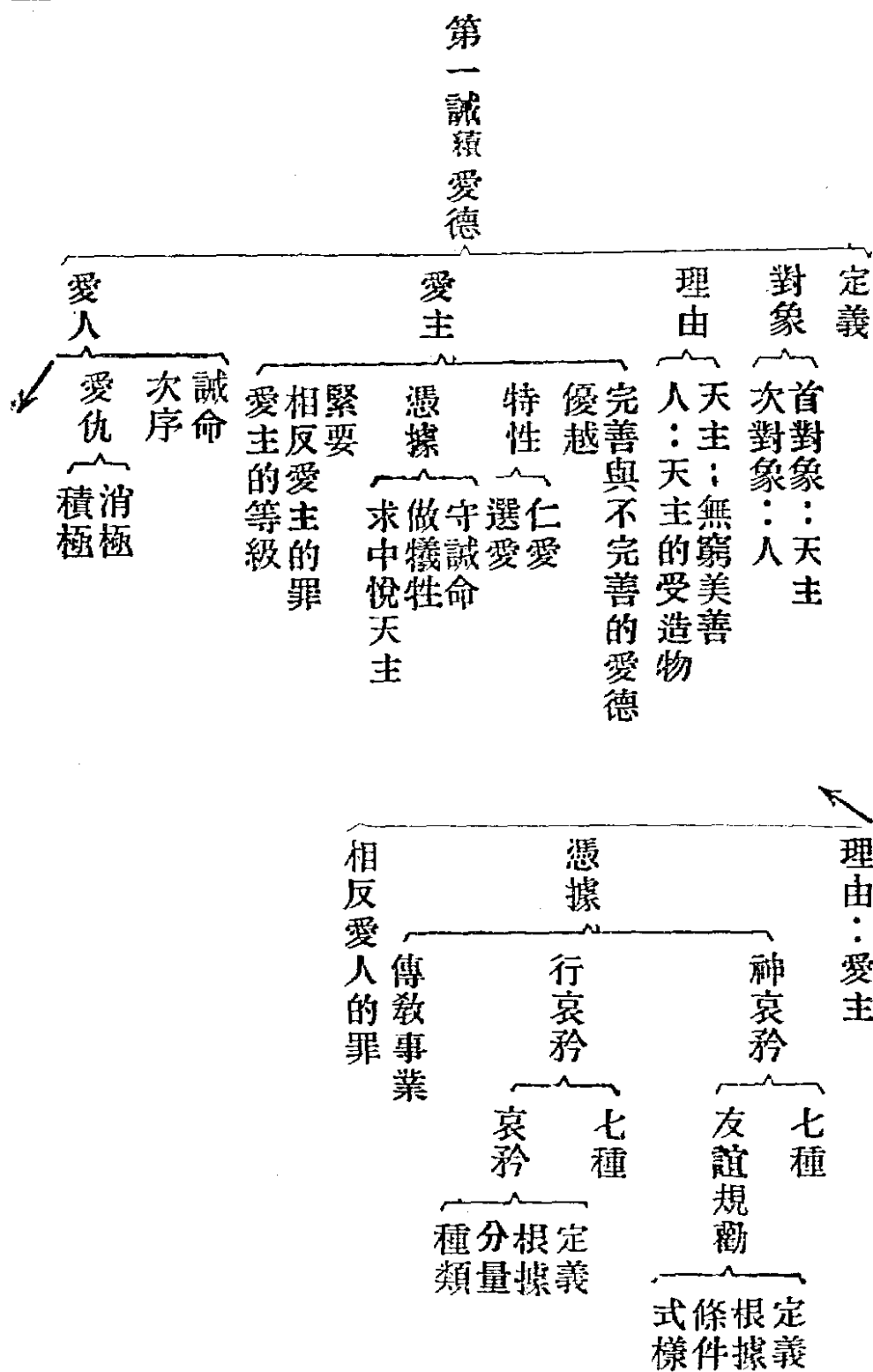
6. 何謂望德。——望德的對象是什麼？——它的首對象是什麼？——它的次對象是什麼？——望德的理由是什麼？——望德的特性是什麼？

7. 望德是緊要的麼？

8. 試述相反望德的罪。——何謂失望？——何謂妄望？

# 第十章 第一誠 續愛德

## 提 要





## 甲 愛德

### 定義

愛德是直接歸向天主的超性德行，使人因天主無窮美善，愛天主在萬有之上，又爲天主而愛人如己，因此愛德是

1. 一個德行：就是叫人發愛慕的習性。

2. 一個超德：因爲

一 愛德的原因是聖寵。

二 愛德的對象是天主和天主所造的人。

三 愛德的理由是天主無窮的美善。

### 對象

1. 首對象是天主。

2. 次對象是人：是已獲得或能獲得天主的人，所以被罰在地獄裏的人不是愛德的對象，教外人却是愛德的對象，因爲教外人雖未信奉天主，可是在世時常能認識恭敬愛慕天主。

### 理由

1. 愛主的理由是天主無窮的美善，另外天主無窮的仁慈。
2. 愛人的理由是因為人是天主的受造物，是和我同受天主特恩的，是能到天上去享見天主本性本體的。

## 乙 愛主

### 完善和不完善的愛德

愛天主的目的不一，所以愛德也有完善和不完善兩種：

1. 完善的是愛德：愛天主是為天主而愛天主，就是說：愛天主是因為天主是無窮美善的，另外無窮仁慈的；這樣愛主的愛德就是完善的愛德。
2. 不完善的愛德：愛天主是為我而愛天主，就是說：愛天主是因為天主待我仁慈，賞我恩寵，賜我天福；這樣愛主的愛德不是仁愛，就是說：不是不顧自己利益，不是單為所愛者的美善而愛他，乃是慕愛，就是說：是因所愛者為我有益而愛他；這種愛德不是完善的愛德，可是它是合乎人求福的傾向，也是完善愛德的前引，所以不完善的愛德仍不失為超德。

### 愛德的優越

聖保祿宗徒說：『如今存在的有信望愛三德，三德中最大的是愛德』（格前，拾叁，十三），

因爲信德望德的存在，不過是在現世，而愛德是終不衰落的（同上，八）；人到了天堂，沒有信德，因爲已經而對面享見天主，也沒有望德，因爲已經獲得天福，只有愛德，因爲人永遠繼續不斷地愛慕天主。

## 愛德的特性

爲遵守愛德的德命，愛主的德行。

1. 該是仁愛，就是說：我們愛慕天主，是外爲天主無窮的美善，另爲天主無窮的仁慈而愛慕天主。

2. 該是選愛，就是說：我們該愛天主在萬有之上，這裏不是說：熱愛天主的情緒，該比較愛不拘什麼的情緒更熱烈，但是說：我們該常準備着，就是爲愛天主，要犧牲父母親友恩人或自己的性命，也是不推辭的。

## 愛德的憑據

我們知道自己有愛德：

1. 幾時我們遵守天主的誠命，因爲聖若望宗徒說：『愛天主這件事，在乎守天主的誠命』

（若一，伍·三）。

2. 幾時我們寧願犧牲一切，不願犯罪凌辱天主。

3, 幾時我們做事常求中悅天主的聖意。

## 愛德的緊要

壹 愛德的德能爲衆人是方法式的緊要。

貳 愛德的行爲：

一 爲已開明悟的教外者是絕對緊要的，因爲他們不愛天主，必不得赦罪的恩典。

二 爲已開明悟的信友是

1. 方法式的緊要：信友犯了大罪，若不能領受告解聖事，該發完善的愛德（上等痛悔）；若能領受告解，那末在領受時，至少該發不完美的愛德（下等痛悔）。

2. 命令式的緊要：信友該發完善的愛德：

（1）在開了明悟後。

（2）在臨終時。

（3）犯了大罪後，不能領告解，而該領受聖事時。

（4）一生中該發好幾次。

## 相反愛主的罪

相反愛主的罪是

1. 冷淡：就是不敬天主，不求天主。
2. 愛世物愛世人，超過愛天主。
3. 惱恨天主，就是看輕天主，去消恭敬他的禮儀，反對他的代表，攻擊他的教會：這都是很大的罪。

## 愛主的等級

### 愛主分三級

1. 是爲愛天主，寧願失落萬福，受盡萬苦，也不願犯一個大罪，凌辱天主。
2. 是爲愛天主，情願失落萬福，受盡萬苦，也不願犯一個小罪，凌辱天主。
3. 是爲愛天主，不論失落什麼福，忍受什麼苦，也不願耽誤中悅天主的事情。

## 丙 愛人

## 愛人的誠命

愛德的次對象是人。

人愛主而不愛人，不能算誠心愛主，聖經上說：『誰若說我愛天主，他却惱恨他的弟兄，他便是說謊話』（若一，肆，二十），所以愛主愛人的兩條誠命是不能分開的。

吾主耶穌在世上也三反四覆命人互相親愛的誡命。

1. 有一次，一位法律學士問他說：「師傅，法律上的誡命，那一條是最大的呢？」耶穌答說：「你當全心，全靈，全意，愛你的主，天主，這是最大的，也是第一條誡命；第二條，與第一條相似，就是你當愛人如己」（賢，貳拾壹，三十五—三十九）。
2. 耶穌在死的前一天晚上，叮囑宗徒們說：「我給你們一個新命令，要你們彼此相愛：，衆人因此，可以認出來，你們是我的門徒」（若，拾叁，三十四—三十五）。

## 愛人的次序

耶穌說的「愛人如己」的人是指一總人：換句話說：凡是人，都該愛慕；但這不是說：我們該一律愛人，因為愛慕友人，勝過愛慕仇人：這是理所當然的，所以我們愛慕和幫助別人的次序：

1. 在平常的時候，是妻子，兒女，父母，弟兄，姊妹，親戚，恩人，朋友。
2. 在急難的時候，是父母，妻子，兒女，弟兄，姊妹，親戚，恩人，朋友。

## 愛仇

愛人如己的人也包括仇人：這是耶穌的新命令。耶穌在山中教訓民衆時，說：「你們聽見說過『當愛你的近人，恨你的仇人』。我却給你們說：你們該愛你們的仇人，咒罵你們的，你

們爲他們祝福；恨你們的，你們要待好他們；欺負你們，毀謗你們的，你們爲他們祈禱；這樣，纔可以做你們天上父的兒女，因爲他叫太陽照善人，也照惡人；下雨爲義人，也爲不義的人』（賈，伍，四十三—四十五）。所以我們該愛仇。

愛仇的命令可從兩方面去分析：消極方面和積極方面：

### 一 消極方面

1. 不該恨仇人：我們能指責他們不良的行爲，駁斥他們相反教會和社會的謬說，但仇人是不該恨的。

2. 不該用不正當的方法願望仇人遭害和想法報仇，因爲仇人害我，我能用正當的方法，譬如到官長前去告他，也能願望他受應受的處分。

### 二 積極方面

1. 該寬赦仇人的凌辱：耶穌說：『你們不饒恕別人，你們的父也不饒恕你們的罪』（賈，陸，十五）。耶穌不但命人赦仇，還立表教人赦仇：他在山園中，稱負賣他的茹答斯做朋友（賈，貳拾，五十）；在十字架上，爲釘死他的劊子手，求寬赦（路，貳拾叁，三十四）。

2. 該同仇人和好：耶穌說：『你到祭台前獻禮物的時候，若想起來，你的弟兄有怨恨你的事，你擱下你的禮物在祭台前，先去同你弟兄和好了，再來獻你的禮物』（賈，伍，

## 愛人的理由

我們的愛德是神德，是超德，所以我們愛人的理由也該是超性的；因此我們愛人，唯一的理由不該是本性的，就是說：不該是因為這人待我好，這人討我喜歡，這人動我憐憫，但我們愛人是為愛主而愛人，是

1. 因為愛人的命令是耶穌的命令。
2. 因為一總人都是在天大父的兒女，都是耶穌用血價救贖的弟兄，都是為享受天堂上同一的福樂。

## 愛人的憑據

愛人如己不是說愛人完全如同自己，因為該愛自己的生命財產超過別人的生命財產，自己的靈魂超過別人的靈魂；愛人如己是說：我們怎樣愛己，也該怎樣愛人，愛己的愛不是空談的愛，是實事的愛，所以愛人也該如此，就是說話真實，願望別人得益並盡力幫助別人，所以真愛人者，必行神形哀矜幫助別人的身靈。

- 一、神哀矜：神哀矜是為靈魂的，主要者分七種：
  1. 啟誨愚蒙。
  2. 善言勸人。



3. 耐人侮慢。
4. 慰人憂苦。
5. 責人過失。
6. 恕人弱行。
7. 爲生死者祈求。

二 形哀矜：形哀矜是爲肉身的，主要者分七種：

1. 食飢者。
2. 飲渴者。
3. 衣裸者。
4. 慰問病人及在囹圄者。
5. 舍旅者。
6. 贖擄者。
7. 葬死者。

## 友誼規勸

### 一 定義

友誼規勸是從愛德產生的忠告，爲叫人改過或阻人作惡。

友誼規勸通常是父母師長朋友該盡的本分。

## 二 根據

友誼規勸是根據：

1. 性律：因爲人該在神形兩端上互相勸勉扶助。
  2. 神律：因爲耶穌說：『若是你的兄弟得罪了你，你去責備他』（賽，拾捌，十五）
- ## 三 條件

我有規勸別人的嚴分，幾時

1. 別人的過失該是確實的並是重大的。
2. 別人大致肯聽我的忠告。
3. 規勸別人不致發生甚大害處。

## 四 式樣

耶穌把規勸的式樣指給我們說：『若你的兄弟得罪了你，你就趁你和他獨在的時候，責備他；……他若不聽你，你就邀一個人同去；他若不聽他們，你就稟明教會』（賽，拾捌，十五—十七），所以規勸的層次是先在私下，次在一兩個人面前，末在教會（就是長上）面前。有時因特殊的環境，可以不按上述的層次，而去直接稟告長上；特殊的環境就是：

1. 事情已是大衆曉諭的。
2. 事情重大而不能久待的。

## 哀 矜

3. 私下的忠告是難奏效的，

### 壹 定義

廣意的哀矜是上述的神形哀矜。

狹義的哀矜是這裏要討論的哀矜，就是用財物來賙濟困苦的人。

### 貳 根據

行哀矜是信友應盡的天職，它根據：

#### 1. 聖經

耶穌對他的門徒說：『應當變賣你們所有的，行哀矜』（路，拾貳，三十三）。

耶穌許給行哀矜者天堂的賞報，他對他們說：『因為我餓了，你們給了我喫；我渴了，你們給了我嗑；我作客旅，你們收留了我；我無衣蔽體，你們給了我穿；我病了，你們看顧了我；我坐監，你們來探望我』（賢，念伍，三十五—三十六）。

耶穌也願儆戒不肯行哀矜，所以講了財主和拉匝祿的譬諭，說：財主死後下了地獄，因為他在世時不肯賙濟窮人。

#### 3. 聖傳

歷代祖師和聖師常勸富貴人把盈餘的錢財施捨給窮人。

教宗良十三世在「勞工通牒」上說：「倘除家中日常要需，及人情酬酢，一切雜費外，尙綽乎其有餘；則自所餘之中，取以救濟窮人，乃是人之天職……但此天職，倘遇人遭涸餒之災，燃眉之急，則於公義上，果有不得不盡者；設或見人苦況，尙未至於如此其窘迫，則於公義上，雖無盡之之必要，然爲基多之信徒者，於愛德上，自亦不可不盡。夫愛德之工，果不可以國法強人以行，然在人定之國法及議案之上，尙有天主耶穌基多之神律及聖意在，彼叮嚀反覆，訓人習行哀矜」（教宗良第十三勞工通牒，三十三—三十四頁）。教宗庇護十一世也在「四十年通牒」上說：「連盈餘的進項，也不許個人任意支配；所謂盈餘進項，就是爲度適宜生活所剩下的入款；因爲富人們有行哀矜，施恩惠的嚴重使命，譬如把進項用來發展實業的工廠，以產生有用的工作。」

### 3. 性理

世界是一個大家庭，所以人人都有彼此扶助的嚴分，因此，窮人不能生活，富人便該慷慨賙濟他們。

### 叁 分量

哀矜多少該看施哀矜者的財產和受哀矜者的需要去定斷：

- 一 施哀矜者的財產：行哀矜的原則是很簡單的：就是人有盈餘越多，施哀矜也越多。人的財產可分作三份：一份是爲生活上——衣食住——所需要的，一份是爲地位上——日常費用，人情酬酢——所需要的，一份是盈餘的。

二 受哀矜者的需要：

1. 急難的需要：譬如一貧窮人不得哀矜便是死亡，在這種光景中，人不但該把盈餘的調濟他，若沒有盈餘，還該把為地位需要的調濟他。
2. 重大的需要：譬如一人沒有經濟的支持，便該生病或失落他的地位，在這種情景中，人便該把盈餘的調濟他，有時也可把為地位需要的調濟他；所以在兵災，水災，旱災的時候，人便該把一切耗費節省下來調濟遭難的人。
3. 通常的需要：譬如乞丐，失業者都是倚靠別人生活，對於他們，我們只有把盈餘調濟他們的嚴分。

肆 種類

哀矜大概分三種：

1. 臨時的哀矜：就是路上遇見窮人，便解囊哀矜他。
2. 永久的哀矜：就是慈善事業，譬如建造孤兒院，養老院，殘廢院，瘋人院，癲瘋院，病院……

3. 社會事業：社會事業的目標，是改善工人的個人或團體的生活，譬如組織同業公會，消費合作社，互助會，儲蓄會，養老年金，勞動保險，建設住屋而低價出租等。

傳教事業

耶穌說：『我還有別的羊，不是這棧裏的，我該領他們來，他們也要聽我的聲音，將來合成一個棧，屬於一個牧童』（若，拾，十六）。因此，耶穌在升天前，叮囑宗徒們說：『你們往普天下去，傳福音於一切受造之物』（谷，拾陸，十五），『你們要領受聖神的能力，他將臨到你們身上，以後你們在日路撒冷及猶太各處，並撒瑪里亞，直到地邊，要給我作證』（宗，壹，八）。耶穌升天後又選保祿做外邦人的宗徒，他對亞納尼亞說：『（保祿）是我特選之器，為傳揚我的名在外邦及君王，並義辣爾子孫面前』（宗，玖，十五）。我主耶穌降生是為救贖普世的人類，但到現在，仍是一「莊稼可是不少，工人却是不多」（賈，玖，三十七），所以前任教宗庇護十一世為體貼吾主的意旨，竭力鼓吹公教進行事業，並再三勸諭信友踴躍參加。

公教進行事業，是在俗信友幫助教中神長的宗徒事業，它的宗旨是要使基多的計劃及早實現：基多的計劃，無非是要他的神國在各人靈魂上，和家庭，社會，國家，世界上，開疆拓土，和日漸鞏固起來。

做傳教事業的方法不外乎：

1. 祈禱：爾國臨格，爾國臨格於中國：這是簡便而最有效的方法。
2. 言語：或出之於口，或筆之於書，把聖教道理向普世人類播揚。
3. 善表：聖教初興時的教友，以善表勸化教外人，當時有句俗語說：『我們少說多做』，所以我們也該效法他們，先做模範的信友，待人要寬宏，要仁愛，要謙和，遇着旁人需要時，要竭力幫助他們。

## 相反愛人的罪

相反愛人的罪有

1. 願意別人遭難或使別人遭難：仇恨，嫉妬，爭吵，報仇，惡表。
2. 無故不肯幫助別人。

## 善情善志

1. 犯大罪後，若不能告解，該發上等痛悔。
2. 爾免我債如我亦免負我債者。
3. 每年我要勸化一個人信從耶穌。

## 問題

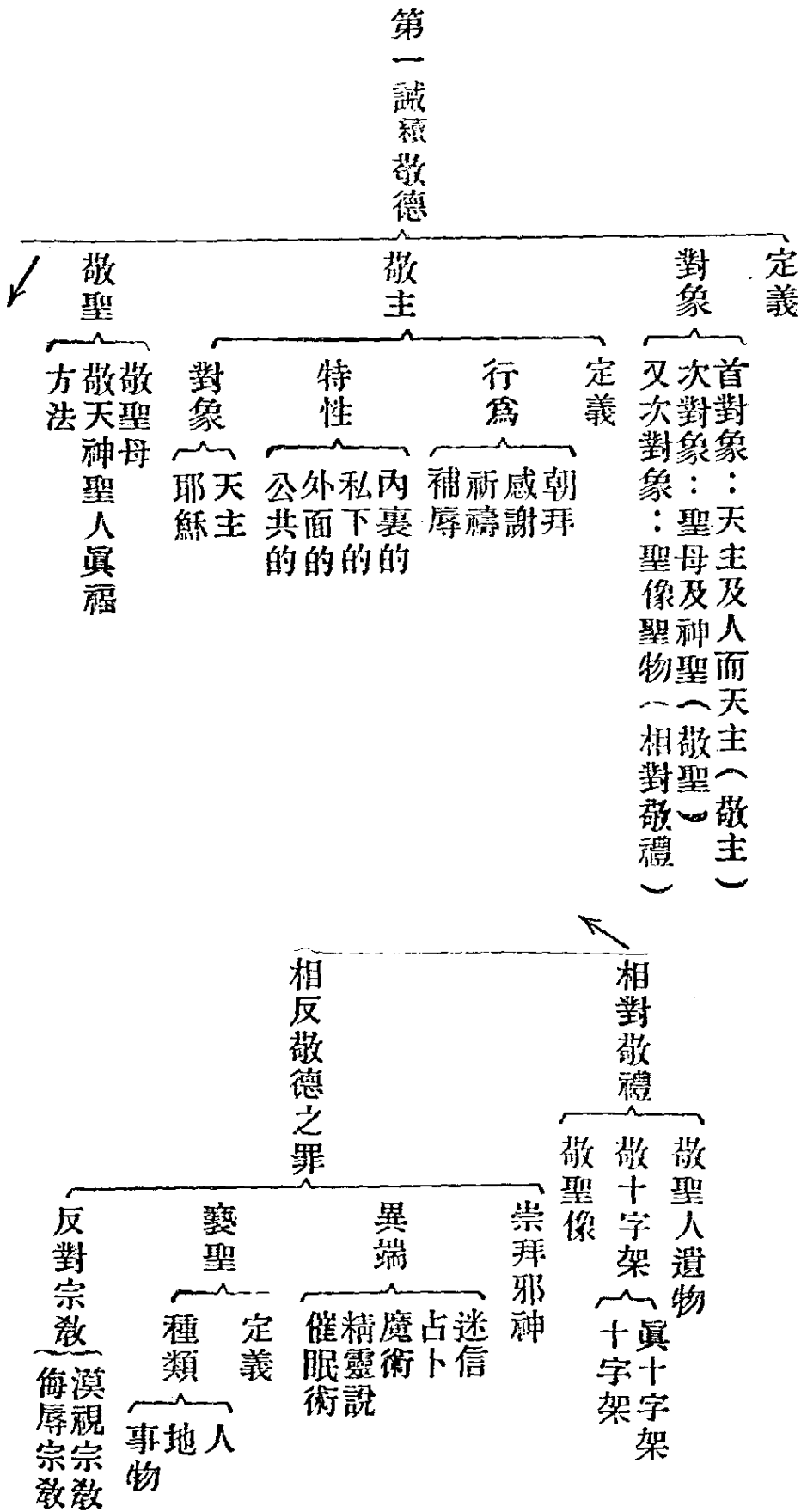
1. 何謂愛德？——愛德的對象是什麼？——愛德的理由是什麼？
2. 何謂完善的愛德？——何謂不完善的愛德？
3. 愛德是神德中最大的麼？
4. 何謂仁愛？——何謂慕愛？——何謂選愛？——怎樣能知道自己有愛德？
5. 愛德的德能是緊要的麼？——愛德的行為是為一總人同樣緊要麼？

6. 試述相反愛主的罪。
7. 愛主有幾級？
8. 試述愛人的誡命。——愛人都該一律愛麼？
9. 該愛仇麼？——對於仇人，什麼是可以做的，什麼是不可以做的？
10. 試述愛人的理由。——試述愛人的憑據。
11. 何謂神哀矜？——何謂形哀矜？
12. 何謂友誼規勸？——何謂狹義的哀矜？——在什麼時候，在什麼情景中，該行哀矜？
13. 試述傳教事業。
14. 試述相反愛人的罪。



# 第十一章 第一誠續——敬德

## 提要



## 甲 敬德

### 定 義

敬德是一個超性德行，使人給天主和受造物該有的敬禮。因此敬德是：

1. 一個德行：就是叫人發欽崇恭敬的習性。
2. 一個超德：因為敬德的原因是聖寵，但它不是神德，因為它的直接對象不是天主，乃是欽崇天主的敬禮。

### 對 象

敬德的對象有三：

1. 首對象是欽崇天主和人而天主。
2. 次對象是恭敬聖母，天神，聖人。
3. 第三個對象是恭敬一切叫人記念天主，人而天主，和聖人們的東西，譬如苦像，聖髑，聖像：這個敬禮稱做相對的敬禮，因為我們恭敬的不是事物的本身，而是事物代表的天主，人而天主，聖人們。

### 乙 敬主之德

## 定義

敬主之德就是欽崇天主，且承認天主是天地萬物的主宰的敬禮。

## 行為

欽崇天主能有四種行為：

1. 朝拜：朝拜天主就是承認天主是萬物的真主宰，而自己的身靈是完全屬於天主的，屈膝，跪拜，叩頭；跪着念經，恭行祭獻，都是表現內心朝拜的行為。
2. 感謝：感謝天主就是感謝天主把無數的恩寵賜給我們，而承認天主是一總恩寵的根原。
3. 祈禱：祈禱就是祈求天主賞賜恩寵。
4. 補辱：補辱就是承認自己的過錯而懇求天主寬赦。

## 特性

欽崇天主的敬禮是：

1. 內裏的和私下的：天主是我們靈魂的主宰，所以該受我們明悟和愛欲的敬禮，猶太人欽崇天主只顧外面，天主就對他們說：『這百姓親近我，用嘴唇尊敬我，心却遠離我』（依，貳拾玖，十三）。所以我們為欽崇天主，該發信望愛三德，感謝天主的恩典，翕合天

主的聖意，願顯揚天主的光榮。

2. 外面的：天主是我們肉身的主宰，所以我們也該用外面的敬禮來欽崇天主：譬如畫十字，跪拜，念經。

3. 公共的：天主也是國家社會的主宰，所以國家社會有時該用公共的敬禮欽崇天主，譬如公行祈禱，同過瞻禮，領聖事，望彌撒。

## 對象

敬主的對象是天主和耶穌

敬主的禮節只能用來欽崇天主，欽崇天主性，欽崇天主位；耶穌是天主又是人，是天主第二位，所以我們能用敬主的禮節欽崇他，朝拜他。在耶穌身上天主性和人性是永不分離的，因此，我們能用敬主的禮節來欽崇耶穌的人性，欽崇他的聖傷，他的寶血，他的聖心……

## 丙 敬聖

### 敬聖母

聖母是人，所以我們不能用敬主的禮節來欽崇她，朝拜她；可是我們能恭敬她。

聖母是天主的母親，又是襄助贖世工程者，諸寵之中保，加之，她的德行超出一總天神聖

人，所以我們恭敬她，也該超過恭敬一總天神聖人。

## 敬天神敬聖人

我們恭敬天神聖人，因為他們是天主的忠臣和愛子。又是我們的保人和模範：這個敬禮稱做敬聖的敬禮。

我們該用公共的敬聖禮節來恭敬：

1. 一總天神，另外我們認識的天神，聖彌額爾，聖嘉俾額爾，聖辣發額爾，護守天神。
2. 一總立過聖品的聖人；但在一總聖人中我們另外該恭敬的是聖若瑟，聖若翰，聖伯多祿，聖保祿，和別的宗徒們，本國的主保，本教區的主保，本堂口的主保，本人的主保。
3. 立過真福品的真福：真福只能在教宗另外規定的區域內（某國，某教區，某堂口內）受公共的敬禮。

凡生平聖德照彰的信友，死後，只能受私下的敬禮；若沒有聖教會的准定，他們不能受公共的敬禮。

## 敬聖的方法

1. 恭敬聖母：懇切祈禱，一心倚靠，誦念經文（聖母禱文，聖母經，玫瑰經，串經，小日課），帶聖衣，帶聖牌，過瞻禮，另外效法她的德行：謙遜，貞潔，良善，聽命。
2. 恭敬天神聖人：求他們轉禱，過他們的瞻禮，取用他們的聖名，效法他們的表樣。

## 丁 相對的敬禮

聖教會許人用相對的敬禮恭敬十字架，聖像，聖人遺物，以記念耶穌，聖母，天神，聖人

### 恭敬聖人遺物

遺物：就是聖人們的血，肉，與骸骨；他們穿過的衣服，用過的器具。

聖人遺物分大小兩種：大遺物就是聖人們的頭，臂，心，舌，脚，和致命聖人們受過苦的肢體。

在堂中用公禮恭敬的聖人遺物該有主教的證明書；若聖人遺物沒有主教的證明書，信友便不能用公禮來恭敬它。

恭敬聖人遺物是因為聖人們都是天主聖神的宮殿，又在天地末日，都該榮耀地復活享福。

### 恭敬十字聖架

十字架分兩種：真十字架和十字架。

1. 真十字架或稱苦木，就是吾主耶穌被釘在上的十字架；對於真十字架和其他一切耶穌受苦的刑具，我們都該用更大的相對敬主禮來朝拜，因為這些刑具不但叫我們記起耶穌的

備 覽

苦難，它們還與分耶穌救世苦難。

2. 十字架就是用木質或金質仿造的大小十字架；對於它們，我們用相對的敬主禮來恭敬，因為它們只叫我們記起耶穌的苦難。

1. 真十字架：

我主耶穌聖架的木質是松木：松木的密度是 0.56，所以聖架的重量只作 60 公斤計算，架木體質，也該得 106 80000 立方公釐。現在統計全世界聖木的體積得：

羅馬	537587	立方公釐
意國	556369	
法國	368907	
巴黎	237731	
德國	71400	
比國	1008290	
荷國	10000	
英國	30516	
尤哥斯拉夫	452924	
希臘	897270	
日路撒冷	5045	
總計	4157039	立方公釐

## 2 聖釘

聖后赫肋納尋獲聖釘四只，她把一只打成馬嚼鉄，把一只做成頭盔贈給他的兒子公斯當定大皇，把一只投擲海中以平息風浪；聖額我略特都爾說：『第四只鉄釘，鑽入公斯當定銅像之首』（按聖后製盔或鑄嚼鉄，似不把整個鉄釘去做的；投擲海中，也不一定投入海底，也能浸入海中，以止怒浪）。

現在統計各國聖堂修院，珍藏聖釘，而供人敬禮者有二十九處，共三十二件；聖釘不過四只，而現有這樣多，這是因爲有的是把聖釘的鉄屑鎔成的，有的是把聖釘的殘段鑲成的，有的是同聖釘接觸過的。

聖釘所在地：

羅馬二件

意國十四件

法國七件

德國六件

奧國一件

班國一件

波蘭一件

## 3 茨冠

耶穌受難時所戴的茨冠，是蒲草和棘刺所組成的。

### 一 聖蒲

聖蒲是蒲草紮成之環，現安置在法國聖母大堂中；不過少數細莖分藏在亞辣斯 Arras 奧頓 Autun 沙白利 Chablis 里昂 Lille 里昂 Lyon 和巴黎沙克斯路 (Saxe) 之聖衣院，沃齊辣兒 Vaugirard 之耶穌會修院中。

### 二 聖刺

聖刺的質地是棗樹棗條，現存在各國聖堂修院者，共計一百四十九支；其中十七支，來歷失考，不明真假；其餘都是真實無疑。

現存的聖刺分兩種

(1) 聖刺連梗者計二十五支



德國十四支

意國五支

法國三支

比國三支

(2) 聖刺獨存者

法國五十二支

羅馬十九支

意國十八支

德國八支

比國四支

英國四支

尤國一支

英國一支

(3) 來歷失考者

法國十五支

英國二支

4 殮布

我主的殮布，不止一條；現藏在法國之勃上松 Besancon 加頓 Cadoun 加奧斯 Cahors 和意國之都林 Tu-

lin 者，都有史蹟可考。

5 聖帕

相傳裴萊尼斯 Berenice 見耶穌臉上血汗唾汚，乃以白帕擦之，當時帕三摺，聖客便印於三重帕上；後人稱帕叫物洛尼加 Veronique（就是真相），現分藏在班國之牙恩 Taen 日路撒冷和羅理三處（錄自耶穌受難遺蹟考畧）。

## 恭敬聖像

聖像包括各種雕像，畫像。

我們恭敬聖像的敬禮是相對的敬禮，因為它們叫人記起耶穌，聖母，聖人們。

聖像能受敬禮者，該和聖教會准定的聖像吻合；凡新式聖像須得主教准定，纔能受人敬禮。

## 戊 相反敬德之罪

相反敬德之罪有

### 崇拜邪神

崇拜邪神就是把受造之物，或活的，或死的，或有靈的，或無靈的，妄想它有天主的德能，恭敬它如同天主一樣。所以大凡信佛老菩薩，修廟塑像，燒香上供等都算犯拜邪神的罪。

拜邪神，若是明知故意的，常是大罪，因為把朝拜天主的敬禮來膜拜受造之物，這是大大凌辱天主，所以信友遇到拜邪神的危險，該寧願犧牲自己的性命，萬不可去做的。

### 備覽

我國自民國革命以來，時代思潮，風俗習尚，都各有變化，羅馬聖部，有鑒於此，故於一九三九年十二月八日出諭曉示敬孔敬祖等禮儀上該採取的步驟，今將「傳信部關於中國禮儀的訓令」（吳應樞司鐸譯）抄錄於下，以資參考。

### 傳信部關於中國禮儀的訓令

大家都知道，在東方有幾種儀式，從前帶着外教色彩，但經時代思潮和習尚的變化，現已成爲：或對於祖先的一種孝心，或對於國家的一種愛忱，或社會上往來的一種禮節。

爲此，傳信部於一九三五年，和一九三六年，在前任教皇庇護十一世批准之下，嘗根據聖教法典第二十二條，先後向滿洲和日本帝國各主教，發出更適合現代環境的規範。

最近，傳信部衆樞機，在一九三九年，十二月四日的大會中提議：對於別的處於相似環境下的國家，是否當採取同樣的步驟？

經鄭重考慮，和徵得明智權威者的意見後，衆樞機決作下邊的宣言：

一 中國政府既再三申明人民信仰自由，又絕對不欲關於宗教問題，有所規定，那末，長官們自己舉行的，或命屬下舉行的尊孔儀式，自不能看作一種宗教儀式，但純爲對於這享有盛名的先賢，照歷代的習慣，提倡並表示相當的尊敬，爲此，公教信友，可於孔廟裏，在他的遺像或牌位前，參加尊孔儀式。

二 在公教學校裏，或掛孔子遺像，或放孔子牌位，或向他的遺像和牌位鞠躬——尤其是幾時長官有命——不得視作犯禁，假如或能引起誤會，信友們就當表示他們的純正意向。

三 公教學校的教職員學生，假如長官有令，當參與帶些迷信色彩的公共儀式，也得應命到場；但當按照聖教法典一二五八條的規定，純出以被動態度，而且只能做那種可視作純爲俗禮的行爲，爲避免旁人的一切誤會，幾時需要，就該聲明他們的用意，一如上項所說的。

四 在亡者，或他的遺像，或只寫着他姓名的牌位前，舉行鞠躬，或別的俗禮，該認作許可的，適當的。

此外，衆樞機認爲前教皇本篤十四世，在一七四二年，七月十一日的律令裏，命中國和鄰近那國的各司鐸，關於中國禮儀當宜的矢誓，已不能完全符合傳信部最近頒佈的規範；并且這個矢誓，在現代，已完全失掉所以約束的效用，因爲大家都知道：從前對於中國禮儀的紛爭，業已停止；并且衆傳教士，和別的司鐸，爲敏捷地，孝順地，服從宗座，絕不再需要這矢誓的束縛，爲此，衆樞機議決：在中國和別的有過這矢誓的各地，免除該矢誓的責任。到底，前教皇本篤十四世所規定的其餘一切，尤其是對於辨論中國禮儀的禁令，不因最近的訓令而稍改變。

一九三九年，十二月七日，傳信部部長，把衆樞機的議決案，跪呈當今教皇庇護十二世御前，當即盡蒙批准。

羅馬傳信部一九三九年十二月八日

部長 庇翁弟樞機

秘書 剛恒毅總主教

## 異端

異端大概是不合正理的敬禮。

異端有

### 1. 迷信

迷信大概是用一樣東西，或用一個方法，願意得一種另外的效驗，但這種效驗，不是天主格外賞給這種東西或這個方法的，所以遇着人畜生病，用特殊的方法，或念咒語，或誦某遍經文，或念某經幾遍，以謂這樣做法，病一定好：這是迷信；擇好日，信鳥叫，心跳，耳鳴，噴嚏，心驚等都是迷信。

熱心信友有時也能犯迷信的罪，譬如妄信行某一種敬禮，念某一遍經文，一定得某一種恩典，因為天主和聖教會都沒有准定行某種敬禮一定發生某種功效，念某遍經文一定得到某種恩典；但這裏該注意的，不是說行九日敬禮，帶聖像聖牌或聖人遺物等為求得形恩，（譬如遺失了東西求聖安多尼），便是迷信，因為教友祈求的時候，不信九日敬禮，一定發生某種功效的。

迷信本是大罪，但通常人們迷信，大概不是明知故犯的，所以通常是小罪。

## 2. 占卜

占卜就是用本來無效的方法來知道隱密的或未來的事情。

占卜是算命，測字，算卦，詳夢。

若行占卜時，顯亮呼求魔鬼的扶助，人信占卜，便有大罪；通常人信占卜，不求魔鬼，也不明知占卜罪的重大，所以犯的罪也減輕一些。

## 3. 魔術

魔術是用尋常的方法做出驚人的事情，通常是托魔力做成的。這裏要注意的，就是魔術和平常變戲法是不同的，因為平常變戲法是靠着手法或其他科學方法而演成驚人的事情；這些事情都能用物力去說明，毫無魔鬼的作用存在。

用魔術呪咀害人者為妖術，行妖術者為巫。

行魔術者犯罪的輕重視願意害人多少和求魔多少而定。

## 4. 精靈說

精靈說就是設法同神靈來往，所用的方法，大多是平常物件（桌，篩子：），人用這些方法為使認識隱密的事情：認識死人的生活，聽見死人的聲音。

精靈說的效驗，不一定是從魔鬼來的，也有從物事的本力來的，但要完全判別劃清效驗

來源的界限，不是易事，所以聖教會禁止人做精靈說的試驗。

## 5. 催眠術

催眠術就是使人精神集注在一點，久之自入於昏睡的情景，失却自主作用，一切舉動完全服從施術者的暗示而行。

行催眠術通常是科學的實驗，本不關倫理，但被催眠者失却自主和倫理有關，所以只有醫生為療治疾病，纔能試行。

# 褻聖

## 一 定義

褻聖是褻瀆祝聖過的人，地，事物。

## 二 種類

1. 人：褻瀆祝聖過的人就是褻瀆修會的會士和有神品的人；褻瀆就是殺傷毆打他們，或同他們犯邪淫。

2. 地：褻瀆祝聖過的地就是褻瀆聖堂聖墓；褻瀆就是在聖堂裏犯外面的大罪：如同打架，吵鬧，做買賣，行邪淫等事。

3. 事物：褻瀆祝聖過的事物，就是褻瀆聖事聖物；褻瀆就是：

(1.) 冒領或冒行聖事。

三 重大

(2.) 輕慢聖祭祭衣，聖人遺物，念珠，聖像等聖物，或偷聖堂的物件。  
(3.) 或買或賣聖事聖物。

褻聖罪的輕重常視不恭敬的多少而定斷。

反對宗教

反對宗教有兩種：

1. 漠視宗教：就是不敬天主，不管宗教。
2. 侮辱宗教：就是攻擊宗教，否認天主和天主的優美，譏笑宗教的禮儀和神長。

善情善志

1. 耶穌基多，我等欽頌爾，讚美爾。
2. 聖母，主母，我慈母，
3. 早晚祈求護守天神。

問 題

1. 何謂敬德？——敬德的對象是什麼？

2. 何謂敬主之德？——敬主之德的行為是什麼？——何謂朝拜，感謝，祈禱，補辱？
3. 敬主之德的特性是什麼？何謂內裏的及私下的，外面的及公共的敬禮？
4. 能用敬主之禮去朝拜耶穌麼？
5. 能用敬主之禮去朝拜聖母麼？——聖人天神，該恭敬麼？——敬聖有什麼方法？
6. 何謂相對的敬禮？——何謂聖人的遺物？——那種遺物，才能用公禮去恭敬？
7. 何謂苦木？——試述我主耶穌受難的幾種刑具？
8. 何謂聖像？——那種聖像，才能受人恭敬？
9. 試述相反敬德之罪。——何謂崇拜邪神？——何謂異端？——何謂迷信？——何謂占卜？——何謂魔術？——何謂精靈說？——何謂催眠術？
10. 何謂褻聖？——試述褻聖的種類。——試述褻聖罪的重大？
11. 試述兩種相反宗教的態度？

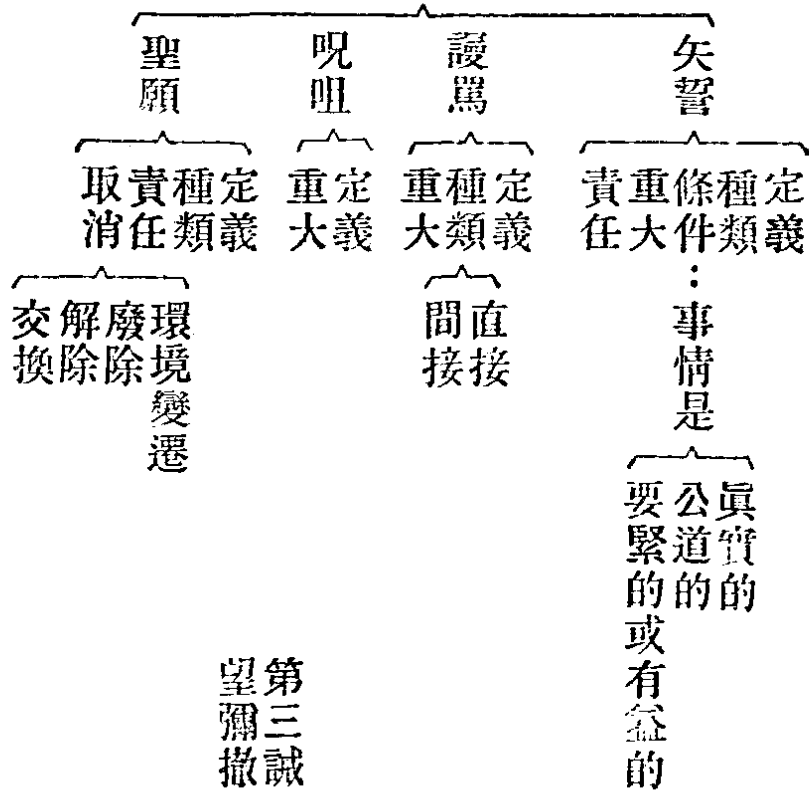


# 第十二章 第二誠——第三誠 敬主名——守瞻禮日

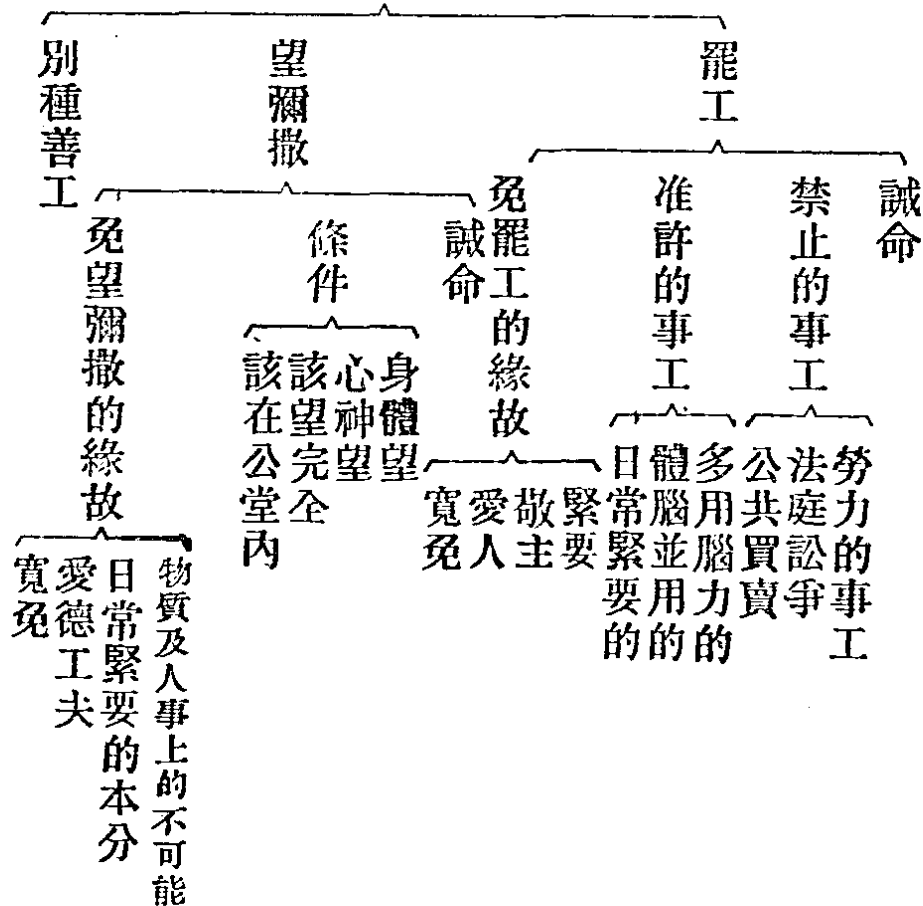
二母呼天主聖名以發虛誓 三守瞻禮之日

## 提 要

### 第二誠 敬主名



### 第三誠 望彌撒



## 甲 敬主名

第二誡命人尊敬讚美天主的聖名。

第二誡禁人輕慢或妄用天主的聖名，如同發虛誓，罵天主，犯聖願等是。

### 壹 矢誓

## 定 義

矢誓是呼天主的聖名，為保證自己所說的是真話，所許的必實行。

## 種 類

矢誓有多種：

1. 肯定的：幾時發誓為保證自己所說的是真話，譬如：我發誓總沒有見過這個人。
2. 約定的：幾時發誓為實行自己所許的，譬如：我發誓給你一千元。
3. 恫喝：幾時發誓為增強自己的威嚇，譬如：我發誓殺我的仇人。
4. 呪咀的：幾時發誓，倘自己不守誓，叫天主降罰，譬如：我發誓：我不說實話，天主要罰我。

## 條件

5. 簡單的：幾時發誓時，沒有什麼禮儀。  
 6. 隆重的：幾時按着規定的禮儀或習俗發誓，譬如：把手放在聖經上，或在官長前發誓。  
 矢誓是呼天主的聖名，為保證自己所說的是真話，這是間接承認天主是全知的，是不能受哄騙的，所以矢誓是敬德，是恭敬天主的行為，因此矢誓該守以下三個條件：

1. 事情該是真實的：就是說：發誓為保證一件真實的或想是真實的事情，為許下一件要實行的事情。

發虛誓是呼天主的聖名為保證自己所說的虛話。

2. 事情該是公道的：就是說：發誓所許的事情不相反倫律。

3. 事情該是要緊的或是有益的：發誓該是有益的，因為無緣無故發誓是把天主的聖名當兒戲，是輕慢天主的聖名。

## 重大

1. 發誓為保證自己的——實在的或意思的——虛話，或為保證自己實行反乎倫律的事情是犯大罪，因為是願天主同自己一齊犯罪。

2. 若無緣無故發誓而事情是真實兼公道的，那末，不過有小罪。

## 責 任

人發誓許下一件事情，便擔負兩個責任：一個是因爲許了，一個是因爲發了誓；但若發誓許下的事是反乎倫律的，那末，便沒有實踐的責任，並且實踐了，反犯罪。解除矢誓的職任：

1. 幾時發誓有了錯誤，譬如：我想他是個窮漢。我便發誓給他銀錢，其實他是個富翁，所以我雖發誓，仍沒有給錢的責任。

2. 幾時環境改變了，譬如：我發誓給他銀錢，但我自己窮了，沒有錢給他，那便沒有責任給他錢了。

3. 幾時他人不願接受，譬如：我發誓給他銀錢，但他不要，我便沒有責任給錢。

4. 幾時得到有權的神長寬免：教宗對於合教會，主教對於合教區，本堂神父對於合堂口是有權的神長。

## 貳 謾罵 呪咀

## 謾 罵

### 1. 定義

謾罵是加給天主和天主工程的凌辱。

## 2. 種類

謾罵分直接和間接的兩種：

1. 直接的：就是口說或筆錄直接凌辱天主，譬如：否認天主的公義；承認天主是不公不義的，不仁不慈的，殘酷虐待萬物的；玩戲着或發怒着，不恭不敬地亂呼天主的聖名；但這裏該注意的：就是在某地，某種話法本是謾罵天主的語法，可是因了惡習，人們雖說，却忘了本來的意義，也沒有什麼輕慢天主的心思，所以爲判斷謾罵的罪過，該按着當地的習俗去定斷。

2. 間接的：就是凌辱天主的工程，譬如：凌辱聖教會的神長，另外凌辱天主寵愛的天神，聖人聖女們；譏笑聖教會的道理禮儀，聖事聖物。

## 3. 重大

謾罵本是大罪，只有不是明知故犯的纔是小罪。

# 呪咀

## 1. 定義

呪咀是爲自己或爲別人用言語去祝禱或呼求天主的咒罵。譬如：天主罰我下地獄吧！天主罰他下地獄吧！

## 2. 重大

定 義

叁 聖願

1. 呪咀罪通常單是傷愛德的罪，所以它的重大該看祝禱的禍害大小和受呪咀者的尊卑纔能定斷。通常的呪咀是因着一時忿怒，不加思索地產生的，或因沒有真切願意所呪咀的禍害實現，所以呪咀罪能是小罪。

2. 呪咀無靈性的事物，通常不去想事物和天主的關係，所以只犯不耐耐的小罪。

發願是把一件更善更美的事許給天主，爲天主做，並且自定條件，不做當爲有罪。因此

1. 聖願是給天主一個允許，聖願既是允許，所以聖願許給的是未來的事情。

2. 聖願所許的該是聖善的事，能許誠命所命的事，譬如：我發願主日上望彌撒，這樣我有兩個責任，因爲主日上，我該望彌撒：一方面是誠命，一方面是聖願。

聖願所許的事情該比反面的事情是更善更美的事情，所以我不能發願婚配，因爲守貞比婚配更是善事。

3. 聖願該許不做有罪，所以聖願和允許不同，因爲我能許給天主每日望彌撒，可是我不望也不犯罪；聖願乃是把本來可做可不做的事情許下去做，不做犯罪，因此，發願者該知道明白事情的輕重，並自情自願地許給天主，而在發願之前，該再三考量並徵求神長的指導。

## 種類

聖願有多種：

1. 有條件的和無條件的。譬如：我發願病好了到佘山去拜聖母：這是有條件的聖願。
2. 限時的和終身的。譬如：我發願三年或終身守貞。
3. 人事的，物事的，人事兼物事的。譬如：我發願做司鐸：這是人事的聖願；我發願把一百元分給窮人：這是物事的聖願；我發願親自到佘山去獻一座祭台：這是人事兼物事的聖願。

4. 公禮的和私禮的：在代替教會的正式神長跟前發的願，是公禮的聖願；在隨便那一位跟前或一人私下發的願，是私禮聖願。

5. 顯禮的和常禮的：只有經聖教會承認爲顯禮的纔是顯禮的聖願；不然，是常禮的聖願。修會的三願是神貧貞潔聽命三願。

6. 保留的：保留的聖願就是只有教宗纔能解免的聖願。

## 責任和解除

1. 發了願，便有守願的責任，犯願，便是不忠於天主，犯相反敬德的罪。犯願罪的大小，該看犯的事情輕重並發願時怎樣規定，纔能定斷，就是說：若許願的事是重大的，而發

願時說不做當有大罪，便有大罪；當有小罪，便有小罪。若許願的事是小的，發願時只能定下不做有小罪。

## 2. 取消聖願的責任。

(1.) 幾時守願是不可能或極難的事，譬如：我發願把一百元施捨給窮人，但自己成了窮人，不能再行施捨；這樣便沒有責任守願。

(2.) 幾時聖願被廢除：父母或監護人能廢除未成年的子女的聖願；主人也能廢除屬下僕役的聖願，幾時聖願妨害預定的約章。

(3.) 幾時聖願被解除：教宗能解免一總聖願，主教和直隸於教宗的修會神長能解免屬下——非保留——的聖願。屬下要求解免聖願須呈上正當理由。

(4.) 幾時聖願被交換：聖願可和更加或同樣聖善的事交換。能交換聖願者，為私禮的聖願是發願者，為公禮的聖願是有權神長，為保留的聖願是教宗。

## 乙 守瞻禮日

第三誡命主日和罷工瞻禮日，是記念天主耶穌，童貞聖母，和聖人們的功德喜慶，並多行敬主救靈的善工。

第三誡禁止主日和罷工瞻禮日，做勞力的事工。



## 壹 罷工

### 誠 命

第三誠命人在主日和罷工瞻禮日上，不該做勞力的事工，就是該罷工，因為人終年勞力作，必要忘記恭敬天主的大事，所以人在主日和罷工瞻禮日上，罷了工，可格外專務恭敬天主，但雖說罷工，却不是說停止一切工作，因為有的事工是禁止的，有的事工是准許的。

### 禁止的事工

禁止的事工是：

1. 勞力的事工；所以主日和罷工瞻禮日上，不准耕田，造屋，縫衣，洗衣……
2. 法庭訟事。
3. 公共的買賣；但習俗許可者例外。

以上所舉三種禁止的事工，不是因為賺錢不賺錢的問題；所以就是為愛德的緣故，倘使不緊要也不能舉行。

平常做工的時間越多，犯的罪也越重。若做工不滿兩三點鐘，有小罪；若過了三點鐘，就不免有大罪；但若做工便給人立壞表樣，那末，雖不滿兩三點鐘，也能有大罪。

## 准許的事工

准許的事工是：

1. 多用腦力，少用體力的事工，譬如：寫字，音樂，圖畫（粉飾房屋例外），授課……
2. 體腦並用的事工，譬如：打獵，釣魚，旅行……
3. 日常緊要的事工，譬如：燒飯，掃地……

## 免罷工的緣故

可以不罷工的緣故是：

1. 緊要的事工：譬如：救火，修公路，都是刻不容待的事情；若到收穫的時期，天氣又好，那末，主日上也能工作；若工廠中的事工，一日不工作便要壞事的，那末，主日上也可工作。

2. 恭敬天主的事情，譬如：裝飾聖堂等事。

3. 愛人的工夫：譬如：服待病人，為窮人做衣服。

4. 有權神長的寬免：教宗對於合教會，主教對於合教區，本堂司鐸對於合堂口，是有權的神長。

## 貳 望彌撒

### 誠 命

第三誡單命人恭敬天主，但沒有指明怎樣恭敬天主；聖教會便規定說：『凡主日及罷工瞻禮日，該與彌撒，因為彌撒是恭敬天主的禮儀中的最大禮儀。』

### 該望彌撒

凡信友滿了七歲，都該望彌撒，能望而不望，便有大罪。

為遵守望彌撒的誡命：

1. 身體該在望彌撒，所以在無線電中聽唱彌撒不算望彌撒；相反，若身在堂內的柱子後面，或望不見祭台，也算望彌撒；若因堂內人擁擠，只能站在堂外，只須跟着彌撒禮儀，或聽見鈴聲，也算望彌撒。

2. 心神該在望彌撒，所以望彌撒時故意分心，或參觀堂內的裝飾，或同人暢談，都不算望彌撒。

3. 彌撒該望完全，所以若沒有真實緣故，缺了彌撒一大段或重要的部分，就有大罪；譬如：缺了從神父上台，到神父洗手一段；或缺了舉揚聖體聖血這一段；或缺了將領聖體，

到末了這一段；或念新經以前同領聖體以後，一齊都缺了，都不免有大罪。  
4. 該在公堂內望彌撒，若沒有准許，在私堂內望彌撒，不算守誠命。

## 免望彌撒的緣故

免望彌撒的緣故是：

1. 物質上和人事上的不可能：生病者，離堂太遠者（大約一點一刻的路程），或遇大雨大雪，甚難到堂。
2. 日常要緊的本分：看孩子，看家，路工管鐵路，店員看舖子，傭工做活而不得主人准許進堂。
3. 愛德工夫：服侍病人。
4. 有權神長的寬免（參見罷工條）。

## 別種善工

除了望彌撒外，主日和罷工瞻禮日上，還可望降福，念玫瑰經，拜苦路，看聖書，和做別種公進會會員做的愛人工夫。

## 善情善志

1. 尊敬天主的聖名，勿隨口亂呼。
2. 主日不是玩耍犯罪的日子，却是罷工敬主的日子。
3. 主日上進堂該趕早，使能望全台彌撒。

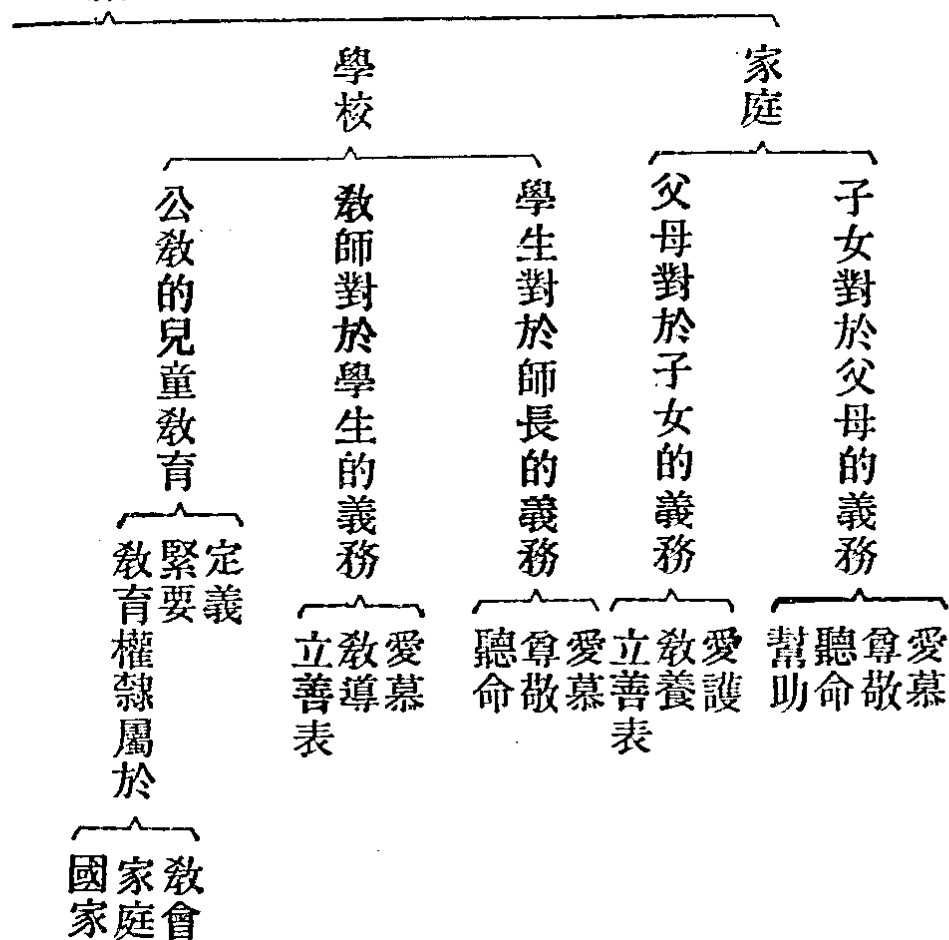
## 問 題

1. 試述第二誠的對象。
2. 何謂矢誓？——矢誓有幾種？——矢誓該守什麼條件？——發虛誓犯罪麼？——矢誓的責任是什麼？
3. 何謂謾罵？——謾罵有幾種？——謾罵的罪重大麼？——何謂呪咀？——呪咀的罪重大麼？
4. 何謂聖願？——聖願有幾種？——發願後有什麼責任？——聖願的責任是什麼？——怎樣能解除聖願？
5. 試述第三誠的對象。
6. 何謂罷工？——禁止的事工是什麼？——准許的事工是什麼？——什麼是寬免罷工的緣故？
7. 何謂望彌撒？——怎樣望彌撒？——什麼是免望彌撒的緣故？
8. 除了望彌撒以外，還有別種善工麼？

第十三章 第四誠 家庭——學校——社會——教會

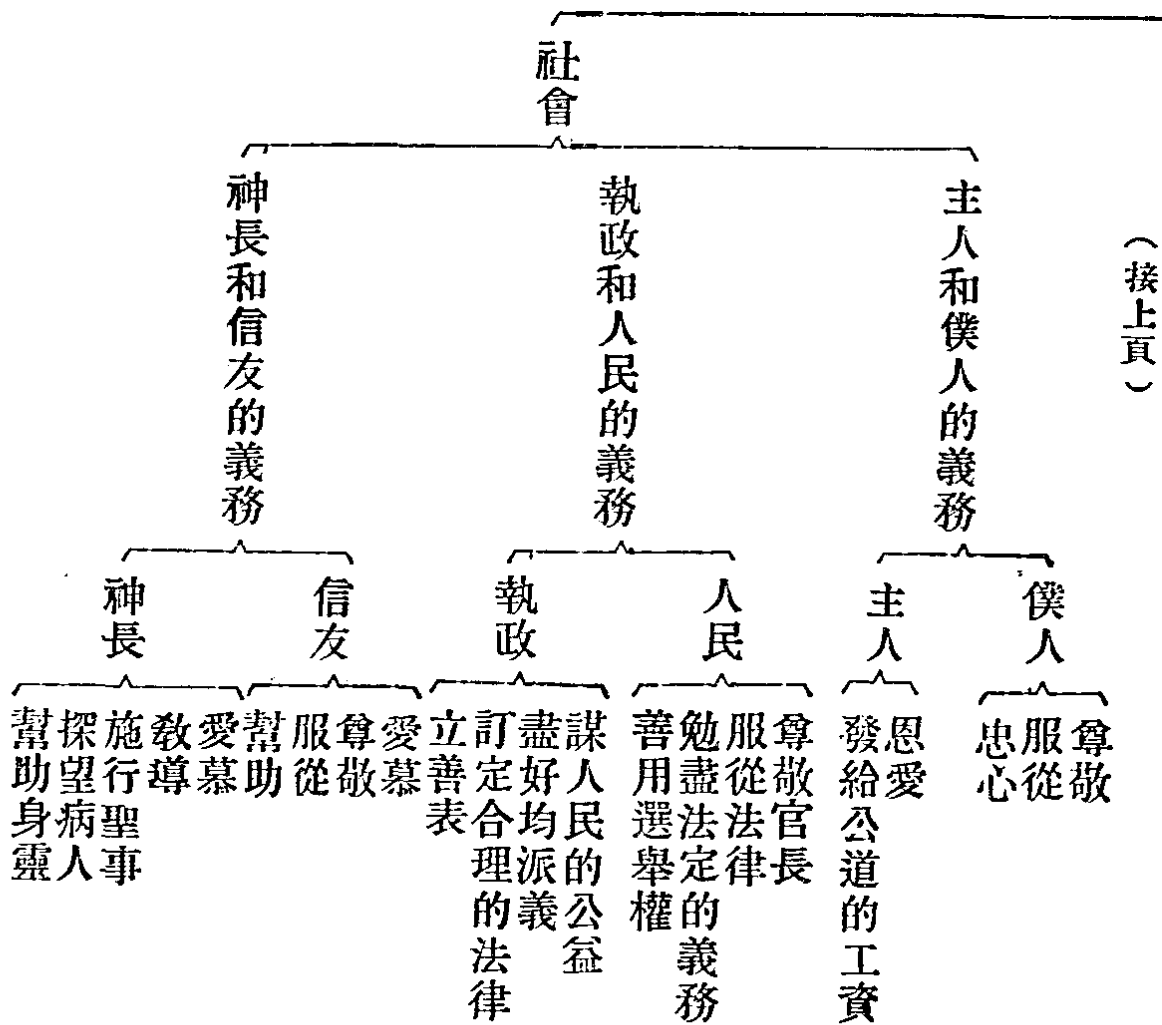
四孝敬父母

提 要



(下接下頁)

(接上頁)



十誡中前三誡關於天主，其餘誡命或關於自己或關於別人，第四誡是講小輩關於長輩的義務。

第四誡命子女孝敬父母，屬下服從長上。

第四誡禁子女忤逆不孝地對待父母，屬下反抗長上。

## 威權的根原

在家庭，學校，社會內，人人都該服從一個威權，這個威權該是從天主方面來的；命令是從上面來的，因為我們都是人，大家彼此平等，所以你不能命我做事，更不能命我不做有罪。再者家庭，學校，社會，都是由人集合組織而成，所以仍不能命同等的人；但若家庭，學校，社會的首領是天主的代表，有天主交付的威權，這樣，他們出令，屬下便有服從的嚴分了。首領受有天主的威權，這不是說：天主把威權直接交給他們，只須天主願意世界上有秩序，就可以說：他們接受天主的威權，因為有秩序，必須有服從，有服從，必須有威權；換句話說：天主要秩序，就是要屬下服從長上，就是要長上有威權。

### 甲 家庭

#### 子女對於父母的義務



第四誠命子女愛慕父母，尊敬父母，聽父母命，幫助父母；所以子女的義務是：

一 愛慕：子女該愛慕父母，因為除了天主以外，父母是我們最大的恩人，如生養我，照顧我，看護我……

恨父母，盼望父母早死，盼望父母遭難，惹父母心中過分難受，指斥父母的過失，都是相反愛慕的大罪。

二 尊敬：子女該尊敬父母，因為父母的地位是天主的地位，他們是天主的代表。

罵父母，打父母，輕慢父母，不肯認父母，都是相反尊敬的大罪。若子女貴顯了便不認或羞認貧賤的父母，也有大罪。

三 聽命：子女該聽父母的命，因為父母的威權，是從天主來的，而且不聽命是不孝愛的憑據。

真正孝愛的聽命該是：

1. 直爽的。

2. 愉快的，所以不可嘖哩咕囉。

3. 普遍的，就是唯命是聽。

4. 超性的，就是如同聽天主親自出的命一樣。子女該聽父母的命，但若子女長大後分家自立，那就沒有聽命的義務；若父母出的命，或相反天主的誠命，或無故阻止選擇地位（修道……），子女也沒有聽命的義務。

反抗父母在重大事情上出的命令是相反聽命的大罪，重大的事情就是不聽命要叫父母受重大損失的事情，所以子女讀書不用心，另外在大學裏，要叫父母受重大的損失，就有大罪。

四 幫助父母就是相幫他們，另外他們在年老的時候，疾病的時候，所以該相幫：

1. 他們的肉身，就是侍奉他們。

2. 他們的靈魂，就是生前死後爲他們念經，病重時，爲他們請神父行終傳聖事；若父母沒有奉教或不守教規，子女該勸他們回頭改過。

讓父母在窮苦飢寒中活命，阻止父母領受終傳，都是相反幫助的大罪。

## 父母對於子女的義務

子女對於父母有義務，父母對於子女也有義務。父母對於子女有愛護敬養立善表的義務。

一 愛護：父母愛護子女固是出於天性，但愛護不是隨便的，是該按正理的，所以父母：

1. 不該懦弱，一意放任子女，不敢責罰他們的過錯。

2. 不該自私，就是愛子女只爲自己的私益。

3. 不該偏愛，就是無故愛這個多，愛那個少，使子女間彼此發生嫉妬。

二 敬養：敬養就是敬養子女的肉身和靈魂：

1. 肉身：就是該照顧他們的生命，他們的健康，給他們適當的衣食住；該保持他們的清

潔；該培植他們能吃苦耐勞的犧牲精神；該照顧他們的穿着，尤其該照顧女兒的穿着，不可讓她們穿裝異服，如袒胸，露臂，光腿，以及用奢侈的化妝品。

## 2. 靈魂：就是該教養悟司和欲司。

(1.) 悟司：父母該設法使子女有謀生相當的學識技藝；在子女選擇職業時，父母該處於指導的地位，切不可強迫他們選擇父母自己喜歡的職業。

(2.) 欲司：父母該培植子女的品性，陶成子女的欲司，所以該時刻注意他們看的書籍，有的來往，交的朋友，糾正他們的過失。父母該待子女和藹而堅決，使他們能成個誠實有用的人，到社會上去能為羣衆服務。

信友的教養該是公教化的教養，所以父母該為子女付洗越早越好；教他們念經，教他們要緊的道理，預備他們告解和初領聖體，使他們養成教友的習慣；該送他們入公教學校；為他們娶媳或出嫁，不可信任媒妁之言，不可因為一些經濟關係，便把女兒的靈魂出賣於外教家庭，或不務正業的教友家庭，以致她們在救靈工夫上發生危險。若子女固有聖召，那末父母不可加以阻擋，該完成他們的志願，因為叫他們修道或進會的，是天主自己。

## 三

立善表：——父母單教訓兒女，不立好表樣，他們的教訓是不生多大效驗的，因為兒女年紀輕，沒有評判教訓價值的能力。所以他們若見父母只說不做，他們就結論說：或是父母哄騙他們，或是教訓的目的只是叫他們聽，不是叫他們做；因此，為父母者總

該言行相符：若責斥兒女冷淡，自己先該熱心；若教訓兒女敬愛天主，自己先該守好誠命。

## 乙 學校

爲父母者，因種種關係，不便在家中教育兒女，所以子女一到入學年齡，父母都把他們送入學校以受良好教育，因此學校中的教師，就是代替父母擔負教育兒童者，所以兒童對於教師，教師對於兒童，各有應盡的義務。

### 學生對於教師的義務

學校是家庭的輔助者，教師是父母的代權者；所以學生對待教師也該像對待父母一樣：

1. 愛慕：發顯知恩的心思，發顯受教的心思。
2. 尊敬：同教師談話時，該端正，鄭重；同別人談話時，不該譏笑毀謗他們。
3. 聽命：聽教師的命，不是因爲不聽便該受罰，却是因爲教師是父母的代權者。

### 教師對於學生的義務

學校中的教師對於學生：

1. 該愛慕，該按正理愛慕，就是不偏愛，不懦弱。

## 備 覽

2. 該盡心教導，所以教師在上教室前，對於教授的課程，該盡心預備，使學生能多得益處；教師教導學生的智育，固是不可忽畧的，可是他們也該注意學生的德育，所以該時刻監視着糾正不端的言行，施給良好的教訓。
3. 該立好表樣，因為空談是不生大效的。

## 公教的教育

前任教宗庇護十一世說：「耶穌在世時，因以無限慈愛愛護全人類，雖然罪惡不堪的人，亦未曾摒棄；但他對於兒童的愛情，尤其懇切，曾發出最足動人的話：『你們任憑小孩子上我跟前來吧！』（谷，拾，十四），余爲耶穌現世的代表，自問每遇時機，必表示我對於兒童的慈愛心腸；而使我特別注意者，是對於青年，施行聖教化的教育』（教育通牒）。教宗這樣關心兒童教育，是因為有許多人，雖不明瞭教育的真正原則，但關於學校的事情，和兒童的教育，他們都要加入任意討論，所以教宗把教育的原理指明，使得研究教育者，認明了標準，在實際上施行起來，不會有甚麼差誤。

## 一定 義

教育是教養人做成真正的人，就是教導他達到人生的終向；爲了要達到這個終向，更教導他一生當取用的立身正道；因此只有公教教育纔是完備的教育，因為它能引人達到人生的終向，它又用天主惟一子耶穌所默示的訓誨以教導兒童。

## 二緊 要

公教教育對於人生是非常緊要的，因為教育在人的靈魂上深刻一個人人生最有力量，和長久的指導。經上說：『小

年跟隨它的道路，年老也不更改它。」（箴，式拾伍，十六）。

公教教育對於家庭，對於社會都是緊要的，因為家庭和社會都是由個人組成的；怎樣的單位，便能集成怎樣的團體。

### 三 教育權的隸屬

教育事業是社會事業之一，因為人生在世，非有社會和社會的幫助，不能生長發展達到他的終向。要緊的社會有三種，便是家庭國家教會；這三種社會，都是天主建設的。

這三個社會都該扶助我們受良好教育，因為一個人無論他是單獨在一處，或是站在公共團體一份子的地位上，或在本性地位上，或在超性地位上，都是隸屬於這三個社會的。

#### 1 隸屬於教會

聖教會有訓誨衆人，他人不得侵犯的權柄；這個權柄，它直接從天主得來，所以它在施行這種權柄的時候，完全不隸屬於世上任何他種權力，因此它關於教育，能夠採擇各種應用和合宜的方法，決非世上權力所能阻止。它的舉動，不會損害國家，因為它常願和國家合作，所以它的學校和它所建設的教育機關，能和各國所訂的合理的教育趨勢，完全和合，不相抵觸。

聖教會不但該注意各校所施行的宗教教育，並且其他一切關係宗教和倫理的教授，或學校的組織方面，也應留心注意，因為它奉耶穌的命，應當「訓誨萬邦」；所以這個使命，是當普及各國，而不受世上任何權力反抗阻止的。

聖教的權力，同家庭和國家的權力，不會互相抵觸的，因為聖教超性的權力，實在提拔成全了家庭和國家的本性權力。

#### 2 隸屬於家庭

家庭直接從造物主手中，獨得教育兒童的使命；因此也獲得了教育兒童的權力；聖教法典上也說：『父母負有重大的責任，對於兒女的教育——無論宗教倫理，公民體育——，都該量力所能，留心注意；他們也該供給兒女物質的需要』。

父母教育兒女的權力較國家的任何權力先有，是不能受人侵犯的，因為家庭的組織是在國家之前；兒童屬於國家之前——就是做國民之前，——先該存在；但兒童的存在是父母給與的，而非國家給與的；所以父母對於兒女的教育是有不可放棄的權力，有不可退避的義務，就是說：他們有把公教教育給與兒女的權力，也能拒絕把兒女送入危害信德和風化的學校中，因此，一旦遇着外界的勢力來阻止他們給與兒女真正教育——就是公教教育，——他們該盡力抵抗。

### 3 隸屬於國家

國家的宗旨是提倡現世的公益，就是提倡家庭和國民，在執行他們的權力上，和現世的神形安全上，所享受的和平快樂；所以國家對於兒童教育是有權力的，因為這是它提倡現世公益的宗旨所要求的。

國家在教育上有兩種責任，就是第一，用法律來保護父母對於兒女所有的教育權，還要在聖教超性的權利上，表示服從；第二，倘父母不盡責任，國家該保護兒童，使他們享受教育的權利；還有，給與家庭對於履行教育兒童的本分上，應有的許多便利。

國家有發展教育的權力，所以它該贊助聖教的教育工作：開設學校，補助經費，使公教教育得以振興；但（1）國家在執行教育權時，該尊重聖教的權利，因為教育是直接關於教導靈魂的事，所以是直接屬於聖教的權力的，國家在這裏是附屬於聖教的。

（2）國家在執行教育權時，又該尊重家庭的權利，因為兒童不是國家的製造品，生養他們的父母，另有權力，另有責任，國家該預備他們完成或各種當盡的本分。

## 丙 社會

人不單是家庭中的一份子，又是社會中的一份子，超性和本性社會中的一份子，所以人在各種社會中，另有應盡的義務。

### 主人和僕人的義務

一 僕人：就是僕役，工人，夥計……；他們都該按他們的職位：

1. 尊敬主人，

2. 服從主人。

3. 愛惜主人的物件，保護主人的利益，勤儉工作。

二 主人：就是廠主，店主，技師，工頭……；他們都：

1. 該用恩情對待僕人，不該惡聲惡氣咒罵僕人。

2. 該本着公道的原則，按時發給公道的工資，使他們能够養身養家。該讓他們善盡宗教的本分。

### 執政和人民的義務

國家是多數家庭為享權利，為得公益，集合而成的社會。在國家內，有執政，有人民的區



別，各有各的義務。

### 一 人民：人民該

1. 尊敬國家的官長，就是有立法，司法，裁制權的官長。
2. 服從法律，合理的法律，就是不違倫律的法律。這裏該注意的，就是國法中有一種叫刑法；刑法，是規定犯罪與刑罰的法令，所以人民犯了這種刑法，只有受刑的處分，沒有倫理的责任；譬如禁獵，禁漁的法律，人犯了受罰，可是良心上不犯罪。
3. 勉盡法定的義務：完稅，當兵，在戰爭時，為衛護國家也該犧牲自己的性命。
4. 善用選舉權，就是該選舉好人；不該無故棄權，使惡人得勢。

### 二 執政：執政該

1. 求人民的倫理和物質的公益。
2. 盡好均派義，就是該量才錄用，不該任用私人，或捐賣官爵。
3. 訂定合理的法律。
4. 立好表樣。

## 神長和信友的義務

教會是多數信從基多的道理，為得神益，集合而成的社會，在教會內有神長，有信友的區別，各有各的義務。

## 一 信友該

1. 愛慕神長，教宗，主教，神父；
2. 尊敬他們，另外他們的神品印號；
3. 服從他們的命令如同服從基多代表的命令一樣；
4. 幫助他們的靈魂，就是多為他們祈禱；幫助他們的肉身，就是按各人自己的力量，供給他們的需要。

## 二 神長該

1. 愛慕信友；
2. 教導他們；
3. 為他們施行聖事；
4. 看顧生病的信友；
5. 盡力幫助他們肉身和靈魂的需要。

## 善情善志

1. 長上是天主的代表，所以發信德，為天主服從他們；
2. 父母教導子女，總該言行相符；
3. 敬愛師長；

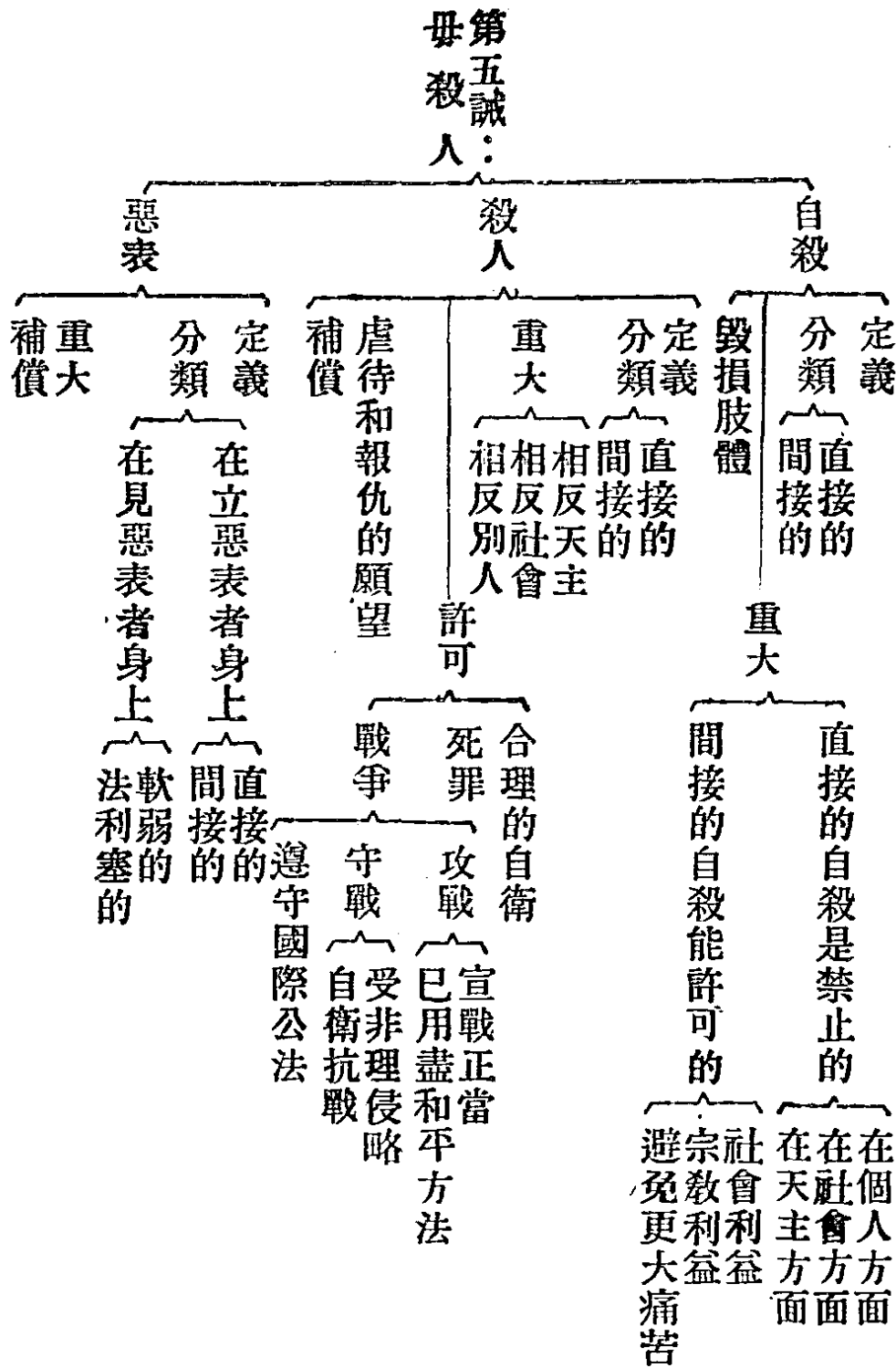
## 問 題

1. 試述第四誡的對象。——試證威權是從天主來的。
2. 子女對於父母的義務是什麼？——子女怎樣能犯不愛父母的罪？——子女怎樣能犯不敬父母的罪？——子女怎樣能犯不幫助父母的罪？
3. 父母對於子女的義務是什麼？——父母該怎樣愛慕子女？——父母該怎樣教養子女？——父母該立善表麼？
4. 學生對於教師的義務是什麼？——教師對於學生的義務是什麼？
5. 試述公教的兒童教育。
6. 主人和僕人的義務是什麼？——執政和人民的義務是什麼？——神長和信友的義務是什麼？

第十四章 第五誠 自殺——殺人——惡表

提要

五母殺人



第五誠禁傷害別人——別人的肉身，別人的靈魂，禁傷害自己——自己的肉身，自己的靈魂。  
第五誠命尊重別人肉身靈魂的性命，尊重自己肉身靈魂的性命，就是說愛人和愛己，且愛人如己。

第五誠不但禁止犯罪的行為，還禁止犯罪的願意。

### 甲 自殺

## 定義

自殺是明知故意殺死自己的行為；所以人因一時受了過分激烈的情緒就去自殺，或人不同意自殺，雖也說自殺，但這樣的自殺，人不完全擔負倫理責任。

## 分類

自殺分兩種：

1. 直接的：就是人自情自願直接殺死自己。
2. 間接的：就是人做一件本來是善的事或不善不惡的事，不過做了這事，差不多一定要殺死自己。

## 重大

自殺的重大該按直接和間接自殺定斷。

一 直接自殺一定是大罪，因為

1. 在個人方面：人自殺，就是不叫自己盡好日常的本分去恭敬天主以達到人生的終向。
2. 在社會方面：人自殺就是不願為社會服務去盡一分國民的天職。
3. 在天主方面：人自殺就是僭用天主的權柄，因為天主是人唯一的主宰，他對人有絕對的權柄。

自殺是大罪，所以聖教會也禁止人按着教禮埋葬自殺者。

二 間接自殺：間接自殺本來不是惡事，所以人有重大緣故，能間接殺害自己。重大緣故是

1. 社會的公益：所以兵士為阻止敵人的前進，轟炸橋梁……，就是該犧牲自己的性命，也可以去做的。

2. 宗教的利益：所以傳教士能為救護人靈，服事患傳染病者，犧牲自己的性命。

3. 躲避更苦的死亡或重大的危險：所以人遇火燒，能跳樓逃難；婦女遇強暴時，雖明知叫喊必死，也能叫喊抵抗保持貞潔。

第五誡不但禁止自殺，還禁止

1. 毀損肢體：所以若不是為保存自己的性命起見，人不能毀損自己的肢體；無故毀損，便有大罪。

2. 飲食過度，過於工作，過於克苦，以至於傷害自己的身體，減短自己的壽命。

## 乙 殺人

### 定義

殺人就是明知故意不按公義殺死別人的行為。

### 分類

#### 殺人分

1. 直接的：就是直接殺人。
2. 間接的：就是或勸別人或幫別人犯殺人的罪。

### 重大

殺人不論是直接或間接，都是大罪，因為

1. 相反天主：天主是生命的主宰。
2. 相反社會：社會需要人的工作。
3. 相反別人：性命是人最大的寶物。

殺人是罪，但不故意殺人，除非故意疏忽，是沒有罪的。

## 殺人的許可

殺人是罪，但在下列三種情景中，可以殺人。

1. 合理的自衛：幾時人非理行凶或要謀害我的性命或要搶劫我的錢財，若我無法保全自己的性命，我就可以殺他；但還該看光景：若傷了他，或自己逃跑，已能保全自己的性命，那就不可以殺他；若他不過搶些微小財物，那也不可以殺他。

2. 死罪：國家有維持公共治安的責任，所以遇見人犯法作惡，擾亂治安，便能判他受死刑以儆戒別人，阻止更大的禍患，維持公共的治安。

3. 戰爭：戰爭是兩個或數個國家用武器的爭鬭，戰爭分攻守兩種：

壹 攻戰：首先開戰的國家取攻戰。

攻戰是合理的：

一 宣戰者該是國家的執政，宣戰的理由該是正當而重大的。

二 在宣戰之前，宣戰的國家該用盡各種外交上的和平方法。

貳 守戰：國家受敵國的攻擊而起之自衛戰是守戰。

守戰是合理的：

一 敵國該是非理侵畧者。



二 除自衛抗戰外，更無別法去保全領土和主權。

兩交戰國家都該謹守國際公法：就是不殺害受傷兵士，不殺害俘虜，不殺害非戰鬥的平民，婦孺，老幼，……不轟炸不設防禦的城市。

## 虐待和報仇的願望

第五誡不但禁止殺人，還禁止虐待別人和懷存報仇的願望。

1. 虐待：虐待就是無理打人，傷人，毀損別人的肢體。虐待的重大該看受虐待者之地位的尊高和傷勢的輕重去定斷。

2. 報仇的願望：人在心中，不該懷存報仇的願望。（參觀第十章愛仇條）

## 補償

殺人或傷人都是叫別人受損失，所以人犯了罪，要得罪的寬赦，須補償別人所受的損失。

## 丙 惡表

## 定義

惡表是外面叫別人能犯罪的惡行為；所以組成惡表的條件：

## 分類

惡表該按在立惡表者的身上或在見惡表者的身上分開講：

一 在立惡表者的身上：惡表分：

1. 直接的：就是人有意引誘人。
2. 間接的：就是人無心引誘人，但預先料到別人能爲自己的緣故犯罪。

二 在見惡表者的身上：惡表分：

1. 軟弱者的惡表：就是人見了別人的行爲而能犯罪，是出於本人軟弱或出於本人知識缺乏。

2. 法利塞的惡表：就是人見了別人的行爲而能犯罪，是出於本人的壞心，譬如法利塞黨人，不論我主耶穌做些什麼，總是說不好。

## 重大

惡表殺害靈魂，所以比殺害肉身的罪更是重大。

1. 直接的惡表，若給人犯罪的近機會是大罪；若給人犯罪的遠機會，是小罪。

2. 間接的惡表，若有正當緣故，能沒有罪。

3. 惡表的重大又該按立惡表者的地位和見惡表者的地位和人數去定斷。

因此，直接的惡表常該躲避；間接的惡表，若行為本是惡的，也該躲避；若行為不過表面上像是惡的，有了相當的緣故，可不必躲避；法利塞的惡表不必躲避。

## 補償

若惡表是在公眾前立的，該在公眾前行補償；若在私人前立的，該在見惡表者前行補償。人立了惡表，該按環境的許可，盡力補償由惡表中所產生的害處。

## 善情善志

1. 誰若說我愛天主，他却惱恨他的弟兄，他便是說虛話（若一，叁，三十）。

2. 剷除仇恨的心思，培養博愛的精神。

3. 誰若引誘這信我的小孩子，犯了罪，不如把磨磐石，繫在他脖頸上，沉他在深海裏。

(寶，拾玖，六)

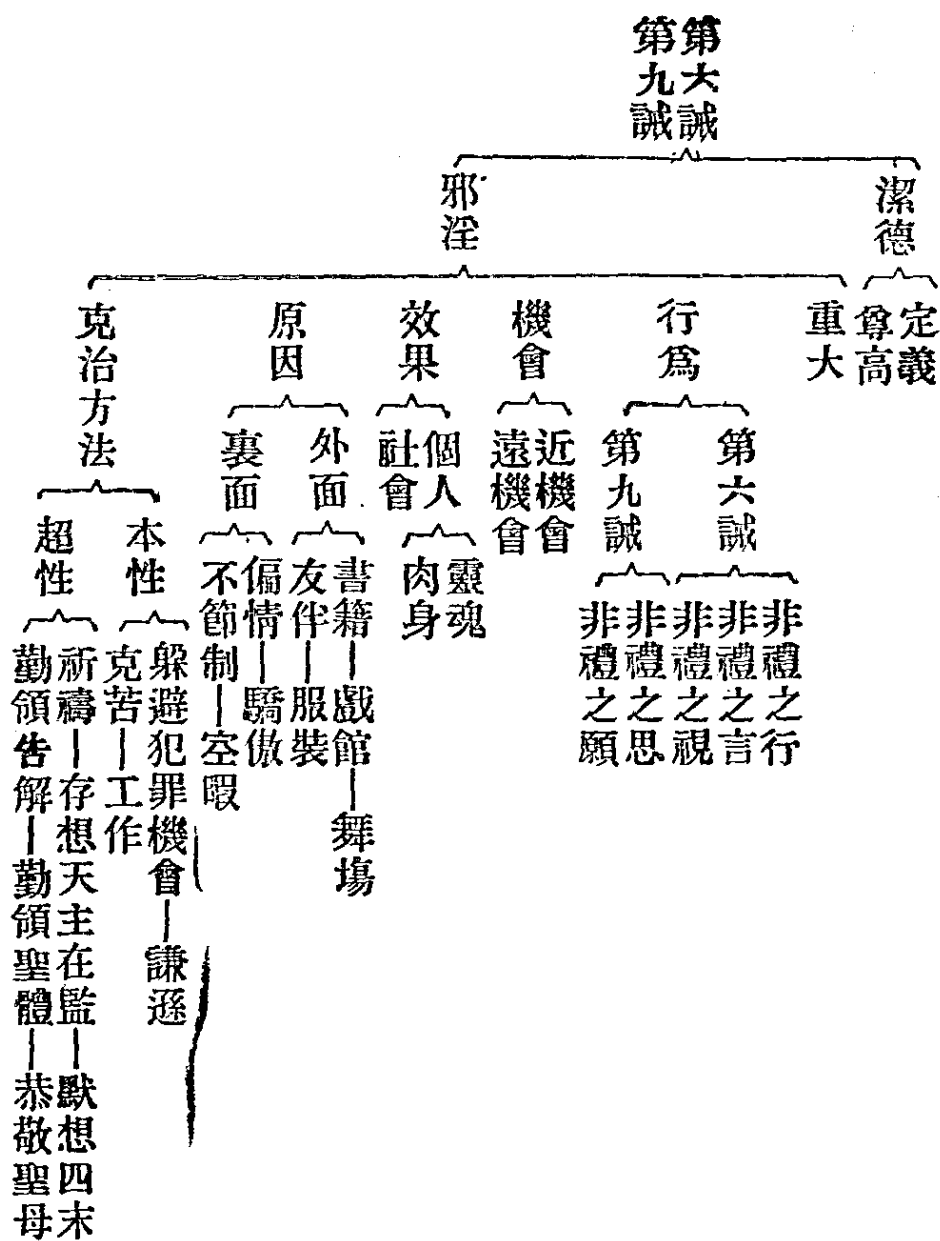
## 問 題

1. 何謂自殺？——何謂間接的自殺？——何謂直接的自殺？——直接自殺是大罪麼？——可以間接自殺麼？
2. 何謂殺人？——殺人是罪麼？——在什麼光景中能殺人？
3. 何謂戰爭？——何謂合理的戰爭？
4. 除了自殺和殺人外，第五誡還禁止什麼？
5. 犯了第五誡有補償的責任麼？
6. 何謂惡表？——試述惡表的分類。——何謂間接的惡表？——何謂直接的惡表？——何謂軟弱者的惡表？——何謂法利塞的惡表？——試述惡表罪的重大。——試述立了惡表，該怎樣補償。

# 第十五章 第六誠——第九誠 潔德——邪淫

六母行邪淫 九母願他人妻

## 提要



第六誡第九誡命人修潔德。

第六誡禁人行邪淫，第九誡禁人有邪淫的願意。

### 甲 潔德

## 定義

潔德是叫人節制性慾衝動的德行。

## 尊高

潔德很是尊高的，因為它叫性慾服從理智，肉身服從靈魂。人守好潔德，便能有內心的歡樂和平安，能專心辦理天主的事情，能勉力修成各種德行。潔德是尊高的，所以又稱做天神的德行，因為人修潔德，好像活天神的性命。

### 乙 邪淫

相反潔德的罪是邪淫，而邪淫是七罪宗之一，俗語上也說：萬惡淫為首，所以我們該盡力躲避邪淫，因此，我們把邪淫的重大，邪淫的行為，邪淫的機會，邪淫的效果，略一分析講解。

## 重大

天主造男女兩性是爲叫男女正式結婚去產生和養育子女，所以男女兩方，除了正夫和正妻彼此之間的來往外，人故意去和自己或和同性，或和異性，願意或尋取性慾的快樂，常犯大罪，因爲這是大反天主造生男女的終向。

## 行爲

### 一 犯第六誠的是

1. 非禮之行：就是犯邪淫的行爲或反禮恥的行爲（猥褻的行爲），或和自己（手淫）或和別人：這些行爲都是大罪，而罪的重大又按犯者的地位（結婚者，發願者）和行爲的性質（相反本性，合乎本性）去定斷。

2. 非禮之言：言就是口說和筆載的言；非禮之言就是猥褻的書報，圖畫，小說，戲曲，言語，談諧。

3. 非禮之視：就是無故喜歡看引人起邪心的圖，像，人物。

### 二 犯第九誠的是

1. 非禮之思：心中忽起了邪思穢念，這不是罪；若起了非禮之思而仍故意歡喜，這纔有大罪，而罪的重大又按所思的行爲去定斷。

2. 非禮之願：就是願意犯邪淫或願意得性慾的快樂，犯願意的罪是和犯行為的罪一般重大。

## 機會

邪淫的機會就是凡能引起犯邪淫罪的人，地，事，物。邪淫的機會分兩種：就是近機會和遠機會：

1. 近機會：近機會就是遇着了它通常要犯罪，所以自己故意找的近機會，一定要躲避，假如人不肯躲避，就不能得到罪的寬赦；至於自己不能免的近機會，至少該用法子不犯罪纔是。人故意投入故意找的近機會，不論犯罪不犯罪，已犯大罪。

2. 遠機會：遠機會就是遇着了它，通常不犯罪；遠機會沒有嚴命該躲避，但願意救靈魂，實在不能不用心躲避。

## 效果

一 個人方面：人具有靈魂肉身，所以

1. 靈魂方面：邪淫昏昧悟司，軟弱欲司；犯邪淫者無力盡本分，修德行。宗教是叫人行爲該合乎倫律，所以犯邪淫者常尋出各種理由來反對宗教，這樣可以體諒自己，搪塞自己；高唱宗教是迷信，天主是虛無，這樣可以肆無忌憚，順着偏情，滿足自己的性



慾·

2. 肉身方面；犯邪淫者不但沒有強壯的身體，還沒有健康的子女；有時還要染上了凶狠的病症去遺害子女·

二 社會方面：充滿傷風敗俗的社會是一個退化的社會，因為它沒有良好的人民，沒有良好的家庭，這樣，那裏還能得到國家的強盛？

### 丙 犯罪的原因和克治方法

## 犯罪的原因

犯罪的原因有兩種：一種是在人身外，一種是在人身內·

#### 一 在人身外的原因

1. 書籍：凡教導或引誘人犯邪淫的小說，書報，青年男女若沒有重大正經緣故，都不該去閱讀·在這裏，最好是徵求神師神父的指引·

2. 戲館：凡教導或引誘人犯邪淫的影戲，京戲·，青年男女都不該去觀看，為父母者對於這點，該格外着意，終不要許子女在戲館場中隨便出入·

3. 舞場：跳舞本是一種健身的方法，正當的娛樂；但大城市中的舞女不少是變相的妓女，所以青年男女出入舞場，遇到不良舞伴，犯罪便是難免，所以舞場若是犯罪的近機

會，那末，去，就犯罪；不肯不去，就不能得到罪的寬赦。

4. 友伴：近朱者赤，近墨者黑，所以爲父母者，對於子女的友伴，另外異性的友伴，該格外注意。

5. 服裝：青年婦女該躲避奇裝異服，袒胸光腿……，因爲引人犯罪就是叫人褻瀆自己，況且別人的罪，自己在天主跟前也該擔負一份子。

## 二 在人身內的原因

1. 偏情：偏情就是叫人犯邪淫的傾向。

2. 驕傲：驕傲叫人妄恃己力。

3. 飲食不節制：飲食過度使偏情衝動。

4. 空暇：人空暇，便胡思亂想，邪念一起，便喜歡，便跌倒。

## 克治的方法

保護潔德的方法有兩種：就是本性的和超性的。

### 一 本性的：

1. 躲避犯罪的機會。

2. 謙遜。

3. 克苦。

4. 工作。

二 超性的：

1. 祈禱：祈禱是得聖寵神力的方法。

2. 想天主是無所不在的：十目所視，十手所指，人便不敢再犯罪了。

3. 想四末道理。

4. 勤領告解聖事，聽從神師神父的教訓。

5. 勤領聖體。

6. 恭敬聖母。

## 善情善志

1. 穢念一起，該趕快拒絕。

2. 謹守耳目，慎防口舌。

3. 定志不讀危害潔德的刊物，不看傷風敗俗的戲劇。

## 問題

1. 試述第六誠的對象。——試述第九誠的對象。

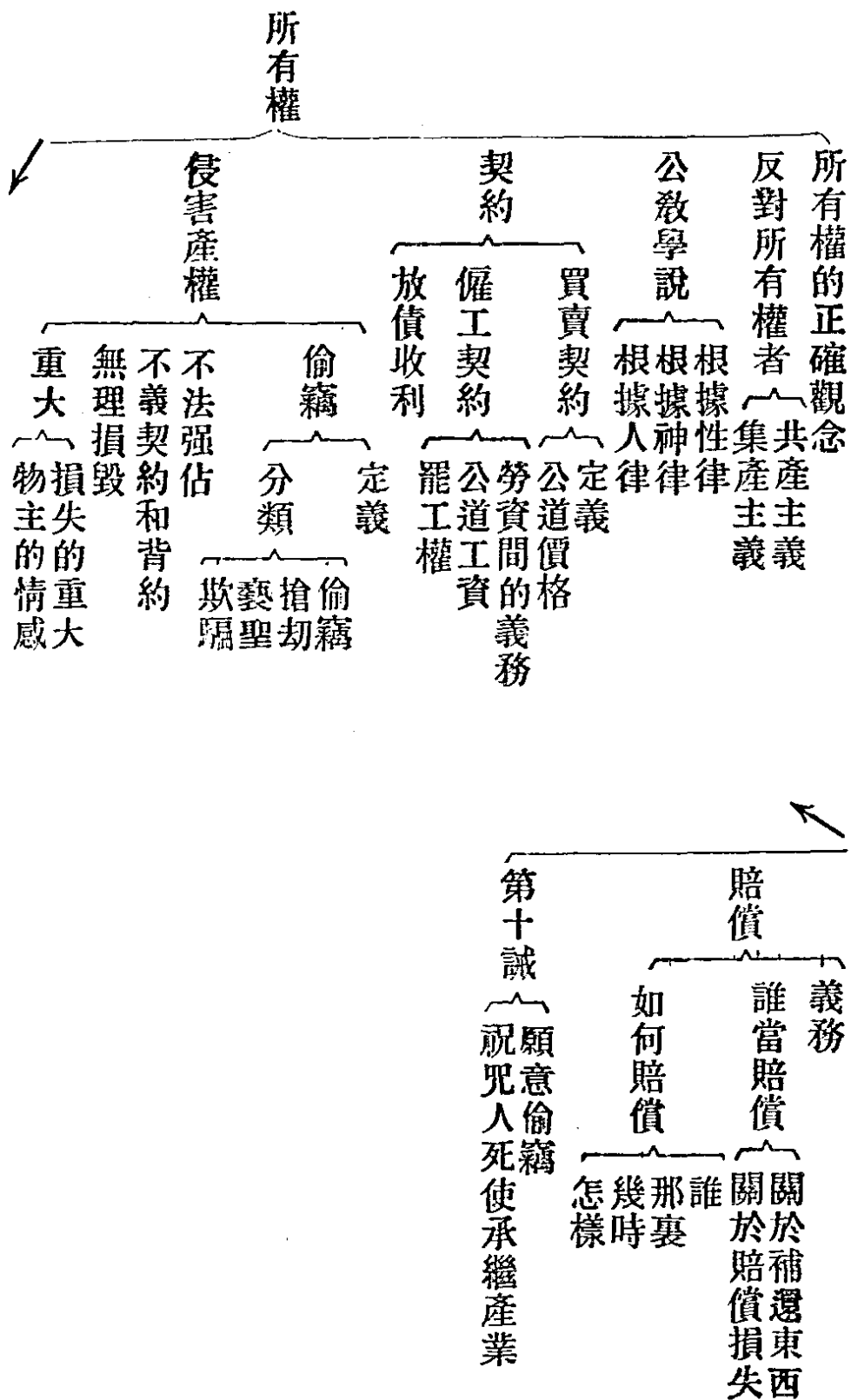
2. 何謂潔德？——試述潔德的尊高。

3. 何謂邪淫？——爲何明知故意去犯第六誡及第九誡常是大罪？
4. 試述犯第六誡的行爲。——何謂非禮之行？——何謂非禮之言？——何謂非禮之視？
5. 試述犯第九誡的意念。——何謂非禮之思？——何謂非禮之願？
6. 何謂犯罪的機會？——何謂近機會？——何謂遠機會？
7. 試述犯邪淫的效果。
8. 犯邪淫的原因是什麼？——在人身外的原因是什麼？——在人身內的原因是什麼？
9. 試述克治邪淫的方法。——試述本性的方法。——試述超性的方法。

所有權

十母貪他人財物

# 提 要



第五誡是叫人尊重別人的性命，第七誡和第十誡是叫人尊重別人的財產，換句話說：就是承認物主的所有權。從十八世紀以來，創異說者攻擊所有權，所以我們在這章中討論所有權的正確觀念，侵害所有權，賠償的義務。

## 甲 所有權的正確觀念

### 定義

所有權或稱私產權，是人能不侵犯神律和人律自由享用或處置事物的主權；因此

一 所有權包含兩個條件，就是：

1. 享用或處置事物。

2. 禁止他人的侵犯。

二 不侵犯神律和人律，所以所有權是一個正當的主權，但不是一個無限制的主權，按着公教的道理，人不但不能妄用一切事物，還該善用事物，盡好愛人的誠命。

### 反對所有權者

反對所有權者是社會主義，社會主義分：

1. 共產主義：共產主義反對私產制度，它主張把一切生產大小工具（土地，工商企業）和

## 公教學說

生產品都收爲公有，然後按着各人的需要給各人分派應用。

2. 集產主義：集產主義也反對私產制度，它主張生產重要工具（工商重要企業）歸給國家或歸給同業公會，主張把生產品按着各人的才能，勞動和需要向各人分派，禁止私人把生產品變作生產資本而私自佔有保存。

所有權是一個正當的主權，它的根據是在性律，神律，人律。

### 一 性律

1. 個人方面：天主給人生命，必給人保存生命的方法，天主給人終向。必給人獲得終向的方法，所以人欲生活，不能無生活的要需；生活的要需，非積財置產不能得；積財置產就是人的所有權。從此看來，所有權是人性所要求，是出於人性而合乎正理的。

2. 社會方面：人生在世，不能獨居。該生活於社會之中，因此人與人便有交際的發生。社會中最重要者：一是家庭，二是國家。家庭的成立，持久，非有財產不可，因爲父母該養育子女，培植子女；父母若無私產，怎能盡好這個天職，因此所有權是建設家庭所緊要的。國家能平安繁榮，是因爲國民安分守職，各人享受工作的出品，就是各人享受心力的報賞，換句話說：各人享有所有權，所以所有權是鞏固國家的要素，保存國家的繁榮。

## 獲得所有權的方法

- 二 神律：天主頒行第七誡禁止偷盜，就是尊重各人的所有權。耶穌責斥富貴人，但他對富少年說：爲得常生，不該偷盜。
- 三 人律：世界各國都有法律規定國民的私產。

獲得所有權的方法很多，現在只把主要的幾種寫在下面：

- 一 佔取：佔取就是佔取無主的物並且有意去佔有，所以野獸本無物主，第一個佔取者便是物主。
- 二 遺產：遺產就是人承繼已故者的財物。遺產的規定是遺囑，遺囑是人於死前規定財物在死後歸給某人的憑據。
- 三 契約：契約是若干人彼此同意互相負責共行一事，或不行一事，主要的契約有
  - 1. 買賣契約。
  - 2. 僱工契約。
  - 3. 放債收利。

## 買賣契約

### 一 定義



買賣契約是賣者出貨，買者交銀的契約。

## 二 公道價格

公道價格是貨價和貨值中間之相當比例，但貨值的大小是按貨物的成本，多寡和用處而變遷的，市價也由此產生，而市價又能在大價和小價之間上下漲落，在大小兩價格中的價格便是公道價格。通常賣者用大價以上的價格出賣，或買者用小價以下的價格購入，都犯第七誠。

## 僱工契約

僱工契約是勞資雙方訂定的契約，彼此有公義的責任：在勞働者方面，當按契約，遵守各種工作上的義務；在資本家方面，當尊敬和保護勞働者的權利。

## 勞資間的義務

資本家和働勞者不是互相攻擊的，而是彼此協助的，例如人的身體具有各種肢體，互相啣接，支配得宜，得成個完備齊整的身體；因此勞働者和資本家該彼此援助，以組成一個完備齊整的社會；再者，資本家和働勞者彼此相需相依的，因為沒有工作，資本便不能增加；沒有資本，工作也無法支持。爲使資本家和働勞者，互相接近而輯協，勞資雙方都該盡當盡的義務。

### 一 勞働者的義務

1. 凡訂有出於自願且合乎公義的契約，勞働者該完全遵守。
2. 勞働者萬不能傷害僱主的性命，也不得破壞他的物件。
3. 勞働者不該和無賴好事者結伴，因為這等人，大言惑衆，說如此如此，可得無窮幸福，勞働者一朝輕信，便致傾家蕩產，只得到一個後悔和失望。
4. 勞働者倘遭冤屈，要伸明辯護，也不可用武，演出不法的舉動。

## 二 資本家的義務

1. 資本家不該把工人當作奴隸，該尊重他們的人格，若工人是基多信徒，那末又因基多，工人的地位更爲提高；資本家又該注意工人的宗教生活。
2. 資本家不該把工人當作無靈的工具；凡一工作勝過工人的能力，不可強迫去做，又不該叫女工童工做一種和他們年歲性別不宜的工作。
3. 資本家最大的義務是分發公道的工資。資本家須牢記：爲貪圖本身的利益，去壓迫困苦窮民，或在窮人的困苦中苛求肥己的利息，都是犯不義之罪。（參閱勞工通牒）

## 公道工資

公道的工資，不是任何僱主規定而僱工接受的工資，因為僱工能因經濟的逼迫而接受任何不夠維持生活的工資；公道的工資也不是一切利潤歸諸僱工的工資，因為單有工作而無資本，那得來利潤？若一切利潤歸諸僱工而一切虧折歸諸僱主，僱主那肯再興辦工商企業？所以按公

教道理，公道的工資該有以下三個條件：

1. 工資是工人勞動的酬報，所以僱主該按僱工所作的經濟價值去付相當的酬報。這經濟價值是隨時隨地變遷的，又隨工廠營業的盛衰而高低的。

2. 工資該是儉樸工人日常所需的生活費，

3. 工資是儉樸工人日常所需的養家費，因為工人大多是有家室的；家室是工人個體的引伸，和工人是一體相關的。工人在家庭中，有妻子，有兒女，他們日常的生活費都該由工人擔負，因為工人的妻子該在家居守，盡賢妻良母的職分，所以無閒出外謀生，該由工人去贍養。這裏該注意的，就是普遍的贍家工資，不是個別的贍家工資：

普遍的贍家工資就是能負擔一妻和三四兒女所需的日常費用，這個工資，僱主該按着社會公義分給工人。

個別的贍家工資就是能負擔一妻和八九兒女所需的費用，這個工資，僱主可按着愛德分給工人。（參閱第十章慈善事業條）

## 罷工權

罷工是勞動者爲了對於資本家要求維持生活或改善待遇等所發生的一致團結全部或一部停止工作的運動。

罷工權是勞動者罷工的權利，這個權利，在法律上，是認爲合法的；但因為從罷工能發生

很大的損失，所以若能用法去調解勞資兩方的衝突，那是上策；若遇特殊情景，勞働者不得已罷工，例如僱主違反契約，或見工人受經濟的壓迫，強他們接受不義的條件，但在這種情景下，工人若能推舉代表和資方接洽妥協，那是更好：總之一句，無論如何，終該躲避暴力，野蠻，或威脅別人一致罷工等等不法舉動。

## 放債收利

放債收利是債主和債戶相結的契約，債主出貸銀錢，按年或按月收息，債戶借入按年或按月交息，並到預定的時期還本。

利息是債主出貸銀錢於人所得的酬報，而這酬報若是法律上規定的，稱做法定的；若是兩方相約而定的，稱做相約的。

在中古時期，聖教會禁止放債收利，因為當時經濟不發達，所以銀錢是死物，是不能出息的死物；現在交通發達，商業盛行，銀錢實有生產的能力，並且銀錢貸出後，日後償還與否，或償還延期與否，常關於借者的道德心，況且一旦破產，勢必不能償還，因此種種緣故，聖教會准許放債收利，但利息仍不該過重。利息的高低，是隨時隨地變遷的，所以公道的利息是不可貿然定斷，通常銀行放款的利息是在按年六釐和八釐之間，但若習俗規定的利息較大些，仍能不出乎公道的利息。

## 乙 侵害產權

侵害產權是偷竊，不法強佔，不義契約，背約，無理損毀。

### 偷 竊

#### 一定義

偷竊是無理拿別人不願給的財物；所以偷竊有二要素：

1. 無理：就是沒有正當的理由，所以窮人沒有東西充飢，並且有餓死的危險，他不得不犯偷竊去拿取任何要緊活命的東西。

2. 別人不願：若拿東西的時候，合理地想別人情願送給的，這樣拿便不是偷竊。

#### 二 分類

偷竊分多種：

1. 偷竊：就是暗中拿取。
2. 搶劫：就是用暴力搶奪。
3. 褻聖：就是偷取祝聖過的物件。
4. 欺騙：就是欺詐哄人上當：例如用大秤進，小秤出；把假貨冒充真貨……。

### 不法強佔

不法強佔

1. 若不還該還的東西。
2. 若明知是偷來的東西，仍去保留它。
3. 若不還借來的或受託付的東西。
4. 若拾得東西，不去設法找尋物主。
5. 若不還債，或延期太久，或設法假破產賴債。
6. 若僱主不分發公道的工資。
7. 若不按力完稅。

不義契約和背約

不義契約是在結約之前犯的，背約是在結約之後犯的。

1. 結約之前：在結約之前，或設法欺騙對方，或叫對方接受不義的條件，例如在買賣交易中，賣者抬價過高，或隱下貨物的缺點；在借貸中，因借者的急需，貸者要挾重利。
2. 結約之後：不守規定的契約，例如工人懶惰不肯工作，或工作馬虎……

無理損毀

無理損毀是故意叫人受無理的損失，所以無理損毀有二個要素：

一 無理：所以人新開一爿店舖同別人競爭，而叫人受損失，他不犯第七誠，因為他開店是他合理的權利。

二 故意：所以我若不願別人受損失，別人却出我意料之外受到損失，我不犯第七誠，犯無理損毀者：

1. 願意損壞或弄壞別人的東西，或無理阻止別人得應得的利益，例如冤枉商人冒牌而叫他受損失。

2. 打不義的官司，例如為不付該付的銀錢或為得不應得的賠償；律師辯護不義的案件，判官不按法律判案，都犯第七誠。

3. 工人無理罷工要挾僱主，叫他受重大的損失。

## 重大

犯不義罪的輕重——偷竊，無理損毀——當視以下兩個條件而定：

一 損失的重大：損失分兩種：絕對的和對待的。

1. 對待的損失是對於個人而言，所以偷富人和偷窮人，雖偷一樣價值的東西，罪的大小不一樣：通常被偷者所受的損失等於一日的生活費，行竊者便犯大罪。

2. 絕對的損失是對於社會而言，所以人不論偷富人或窮人，只須偷的數量等於窮人一月的生活費或中等人家一主日的生活費，總犯大罪，因為這樣數量，若不是大罪，必致

擾亂社會的治安。

二 物主的情感：罪的輕重也當視物主的情感而定，所以兒女偷父母的東西和平常的偷竊不一樣，因為父母容易寬赦他們，因此組成大罪的數量是較平常偷竊多一倍。

屢次小竊叫一個物主或多個物主受的損失不大，所以分開講起來，偷幾次，便犯幾個小罪；但若開頭就有意絡繹偷成大的數目，強佔的數量一到絕對的損失，便犯大罪。

### 丙 不公道行為的賠償

## 賠償的義務

人犯第七誡，為得罪赦，除去告解外，還該補還別人的東西，賠償別人受的損失，若非無力，不肯補還，罪不得赦。

## 誰當賠償

這裏要分清補還東西和賠償損失：

### 壹 補還東西

一 凡無理佔有別人東西者該補還。佔有者分三種：無惡意，惡意，疑意。

1. 無惡意佔有者就是東西不是自己的，佔有者却想自己的或想是可以佔有的，例如不知



是偷來的東西而去買它。

若知道物主，無惡意佔有者該把物件歸還原主；若物已遺失，那末沒有補還的義務。

2. 惡意佔有者就是明知東西不是自己的或是不可佔有的而仍去佔有。

若物是偷來的，便該把它歸還物主；若物已遺失，該把相等物歸給物主；不但如此，還該把從這物身上自然產生的利益歸給物主。若不知物主，該分給窮人或歸給慈善事業。

3. 疑意佔有者就是疑慮東西，是自己的或是可以去佔有的。

疑意佔有者先該除去疑慮；若疑慮仍不能除去，那末或自己佔有（若起初是無惡意佔有的）或分給窮人或做慈善事業（若起初是惡意佔有的）。

二 不單佔有者有補還的義務，合作者也有這個義務。合作者就是協助佔有者無理佔有別人的東西。

合作者分直接和間接兩種：

1. 直接合作者就是：

1. 出命者 2. 出主意者 3. 鼓勵者 4. 允准者 5. 藏贓者 6. 分贓者

2. 間接合作者就是：

1. 守默者：例如僕人該告訴主人却不去告訴。

2. 不阻止者：例如父母讓兒女行竊。

3. 不告發者：例如稅吏不告發偷稅者。

以上九種合作者對於補還有連帶負擔的義務，就是說：一人不補還，別人該代替補還。補還義務的先後次序如下：佔有者，出命者，執行者，其他直接合作者，間接合作者。

## 貳 賠償損失

凡無理叫別人受損失者該補還；但若別人受的損失，不是作爲的本效，確是偶然發生的，損害者在良心上沒有賠償的義務，但法官判決後，便該補償，例如我偷了慳吝人的小東西，他就憂愁生病，我就沒有賠償醫藥費，因爲疾病不是偷東西的本效。

不但損害者有賠償的義務，合作者也有（全上）。

## 如何賠償

1. 誰：該給受損失者賠償，若他已死，該給他的繼承人。若不知物主，無惡意佔有者可把物佔有，惡意佔有者該把物分作哀矜。

2. 那裏：該把物送給物主，而惡意佔有者還該負擔送費；無惡意佔有者不負擔送費。

3. 幾時：愈早愈好。

4. 怎樣：或自己或托人（郵局，聽告解神父……）送物。

## 丁 第十誡毋貪他人財物

天主願意我們把罪惡斬草除根，就是要我們剷除「萬惡之母」的貪婪，不但不可以明搶暗偷，而且連這一類的念頭也不該有。

犯第十誡：

1. 幾時願意偷竊，例如想若別人忘記錢袋，便可乘着無人的時候偷取。
2. 幾時祝咒別人的死使能承繼他的產業。

## 善情善志

1. 不偷父母的銀錢，不浪費父母的銀錢。
2. 愷撒的該歸給愷撒，天主的也該歸給天主（賢，貳拾貳，二十一）
3. 愛護公家的事物。

## 問 題

1. 試述第七誡的對象。——試述第十誡的對象。
2. 何謂所有權？——試述反對所有權的學說。——試證所有權是一個正當的主權。
3. 試述獲得所有權的方法。——何謂佔取？——何謂遺產？——何謂契約？
4. 何謂買賣契約？——何謂公道價格？
5. 何謂僱工契約？——試述勞資間的義務。——何謂公道工資？——何謂罷工權？

6. 試述放債收利：

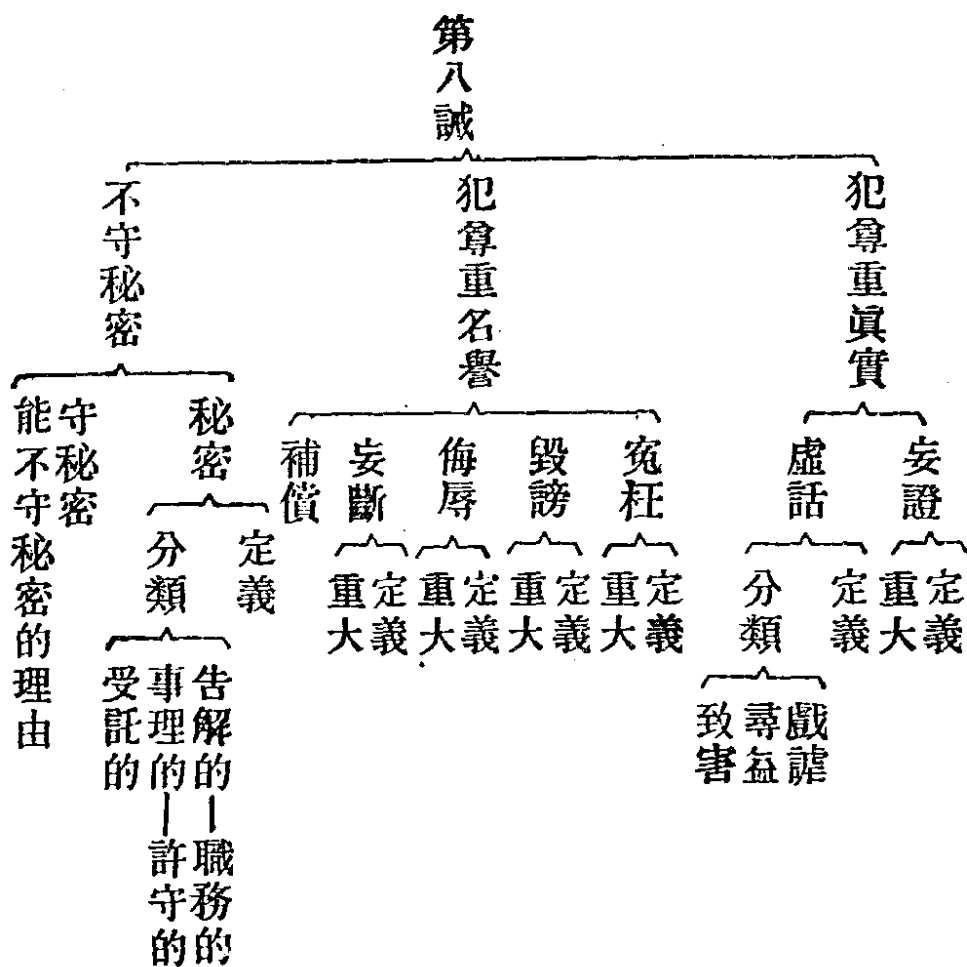
7. 怎樣是侵害產權？——何謂偷竊？——何謂不法強佔？——何謂不義契約？——何謂背約？——何謂無理損毀？——試述犯不義罪的重大。

8. 試述不公道行為的賠償？——誰該賠償？——合作者也該賠償麼？——如何賠償？

# 第十七章 第八誠 尊重真實——尊重名譽——謹守秘密

八母妄證

## 提要



第五誠叫人尊重別人的性命，第七誠第十誠叫人尊重別人的財物，但性命財物不全包括一總別人的事物，所以第八誠特地禁止妄證和虛話，間接禁止毀壞別人的名譽與洩漏秘密。所以第八誠：

1. 命尊重眞實，禁妄證和虛話。
2. 命尊重名譽，禁毀謗，冤枉，妄斷。
3. 命謹守秘密，禁洩漏秘密。

### 甲 尊重眞實

## 妄 證

#### 一 定義

妄證就是誣告他人，或替人做假見證，坐實他人沒有犯過的罪。

若妄證而宣誓，罪更加重，因為是

1. 虛話。
2. 不義：對於被告，因明知他無罪去告他；對於社會，因叫無罪者代眞罪人受苦。
3. 虛誓。

#### 二 重大

妄證而宣誓，是大罪；但罪的大小又按着所加於被告或社會的損害而定。

## 虛話

### 一 定義

1. 虛話是心口不合的話，這裏的「話」，意義很廣，它不但指言語的話，還指手勢，「標記，態度」的話，因為人能用它們，來表達自己的思想。例如搖手，搖頭：表示否認的意思。

2. 有意哄騙人，因此說譏笑的話，說過分恭維祝頌的話，說禮貌的話，講假故事：都不算說虛話，因為人聽了不信以為真的。

### 二 分類

#### 虛話分

1. 戲謔的虛話：就是講虛話是為叫人喜歡。
2. 尋益的虛話：就是講虛話是為叫自己或別人佔便宜。
3. 致害的虛話：就是講虛話是為叫別人遭害。

### 三 重大

虛話本是小罪，所以戲謔的虛話和尋益的虛話至多是小罪；致害的虛話在虛話方面是小罪，在害處方面能是大罪。

## 乙 尊重名譽

## 冤 枉

### 一定義

冤枉就是憑空捏造人家的過失。

### 二 重大

冤枉是虛話，又是不義；但罪的輕重，當視對方所受的損失的大小，對方的地位的高低，傳播的快慢而定。

## 毀 謗

### 一定義

毀謗就是沒有相當的利害，或重要的事故，洩漏他人隱密的過失，毀壞他人的名譽。所以毀謗是

1. 洩漏隱密的過失，因此講大衆曉諭的過失不是毀謗。

2. 沒有重要的事故而洩漏，因此若遇到正當而重要的事故，便該洩漏人家的過失：

1. 爲社會的公益：例如有人擾亂公共的治安，便可在官長前告發他；有學生引誘好幾個同學犯罪，便可在學校當局前告發他。

2. 爲本人的利益，例如爲保護自己的名譽，沒有別法，只有指出真的犯人。



3. 爲對方的利益，就是爲幫助他改過遷善。

二 重大

毀謗是使他人受極大的損失，就是名譽的損失。毀謗罪的輕重當視對方所受的損失的大小，對方的地位的高低，傳播的快慢而定。

## 侮辱

一 定義

侮辱就是當面或用言語，或用行爲無理地輕慢別人。

二 重大

侮辱罪的輕重該視受辱者的地位的高低，施辱者的地位的高低，受辱者所受的損失的大小而定。

注意

凡人聽見冤枉，毀謗，侮辱，能阻止而不去阻止者也有罪。

## 妄斷

一 定義

妄斷就是無正當的理由去判斷別人的過錯。因此妄斷的要素：

1 是無正當的理由。

2. 是判斷。

## 二 重大

妄斷罪是大罪，幾時有以下三個條件：

1. 別人因了妄斷受重大的損失。

2. 是堅決的判斷，不是猜疑。

3. 明知沒有正當的理由。

三者缺一，便是小罪。

## 補 償

人犯第八誡，為得罪赦，便該補償。

### 一 冤枉了人

1. 該聲明別人受冤枉，自己認錯；若旁人不信，也可以發誓。

2. 該補償別人受冤枉後所受的損失。

### 二 毀謗了人

1. 該間接補還別人的名譽，就是該尋機會讚美他，掩蓋他的過錯。

2. 該補償別人受毀謗後所受的損失。

### 三 侮辱了人

1. 該補還別人的名譽。
2. 該補償別人受侮辱後所受的損失。

四 妄斷了人，不必補償，因為罪是內心的罪，若把內心的妄斷表露出來，那末也像毀謗冤枉一樣，該補償。

## 丙 謹守秘密

### 一 定義

秘密就是一件按事情的本身，或有了特別緣故，該隱藏着不使別人知道的事情。

### 二 分類

1. 告解的秘密：就是神父對於在告解聖事中知道的事情，該守的秘密。
2. 職務的秘密：就是人（醫生，律師，神父）對於在職務中知道的事情，該守的秘密。
3. 事理的秘密：就是從事情本身上看來，該守的秘密，例如我偶然發現別人的暗疾，我便不該告訴他人。
1. 許守的秘密：就是允許人遵守的秘密。
2. 受托的秘密：就是別人告訴一事，同時聲明要你守秘密。

## 守秘密

1. 告解的秘密終不該洩漏：就是該犧牲性命，也該遵守。

2. 職務的秘密，除了公共的大害以外，不該洩漏。

3. 守事理，許守，受托的秘密的嚴分該視洩漏後的損失而定。

能不守事理，許守，受托的秘密的理由是：

1. 對方的允准。

2. 秘密已是公開，或秘密已從別方面知道。

3. 公眾的利益或私人的利益：例如在公堂上法官詢問，或是爲避更大的害處，或是爲救無罪的人。

### 注意

不但該嚴守秘密，還不該竊取別人的秘密，例如偷看別人的信札，偷聽別人的秘密談話……

### 善情善志

1. 在言談中不得罪他人者，才是成全的人。

2. 你們不要判斷人，你們就不受判斷。（路，陸，三十七）

3. 謹口慎舌，嚴守職務上的秘密。

## 問 題

1. 試述第八誠的對象。

2. 何謂妄證？——妄證罪重大麼？——何謂虛話？——虛話分幾種？——撒謊是大罪麼？

3. 何謂冤枉？——冤枉罪重大麼？——何謂毀謗？——毀謗罪重大麼？——毀謗和冤枉有何區別？

——何謂侮辱？——侮辱罪重大麼？——何謂妄斷？——妄斷罪重大麼？——試述補償的責任。

4. 何謂秘密？——試述秘密的分類。——事理的秘密，許守的秘密，受託的秘密，該怎樣守？

——告解的秘密能不守麼？——職務的秘密該守麼？

# 第十八章 聖教四規

## 提要

### 聖教規誡

聖教會有訂定規誡的權柄  
聖教會訂定規誡的宗旨  
聖教會的性質  
耶穌的言語

### 第一規望彌撒

主日  
瞻禮日  
罷工瞻禮  
非罷工瞻禮  
克苦

### 第二規守齋期

大齋  
小齋  
樣式  
年歲  
日期  
不守大齋的緣故  
重大

### 第三規告解聖體

常年告解  
開齋聖體  
樣式  
年歲  
時期  
樣式  
時期

### 第四規：量力供應聖教會之要需

論 檄

## 甲 概論

### 聖教會有訂定規誠的權柄

聖教會有訂定規誠的權柄，這是從它的性質和耶穌的言語上可以證明：

1. 聖教會的性質：聖教會是一個完備的社會，所以它有立法，司法，裁判的權限，因此它能訂定法律，制定賞罰而命信友一一遵守。

2. 耶穌的言語：『凡你們在世上束縛的，在天上也束縛；你們在世上解放的，在天上也解放』（馬，拾捌，十八）。『誰聽你們，就是聽我；誰輕慢你們，就是輕慢我』：這幾句話是表明耶穌把束縛解放的權柄——就是說：立法律，定賞罰，命遵守的權柄——交給宗徒們和他們的繼任者，教宗和主教，總之一句，交給施訓的教會。

### 聖教會訂定規誠的宗旨

聖教會訂定規誠不是為加給信友幾個新的義務，只是為切定天主的誠命，而使信友能善守十誡，因為聖教第一規是為補充第三誡的敬主禮儀，聖教第二規是為效法耶穌做些克苦工夫，聖教第三規是「為得常生該喫主肉噓主血」的最低限度，聖教第四規是為切定第四誡中信友幫助教會的義務。

## 數目

聖教會共訂定法律二千四百十四條，在一九一八年五月十九日頒佈，這些法律是或對於信友的，或對於團體的，或對於主教，神父，修士的。

普世一總信友該遵守的共有四條規誡，就是

1. 凡主日及罷工瞻禮日，該與彌撒。
2. 該守聖教所定齋期。
3. 該告解領聖體每年至少一次。
4. 該量力供應聖教會之要需。

## 變遷

規誡的宗旨是幫助信友守好天主的誡命，所以規誡能隨環境變遷。例如第三規聖體和告解在十三世紀以前是沒有的，聖教會在拉脫郎第四公會（一二二五年）始行訂定，因為當時信友對於告解和聖體很是冷淡。從此可見，聖教會對於規誡有寬免或取消的全權。在這一點上，可見到天主誡命和聖教規誡的差別，因為誡命是一定不變的，就是教宗也不能為自己或為別人寬免不守。

## 乙 第一規



一凡主日及罷工瞻禮日，該與彌撒。

第三誠命我們守主日，但是我們對於主日和其他罷工瞻禮日該怎樣守法呢？聖教會訂定第一規給我們說明最好的守法是望彌撒。

## 主 日

主日就是聖教會在七日中規定恭敬天主的一日。從前在古教時，猶太人恭敬天主的日子是瞻禮七，聖教會規定在瞻禮七的後一日，因為耶穌復活和聖神降臨都在瞻禮七的後一日，所以聖教會就定了在這日上行恭敬天主的禮儀，一為記念耶穌救贖的恩典，復活的光榮，二為記念傳教開始的日子。

## 瞻禮日

瞻禮日就是聖教會所定的日子，或為恭敬吾主耶穌，或為恭敬聖母，天神，聖人，聖女，總意是為提醒人格外恭敬天主。

瞻禮日分兩種：罷工瞻禮和非罷工瞻禮。

一 罷工瞻禮：就是按聖教法律該罷工望彌撒的日子，一年共有十個：就是耶穌聖誕，立耶穌聖名，三王來朝，耶穌升天，耶穌聖體，聖母無原罪始胎，聖母升天，聖若瑟瞻禮，聖伯多祿保祿瞻禮，諸聖瞻禮。在中國通行的罷工瞻禮是七個：耶穌聖誕，三王

來朝，耶穌升天，聖母無原罪始胎，聖母升天，聖若瑟瞻禮，諸聖瞻禮。在上海教區內通行的罷工瞻禮是四個：耶穌聖誕，耶穌升天，聖母升天，諸聖瞻禮。

二 非罷工瞻禮：就是本來是罷工瞻禮，現在已被取消了，現在仍是罷工瞻禮，但因了另外的寬免，已成為非罷工瞻禮了，或其他教區主保，堂口主保，等瞻禮。

## 丙 第二規

二該守聖教所定齋期

## 克 苦

第二規命我們行苦工為效法吾主耶穌的表樣，又為補贖自己的罪過。

克苦的根據是在聖經，在人性：

1. 在聖經：『你們若不做補贖，就要滅亡』（路，拾叁，五）。做補贖是相反偏情和賠補罪過的良法，耶穌不但以言命人，還以身作則，他在荒野中四十日夜守嚴齋，立下很好的表樣，因此聖教會為相幫我們奉行耶穌的命令和追隨耶穌的表率，規定做補贖的兩種方法：就是大齋和小齋。

2. 在人性：節制飲食，按醫學上的見解，不但不傷害身體，反增進身體的健康。

## 大 齋

一 樣式：

1. 午餐可吃飽（午餐的時間是兩個鐘點）。
  2. 早上可吃二兩。（平常早餐的三分之一）。晚餐准用蛋乳，可吃八兩（或平常晚餐的三分之一）。
  3. 午餐和晚餐可互換。
  4. 不禁飲水，嗑酒，總之，不禁飲通常解渴的流質。
  5. 在中國，守大齋，同時該守小齋。
- 二 年歲

凡已滿二十一歲和未滿五十九歲者當守大齋。

三 日期

聖教會規定該守大齋的日期是

1. 封齋期內，自聖灰瞻禮起直至望復活的中午，（主日上不守大齋）：一共四十天，這是為紀念耶穌在荒野中的嚴齋。

2. 四季齋期：就是聖誕前第二主日內，封齋第一主日內，降臨瞻禮的主日內，光榮十字聖架的主日內或下一主日內。在四季齋期內，瞻禮四，六，七都該守大齋；守四季齋的宗旨為求天主降福四季，賞賜有聖德的司鐸，因為在那瞻禮七上行祝聖司鐸禮。

3. 前日：聖誕，降臨，聖母升天，諸聖瞻禮的前日都該守大齋；若前日適是主日，那就沒

有大齋。

中國信友，得了教宗的另外寬恩，只在封齋內每個瞻禮六和聖誕瞻禮前日守大齋。

#### 四 不守大齋的緣故

1. 害病的，懷孕的，有小孩吃奶的，要飯的，辛苦勞力的，和一總守了大齋不能盡本分的都可以不守。

2. 得寬免的：主教，本堂神父，修院的神長都能寬免屬下的信友。

#### 五 重大

犯大齋是大罪，但多吃，不超過二兩，犯小罪，一天多次犯小罪，吃的總量超過了二兩，就犯大罪。

## 小齋

#### 一 樣式

小齋的日子禁止吃禽獸肉，不禁止吃魚鼈蝦蟹等類，還禁止肉湯。但不禁止蛋，奶油，及調味用的豬油，至於肉與魚的分別是由習俗規定的。

#### 二 年歲

凡已滿七歲者該守小齋。

#### 三 日期

1. 四季齋期內，瞻禮四，六，七。在上海教區內，在四季的瞻禮七上，不守小齋。  
2. 封齋期內，瞻禮六，七；望復活的上午。在上海教區內，在封齋期內，瞻禮四和瞻禮六，守小齋。

3. 一總瞻禮六，若諸聖瞻禮，耶穌聖誕，聖母升天是瞻禮六，那末沒有小齋。

4. 降臨瞻禮，聖母升天瞻禮，諸聖瞻禮，聖誕瞻禮前日，當守小齋；若這前日正是主日，那末免守小齋。

在中國，舊曆十二月除日，五月初五日，八月十五日免守小齋，正月初一至十五日為止，也免守大小齋。

#### 四 不守小齋的緣故

1. 病人、懷孕的，有孩子吃奶的，要飯的，辛苦勞力的，行路的，妻子兒女受丈夫或父母逼迫的，當兵的，都可以不守小齋，若大葷菜飯已完全預備好了，不吃要受大損失，這樣也可以不守小齋。

得有權神長的寬免。

#### 五 重大

犯小齋是大罪，通常吃肉不超過二兩是小罪；嗑肉湯不滿四兩是小罪。  
每次犯小齋，每次犯罪；但一天多次犯小齋，不拼成一大罪。

## 丁 第三規

三該告解領聖體每年至少一次

### 常年告解卽四規神工

告解是耶穌命我們的舉行的聖事；聖教會嘗見許多教友疏忽，不行告解，所以在拉脫郎第四公會議中（一二一五年）規定每年至少該告解一次。

聖教法典第九〇六條上說：『凡開了明悟的男女信友告解至少該一年一次』。所以法典規定：

1. 年歲：開了明悟的男女信友；開了明悟就是能分辨善惡；大約在七歲前後。
2. 樣式：妥當的告解，不是冒告解。
3. 時期：一年至少一次，通常在領四規聖體之前。至少二字表明聖教會願意信友勤行告解。

### 開齋聖體卽四規聖體

領聖體也是耶穌的命令，他說：『若是你們不吃我的肉，就沒有生命』（望，陸，五十四）。聖教會乃在拉脫郎第四公會議中規定每平至少領聖體一次：

聖教法典第八五九條第一節上說：「男女信友，開了明悟，每年至少該在復活節領聖體一次，除非因神師的指引或別種正當緣故，才能暫時拖後領聖體」。所以法典規定：

1. 年歲：開了明悟的男女信友。
2. 樣式：善領聖體，不是冒領聖體。
3. 時期：一年至少一次，在復活節前後兩主日中領；但在中國，因為神父欠少，路程遙遠，所以不必定要在復活節前後領聖體。只要一年當中，不論在什麼時候，領聖體一次，就算守了這規條。

至少二字就是表明聖教會熱願信友勸領聖體：教宗庇護十一世曾在一九〇五年十二月十日出諭勸告信友勸領聖體；又在一九一〇年八月八日出諭提早初領聖體的年齡。

## 戊 第四規

四該量力供應聖教會之要需

第四規的根據是第四誠；第四誠命信友對於教會該盡愛慕，尊敬，幫助的義務。

第四規命信友竭力供應聖教會的物質的要需，供給傳教士的生活費，襄助傳教事業，建築或修理聖堂房屋，創辦或維持學校……雖然聖教會沒有規誠獻儀的數目，但信友該按各人自己的能力 and 良心，盡力捐助金錢和物件。

為什麼信友該養活傳教士呢？這因為是傳教士是爲了信友，早晚不遺餘力地工作，甚至爲

信友犧牲自己的生命。

爲什麼要維持學校，和聖堂中等經費呢？因爲學校是爲信友的子女開辦的；聖堂是信友領洗的地方，是信友以祈禱和聖事，振作精神的地方，是信友死後有人代禱的地方。

信友之供應聖教要需，就如人民對於國家有納稅的義務，況且信友慷慨解囊，襄助敬禮，建築聖堂，學校，修院，慈善事業等，結果得益的不是別人，還是信友自己。

## 善情善志

1. 服從聖教會：謹守聖教四規，無特別緣故，終勿請求寬免。
2. 勤領聖體和告解。
3. 盡力捐助聖教會。

## 問題

1. 聖教會有權柄訂定規誠麼？——聖教會訂定規誠有何宗旨？——聖教規誠共有幾條？——規誠能變遷麼？
2. 試述第一規的對象。——何謂主日？——何謂瞻禮日？
3. 試述第二規的對象。——爲何該克苦？——何謂大小齋？——怎樣守法？——誰該守？——什麼時候該守？——試述免守大小齋的緣故。——犯大齋小齋常是大罪麼？——在中國，對於大小齋



有什麼特別寬免麼？

4. 試述第三規的對象——何謂四規神工？——何謂四規聖體？

5. 試述第四規的對象。

# 法華術語對照表

Abstinence	小齋, 節食	Capital	本
Acte	行	Capitiaux (péchés)	罪宗
Acte extérieur	外行	Charité	愛德
Acte intérieur	內行	" imparfaite	不完美的愛德
Action de grâces	感謝	" parfaite	完美的愛德
Adoration	朝拜	Chasteté	貞潔, 節慾
Affabilité	和愛	Circonstance	情景
Altruisme	利他主義	Citoyens	人民, 國民
Ambition	奢望	Colère	忿怒
Amende honorable	補辱	Collectivisme	集產主義
Amour de bienveillance	仁愛	Commandements (de Dieu)	天主的誠命
Amour de concupiscence	慕愛	Commandements (de l'Eglise)	聖教會的規誠
Amour filial	孝愛	Communisme	共產主義
Apostasie	背教	Concupiscence	私慾
Assistance	幫助	Confession annuelle	四規告解
Assurance	勞働保險	Conseils évangéliques	福音訓
Aumône	哀矜	Conscience	良心 [言
" occasionnelle	臨時的哀矜	" certaine	安定的良心
" permanente	永久的哀矜	" délicate	精細的良心
Autorité	威權	" douteuse	疑惑的良心
Avarice	慳吝	" erronée	誤會的良心
Beatitudes (les huit)	真福八端	" "	不能解除的誤
Biens	財產	invincible	[會良心
Blasphème	謾罵	" "	能解除的誤會
Caisse d'épargne	儲蓄會	vincible	[良心
Caisse nationale des retraites	養老年金	" étroite	狹窄的良心
pour les vieillards	養老年金		
Calomnie	冤枉		

Conscience relâchée 粗率的良  
 " vraie 真實的良心 [心  
 Conseil 勸諭  
 " évangélique 福音訓言  
 Continence 遏慾  
 Contrat 契約  
 " violé 背約  
 Coopérateur 合作者  
 Coopérative 消費合作社  
 Correction fraternelle 友誼規  
 Crainte 畏懼 [勸  
 Culte de dulia 敬聖禮  
 " " latrie 敬主禮  
 Culte extérieur 外面的敬禮  
 " intérieur 內裏的敬禮  
 Culte privé 私下的敬禮  
 Culte public 公共的敬禮  
 Décalogue 天主十誡  
 Démérite 過  
 Désespoir 失望  
 Détention injuste 不法強佔  
 Dommage injuste 無理毀損  
 Ecole 學校  
 Education 教育  
 Élément 成分  
 Emulation 競爭  
 Envie 嫉妬  
 Erreur 錯誤  
 Espérance 望德  
 Evolutionnisme 進化主義  
 Famille 家庭

Fête d'observation 罷工占禮  
 Fête de dévotion 非罷工占禮  
 Faux témoignage 妄證  
 Fin 意向  
 Fin intermédiaire 中向  
 Fin prochaine 近向  
 Fin ultime 終向  
 Fin " absolue 絕對的終向  
 Fin " relative 相對的終向  
 Foi 信德  
 Foi catholique 公教制定的信理  
 Foi divine 天主默示的信理  
 Force 勇德  
 Fraude 欺騙, 奸詐  
 Gloire 榮光, 榮耀  
 Gourmandise 貪饕  
 Gouvernants 執政者  
 Grève 罷工  
 Guerre 守戰  
 Guerre offensive 攻戰  
 Habitude 習慣  
 Hérésie 異端  
 Héritage 遺產  
 Homicide 殺人  
 Humilité 謙遜  
 Hypnotisme 催眠術  
 Hypocrisie 虛偽  
 Idolâtrie 崇拜邪神  
 Image 像, 聖像  
 Impôt 稅  
 Impureté 邪淫

法華對照表

Indignation	義憤
Ignorance	蒙昧
Imprécation	咒詛
Injure	侮辱
Injustice	不公道
Intérêt	利息
Jactance	誇張
Jalousie	嫉妬
Jeûne	大齋
Juste salaire	公道工資
Justice	義德
" commutative	交易義
" distributive	均派義
" légale	守法義
Lâcheté	卑怯
Larcin	偷竊
Légitime défense	合理的自衛
Loi	律
Loi chrétienne	基多律
Loi divine	神律
Loi écrite	人文律
Loi éternelle	永律
Loi évangélique	福音律
Loi humaine	人律
Loi impérative	諭律
Loi morale	倫律
Loi naturelle	性律
Loi pénale	刑法, 刑律
Loi permissive	准律
Loi positive	命律
Loi primitive	原始律

Loi prohibitive	禁律
Loi temporelle	時律
Magie	魔術
Maitre	師長
Mansuétude	溫良
Médisance	毀謗
Mensonge	虛話
" joyeux	近諛的虛話
" officieux	尋益的虛話
" pernicieux	致害的虛話
Mérite	功
Messe	彌撒
Miséricorde	慈悲
Modestie	端正
Mœurs	風俗
Morale	倫理學
" chrétienne	公教倫理學
" de l'intérêt	唯利倫理學
" de plaisir	唯樂倫理學
" pratique	應用倫理學
" rationnelle	唯理倫理學
" théorique	理論倫理學
Moralité	倫理品度
Motif	理由
Moyen	方法
Moyen général	普遍的方法
" particulier	特殊的方法
Mutiation	毀損肢體
Mutualité	互助會
Nécessaire de m.	方法式的緊要
" de précepte	命令式的緊要

Négligence	疎忽
Obéissance	聽命
Obstination	固執
Occasion du péché	犯罪的機會
Occupation	佔取
Oeuvre servile	勞力事工
" sociale	社會事業
Ordre droit de la raison	理性正
Ordre moral	倫序 [序]
Ordre religieux	修會
Orgueil	驕傲
Ouvriers	工人
Parents	父母
Paresse	懶惰
Passion	慾情
Patience	忍耐
Pauvreté	神貧
Patrie	國家
Patriotisme	愛國主義
Péché	罪
Péché de commission	作為罪
Péché d'omission	不作為罪
Perfection	修成
Persévérance	有恆
Possesseur	物主佔有者
" de bonne foi	無惡意佔有者
" de foi douteuse	疑意佔有者
" de mauvaise foi	惡意佔有者
Possession	佔有
Précepte	命令
Précipitation	倉皇

Présomption	自恃
Prêt à intérêt	放債收利
Prière	祈禱
Prix	價格
Propriété	私產權, 所有權
Pureté	貞潔
Rapine	搶劫
Reconnaissance	知恩
Religieux (état)	修士的地位
Reliques	遺物
Restitution	補還
Sacrilège	褻聖
Saints	聖人
Salaire	工資
Scandale	惡表
" des faibles	軟弱者的惡表
" " pharisiens	法律叟的惡表
Secret	秘密
" confié	受托的秘密
" naturel	事理的秘密
" professionnel	職務的秘密
" promis	許守的秘密
" sacramental	告解的秘密
Serment	矢誓
" affirmatif	肯定的矢誓
" comminatoire	威嚇的矢誓
" imprécatoire	呪詛的矢誓
" promissoire	約定的矢誓
" simple	簡單的矢誓
" solennel	隆重的矢誓
Serviteurs	僕人

Sobriété	節飲
Socialisme	社會主義
Société	社會
Spiritisme	精靈說
Suicide	自殺
Supérieurs	長上
Superstition	異端
Syndicat	同業公會
Témérité	膽大妄爲
Témoignage faux	妄証
Tentation	誘惑
Testament	遺囑
Timidité	懦怯
Théorie de l'honneur	光榮主義
" de la conscience	良心主義
" du surhomme	超人主義
Usure	重利
Vaine observance	迷信
Vente	賣
Véracité	實言
Vertu	德行

Vertu cardinale	樞德
" de religion	敬德
" infuse ou surnaturelle	超
" morale	倫德 [德
" naturelle ou acquise	本德
" théologique	神德
Violence	強迫
Vice	罪過
Vœu	聖願
" absolu	無條件的聖願
" conditionnel	有條件的聖願
" perpétuel	終身的聖願
" personnel	人事的聖願
" privé	私禮的聖願
" public	公禮的聖願
" réel	物事的聖願
" réservé	保留的聖願
" simple	常禮的聖願
" solennel	顯禮的聖願
" temporaire	限時的聖願
Vol	偷竊

中華民國三十二年七月出版

高中教理講義 中冊

編著者 耶穌會司鐸王仁生

發行者 上海土山灣印書館

印刷所 上海土山灣印書館

版權所有  
不准翻印

24

107022

4