

神

修

學

天 主 化 生 活



耶穌會士馬駿聲司鐸著

神 修 學

一九四八年

天主化生活

河北大名耶穌會發行

Eugenius Zsámár S.J.
ASCETICA ET MYSTICA
De deificatione hominis.

All rights reserved - no part of this book may be reproduced in any form without permission in writing from the author, except by a reviewer who wishes to quote brief passages in connection with a review written for inclusion in magazine or newspaper.

Cum permissu Superiorum
Imprimatur :
Peiping, 1. Sept. 1947
Paulus F. Ly
Vicarius Generalis

耶穌聖心，聖化吾心！

目錄

天主化生活

天國.....	一
天主聖三居住在我們內.....	七
天主化生活的組成.....	一六
分享天主的性體.....	一六
做天主的義子.....	一八
做天主的淨配.....	二二
天主化生活的裝飾品.....	二八
實體聖德與倫理聖德.....	二八
超性友誼.....	二九
分受天主的美麗.....	三〇
分受天主的光明.....	三一
特殊的照顧.....	三一
天國財產的繼承權.....	三二
耶穌化生活.....	三二
認識耶穌.....	三三

愛慕耶穌.....	三六
仿效耶穌.....	三九
加入基督的神秘身體.....	四二
耶穌化生活的組成.....	五七
聖洗.....	六一
堅振.....	六二
聖體.....	六三
告解.....	七一
終傳.....	七二
神品.....	七四
婚配.....	七七
行爲的天主化.....	八四
灌注的德行.....	八四
信德.....	八五
望德.....	九四
愛德.....	一〇
愛人之德.....	一二三
聖神七恩.....	一四六
敬畏.....	一四七

孝愛·····	一四九
剛毅·····	一五〇
超見·····	一五一
聰敏·····	一五二
明達·····	一五二
上智·····	一五三

眞福八端·····	一五四
寵佑·····	一五四
天主化生活的活力·····	一六七
天主化生活的豐饒力·····	一七〇
天主化生活的貌似矛盾·····	一七六

天主化生活

天 國



天國的福音 若干傳揚福音者在基督領導之下，走遍了宇宙的各個角落，進入了各色民族中，宣傳了天國。但甚麼是天國呢？天國就是聖教會。而聖教會又如何能稱謂天國呢？

聖教會不只是借意地稱謂國家，而是真正的國家。請看下列聖教會與世間國家的比較：世界上的人都各有國家，中國人有中華民國，美國人有美利堅合衆國，法國人有法蘭西國；同樣我們信友也組成一個真正的國家，與其他國家不同，而且獨立的國家；這便是天國。各國都有君主，總統或主席掌理國政；同樣，天國也有執政者，便是耶穌君王。各國都有本民人莫不明瞭的語言；同樣，天國也有其專有的語言，便是祈禱和教義。各國都有本國的法律；同樣，聖教會也有其專有的法律，便是天主十誡，聖教四規和聖教法典。各國都有本國的風俗習慣，人情禮貌，譬如殯葬婚嫁等儀式；同樣，天國的人民也有終身不能廢續或離的風俗習慣，這便是聖事，聖物和恭敬天主的禮儀。各國都有本國民人盡知的季節慶辰，如我國的端午節，中秋節，雙十節等皆是；同樣，聖教會也有固定的季節慶辰，便是主日和罷工瞻禮。各人都有其家庭，信友們的家庭是天主聖三的超性家庭。各人都有其固定家庭的名稱，信友們也有其主保聖名。各國有本國流行的飲食

，如我國的米飯，饅頭，以及種種色色的菜肴；同樣，聖教會也有一切信友賴以生活的飲食，便是祈禱，聖寵和聖事。各國有本國的錢幣；同樣，聖教會也有特別的錢幣，這錢幣便是功勞，藉此功勞信友可以購得來世的常生和永福。這樣看來，聖教會理當稱謂國家，固然不是世間的國家，而是天上的國家，因為構成天國的一切因素都是超性的。的確，聖教會是天主建立，天主宣傳，天主保存，以及天主掌管的神妙機構。

聖教會是至公的 在宇宙的各色民族中，即便是在互相仇視的民族中也能見到同一的聖教會。同一的聖教會深入社會的各個階層，它宣傳福音與富貴有勢的人和貧窮寒苦的人，收明智博學的人和愚魯無智的人為子女。聖教會對於人不分時間，不分國際，不分性別，不分階級，不分年齡，不分物質與精神上的環境，而如太陽的光芒同樣光照着整個的宇宙。

聖教會是至一的 聖教會的領域雖然包括着整個的宇宙，但其至一性較比至公性猶為奇妙，至一信仰：各世各代，世界各個角落的信友都有同一信仰，同一道理。至一統轄：各色各種的信友都隸屬在基督代表——羅馬教宗的統治之下，在信仰和道德的一切事件上都極爽快且迅速地服從他的命令，這統治權並不隸於任何國家組織之下，却能適應一切國體，與一切公義國家的統治毫不背謬，一方面能保持其完整獨立統治，另一方面礙不着其他國家的獨立統治。至一敬禮：「從日出直到日落」（詩，伍拾，一），同一的彌撒聖祭舉行在金壁輝煌的教宗大堂中和在仄陋卑污的每個教區草廬中，同一的聖事養育並維持着它的生命綫，它的一切做

禮都有着同一的禮儀。至一的愛：在一切至一性中最令人驚異的，是各個公教民族間的至一愛情。聖教會越至公化，普遍化，連絡互相仇視的民族越多，則上述的至一性，特別是愛的至一性，越足令人奇異。

上述特點的綜合既是只適合於聖教會，就成為新的特點，與其他宗教不同，而且其他宗教絕對不能有的特點——惟一性。

聖教會是至聖的 諸位精修，童貞和殉教的聖人聖女，便是聖教會至聖性的鐵證，連聖教會的仇敵也不得不加以承認，這至聖性足足呈顯在聖教會的道理，規誡，禮儀，統治，聖經，聖傳，信友的小史，貞潔的獨身生活，修會生活，貞潔寡居生活，英豪的聖德，慈善機關，醫院，孤兒院，養老院，貧病收容所，聖事，以及信友的超性生活上。

聖教會是從宗徒傳下來的 聖教會之所以超過其他宗教，因為是降生的天主耶穌親自創立的，其道理是天主聖神默示的。聖教會的教義，統治和組織在天主照顧之下，自宗徒而傳至今日絲毫沒有間斷或更變。

在你們當中 可奇的聖教——有形的天國——不過是內心天國的果實，因為如基督說的，「天主的國在你們當中」（路，拾柒，二十一）。這便是說的內心天國，即聖寵的天國，超性生活的天國，天主化生活的天國。天國之成立乃賴着聖寵，一切神恩，以及天主化生活而存在；換句話說，聖教會之所以為天國，因為是超性的國。

「超性」二字的意義 「超性」二字的意義乃是：不只在形式上，而且在性質上超越某主體的本性：譬

如：發芽，生長和結果實是超越頑石本性的；行動感覺等爲動物是本性的，而爲植物便是「超性」的；說話推理是人的本性，但爲無靈之物乃是「超性」的；不藉想像力而思維，不賴營養而生活是天使的本性，對於人却是「超性」的。但是「超性」二字在神學和神修學上尙有更深奧的意義，就是指的超越一切受造物的，實際上也絕對沒有一樣受造物以超性爲其本性的，就是全能的天主也不能造一樣以超性爲其本性的事物，因爲超性卽是天主專有的性質，但天主只有一個，而且也只能有一個天主，因此狹義的超性乃是天主專有的特性。我們——天國的民人，聖教會的肢體便分受這超性的優美，分享天主的性體和生活，所以超性神恩，特別是天主化生活稱謂「白賜的」，「無代價的」恩惠，因爲任何人也不能有分受這優美的特權，也不能因自己的本性而有接受的可能，因爲這優美乃是唯一天主的特性。如果天主因無限的仁慈賞給了人，乃完全是天主的「恩惠」，天主白賜與人的「聖寵」。

具體的超性界 甚麼稱謂具體的超性界呢？是誰組成了具體的超性界呢？組成具體的超性界者，特是人而天主的耶穌，因爲耶穌是具體超性界之源泉，中心和目的；凡是屬於耶穌人性的一切也都屬於具體的超性界，例如；耶穌的誕生，生活，道理，以及全部救世的工程等皆是。

其次，凡是分享天主化生活的勝力，受苦，以及戰爭聖教會的一切都屬於具體超性界，例如；天上諸聖享見天主的榮光，煉獄靈魂的煉苦，世間信友的超性生活等。

超性生活中有二因素：一是外在的，又名「外在聖寵」，例如；彌撒聖祭，七件聖事，基督的福音，聖

教會的整個組織，道理的不能舛錯性，聖教會的權威，宣揚福音的事業等；二是內在的，即聖寵，例如：寵愛，加入基督的神秘身體，灌注的德行，諸般神恩，以及寵佑的無窮寶藏。

已往的我怎樣？在人被提拔到超性界之後，便分享天主性，而人分享天主性之後，或者成了天主呢？或者還是人呢？不是天主，也不是已往的人，却成了新人——天主化的人。已往的人在超性界內發生了變化，就如火中的鐵一般；鐵雖然還是鐵，却分受火的光，熱與屈柔等特性，變化的如同火一般。同樣，人在超性界內分受天主化生活時，昔日的生命仍舊如故，但是在昔日的生命上又加上了一樣新的生命，變化了昔日的生命，提高昔日的生命到了超性界，而天主化了。

沒有本性目的 在人被提拔到超性界之後，故有的本性固然仍舊存在，但是故有的本性目的則已自形消逝了；好像人消化食糧之後，食糧的本性固然仍舊存在，但其天然的本性目的則不存在了；如果人消化食糧之後，食糧仍舊傾向其天然本性目的發芽，生長並結果實，必要同人一齊喪亡。

同樣，在昔日的我被提拔到超性界之後，昔日的本性和其一切能力雖然仍舊存在，但是固有的目的——本性目的則不存在了；紅塵的感覺性的快樂再不是人生目的了，天上的永福却代替了本性的快樂，如果依然傾向舊日的本性目的，便是軌外行動，是殘毀新的生命。

天主的照顧也是超性的 因着人被提拔到超性界，整個的宇宙，全數的人類也都被提拔到超性界了，所以人領受了超性目的，整個的宇宙也就領受了超性目的，因此為達到這超性目的而應該用的一切方法也是超

性的，就是天主之於世界的管理和照顧也都是趨向超性目的的；就如食糧爲了營養人的軀體，應當犧牲其本性目的，並在新的目的上利用其一切能力；同樣，我們爲了奔向超性目的，新的目的，也當犧牲我們的本性目的，並在新的超性目的上利用舊日的一切能力。

「你們是神」

（詩，捌拾貳，六）我們這可憐而且有死的人一旦分享了天主的生活，也理當稱謂神。

誰是天主呢？天主論自己說：「我是自有永有的」（出，叁，十四）；聖經上天主稱謂萬善萬美的總匯，是無限的，純一的，至聖的，無量的，至高的，無形的，不可測量，不可形容的；是無限真理，德能，勇力，上智，忠實，慈善，溫良，仁慈，避難所，忍耐，寬大，甘飴，助佑，保障，天父，是全能，全知，萬有之源，造主，保存者，管理者，照顧者，贖世者，救援者，光照者，聖化者，是來世的希望，人類的平安，無限的真福，是無限真福的總匯。我們藉着天主化生活便可分受天主的這些美善。

此外，我們還分受天主聖三最密切的生活：天主聖父在無限理智中生了與自己同等並極完美的肖像，第二位聖子，聖父聖子在無限愛情中共發了第三位聖神。

請看，我們藉着超性的天主化生活，實在分受天主的一切美善，整個的性體，並天主的滿備福樂的生活，這是如何美滿的生活呀！

天主生活的傳授 我們分受天主的美善，分享天主的性體，參與天主的生活，天主化，並不只是藉着倫理界的收納，而是藉着物理界的實體恩寵而成。天主化生活的超性工具如下：

一：天主聖三居住在我們內，非受造的恩惠。

二：受造聖寵，藉此聖寵天主把祂專有的整個生活——真正的生活傳授與我們，這生活具有真正生活的一切要素，藉此生活我們得以分享天主的性體，成為天主的義子，加入天主的家庭，成為天主的淨配，聖寵還賜與我們實體和倫理的聖德，使我們成為天主的朋友，並賜與我們天主本有的美麗和光明，因之而堪受天主的特殊照顧，成為超性光榮的嗣子；灌注的德行和聖神七恩傳授與我們天主化的動作，聖寵則時刻不停地在救靈成聖的路程上領導，督促並幫助我們。

三：因着聖洗，堅振和神品三件聖事人加入基督的神秘身體，分受並完成耶穌化生活——耶穌化。藉着上述的恩惠我們便分受超性的天主教化生活。

天主聖三居住在我們內

天主的聖殿 聖經上說：我們因為度天主教化生活，便能領受天主：「天主給聖愛，因着賜給我們的聖神，傾注在我們心裏了」（羅，伍，五），「你們領了聖神」（太，叁，二），我們佩帶着天主：「應當在你們身上光榮佩帶天主」（林前，陸，二十），天主住在我們內；「我們要到他那裏，在他那裏作我們的住處」（若，拾肆，二十三），「真理之聖神要常與你們同住，還要常在你們心裏」（若，拾肆，十七），所以我們理當稱謂天主的聖殿：「你們是天主的聖殿，天主聖神住在你們中間」（林前，叁，十六），「你們的身

體是聖神的宮殿」(林前，陸，十九)。

在師主篇上也有同樣的道理說：「你們在何處，何處便是天堂」。諸位聖人也稱我們是天主的馬槽，聖體盒，聖龕，聖殿和天宮。致命聖依納爵稱自己是佩帶天主者。奧尼達斯口吻他兒子的胸膛，因為在他兒子的胸膛中有天主聖神居住。路濟亞在判官前引用聖經上的話說：「不是你們自己說話，乃是你們聖父和聖神在你們內說話(賽，拾，二十)。判官問她道：「聖神在你心中嗎？」她回答說：「潔淨人和善心人都是聖神的宮殿」。當着信友要發誓而找不到苦像時，便以手撫胸，因為他相信，在胸中住有最高的見證——天主。

住在人心中的是聖神呢，還是天主聖三呢？天主居住在我們內，這是毫無疑惑的信條，但是住在我們心中的究竟是誰呢？是聖神呢？還是天主聖三呢？論這端道理聖經上有不同的記載。

居住在我們內是三位一體的天主，所以天主聖三皆居住在我們內；但是天主的每一對外動作都與三位中的一位有相似之點，因此人把天主的每一對外動作專歸與三位中的一位，例如：造生之工程專歸於第一位聖父，因為聖父是聖子和聖神的根源；救贖之工程專歸於第二位聖子，因為是聖子降生塵世，取了人性，以其苦難聖死救贖了整個的宇宙；聖化之工程專歸於第三位聖神，因為聖化人靈是愛情的表現。所以平常說：聖神居住在我們內，但究其實，造生，救贖和聖化三樣動作都是天主聖三的共同對外動作。這樣的「專歸」法，不過是為能更清晰，更澈底明悉信德的一切奧跡罷了。

親臨的性質 請問，天主因這超性居住怎樣親臨在我們心中呢？在神學中分有各樣不同的親臨：

一：無限性的親臨。天主因自己的無限性親臨於各地；「天主無所不在，處處都在」。

二：本性界的親臨。甲：因洞悉一切的全知，「天主樣樣事情都知道」。乙：因造生一切的全能。丙：因自己的性體，就是因着創造的能力，所以天主工作在那裏，天主也就親臨在那裏，而天主因造生，保存，掌管並助力而工作在一切受造物之內，所以天主「無所不在」。

三：聖事的親臨。在領聖體後天主親臨在人內直到麵形整個消化後。

四：寵愛的超性親臨。

五：聖三居住在人心內的親臨。這最優越的親臨遠超過上述的各樣親臨。甲：無限性的親臨是人身外的，而居住的親臨是人心內的。乙：天主本性界親臨的程度是與受造物的本性互成比例的，而居住的超性親臨之程度是與天主本性互成比例的，是超性的。丙：聖事的親臨在麵形消化之後便自形消蝕，而居住的親臨是持久的和常性的。丁：居住的親臨也與寵愛的親臨互不相同，是新的親臨，遠超過寵愛的親臨，因為寵愛是受造之恩，而天主居住在人心中的恩惠是非受造的，自有的恩惠；寵愛賦與人的親臨是附屬性的，而居住之恩賦與人的親臨是本體的；寵愛使人間接結合天主，而居住之恩使人直接結合天主，寵愛使人正式地分受天主的性體，而居住之恩使人在超性物理界內實體地成為天主本體親臨的終點。

居住之恩在效果方面也遠超過寵愛，因為居住的親臨聖化人靈，並以新奇方式工作在人心中的效果，較比寵愛賦給人的與天主的交情更為深切，較比寵愛使人結合天主更為密切，較比寵愛更能使人加入天主聖三

的家庭中。天主無論居住在那裏，那裏便是天主的家庭和宮殿，所以人的靈魂稱謂天主的住所，也是理所當然的；更好說，人的靈魂理當稱謂天主的聖殿。

居住的恩惠雖然與寵愛的親臨不同，而是與寵愛緊緊相連的，因為寵愛聖化人的心靈，華飾人的心靈，好能接受天主來臨和居住；寵愛又邀請天主聖三，來居住在業已準備好了的聖殿中；所以寵愛是這居住的基礎；沒有寵愛，也就沒有本體的親臨和實體的居住。

至上者的寶座 天主聖三究竟居住在人靈上的甚麼地方呢？雖然普通常說，天主甜密的居住特別發現在人的理智和意志內，但是總不限於理智和意志，而其主體是靈魂的大體，靈魂的「鋒刃」，靈魂的「中心」和「深處」；神秘家用了這幾個名詞來稱天主聖三的寶座，寵愛的寶座和聖神七恩的主體。

聖神親臨的標記 沒有天主的啓示，誰也不能確實知道，自己是否在聖寵的地步，天主聖神是否居在自己心中，所以人應當終身「恐懼戰兢地作救靈的工夫」（腓，貳，十二）。可是也有幾樣標記，人可以藉此肯定，天主聖神居住在自己心中：

一：正確的良心證明，人沒有大罪，乃是天主的人。

二：人喜愛天主的聖言；在理論方面：喜愛閱讀和談論關於神修的一切問題；在應用方面：實行所讀所聞的一切聖善計劃。

三：天主上智的興趣：在天主的誠命，聖教會的規律，自己的職業，一切困難和十字架上尋獲天主。

四：信德精神：在思言行爲，意見，判斷上謹隨福音中的道理。

五：與天主密切地言談和實行終日結合的企望。

六：在順逆一切事上的神樂——「安慰者」的效果。

七：神修自由，屏棄一切能妨害天主化生活及密切結合天主的阻礙。

八：不畏懼死亡，審判和地獄。

聖神在我們心中作甚麼呢？聖神在我們心中當然不是悠然無事，而如寵愛特別是超性生活的靜力根源；同樣，聖神在我們心中也另外是動力的，動作的根源。聖神居在我們心中是爲保存我們的一切超性恩惠，勇敢而甜蜜地領導，督促，助佑且安慰我們，並以神恩充滿我們的心靈。但其主要的動作是在我們心中度我們靈魂的父親，昆弟和淨配的生活，使我們結合天主日益深切。

「你的殿宇永遠聖潔，是相宜的」（詩，玖拾叁，五）。我們信友不僅在星期日和瞻禮慶辰進堂參與聖祭，而且在我們心中又常帶着天主的聖殿，我們的靈魂比大理石建築的聖堂更是天主的聖殿。天主不過外在式地親臨在聖堂內，而親臨在我們心中却是以密切的結合。請看，熱心的信友是如何照顧聖堂呢？那麼我們尤當怎樣顧慮我們的靈魂呢？

建築聖堂並不是輕而易舉的，同樣，如果我們願意在我們心中建築天主的聖殿就應當努力到底，直至完竣才可停止。中世絕的一些聖殿經過數百年後而才竣工的，建造靈魂的聖殿更不是一日之工，我們應該每日

起造，日日續造，直至生命的末日停止才好。如果我們發覺了建築物破裂，就當立刻修葺，免得因一個微小的裂痕整個的建築物盡行傾頽。在你的心中如果發現了商人，以及不堪聖神親臨的任何事象，請你本着耶穌的精神竭力驅逐吧（竇，貳拾壹，十二。聖神的居住要求我們莫大的心靈純潔。誰敢在欽崇聖體，舉行彌撒並供着聖體的聖堂中掛上世俗並淫穢的圖畫，褻瀆聖堂呢？如果在聖堂中，主教の寶座上佈滿了蛛網，祭台上灰塵積寸，我們感覺甚麼呢？我們却是天主的活聖殿，所以我們應當潔除三司，五官和想像力，除却一切污穢的想像，緊閉心門，只保存聖潔的想像；在耶穌的奧跡上默觀耶穌，注目於耶穌，在瞻禮的慶辰留神禮儀，善用聖書和彌撒經本，在不妨害他人的條件之下在田畝間和臥室中唱聖歌，在桌案上和牆壁間供上聖像，好能引起心中飴客的記憶。載着綠色眼鏡的人看一切都是綠色的；同樣，我們也當聖化理智，載上超性的眼鏡——信德的精神，多研究超性道理，多閱覽聖經，師主篇和其他聖書。在默想時要投在天主聖心中，抱着純正意向，超性動機，聖善的企望，熱烈救人的精神和聖化自己的意志，勉力在一切中翕合主旨，中悅主心，懷念宇宙的整個人類，並拯救煉獄中的一切靈魂。主啊！「你的殿宇永遠聖潔，是相宜的」。

請你裝飾聖殿吧！應當以彩繪，聖像，絹帛，旗幟，和寶石裝飾聖堂。天主的活聖殿，靈魂的裝飾品便是德行，藉其聖德神修人成為「山上建立的城」（竇，伍，十四）。神修人應該有超越凡人的德行，好似殿頂超越平房，並如聖堂容納一切人，同樣也應當成為一切人的一切，好能容納各行各界的人。

在聖堂中有耶穌聖體，而在靈魂的活聖殿內有天主聖三；在聖體前燃有常明燈；同樣在天主聖三前也當

有常燃不熄的燈光——終日結合的神操。聖堂中如果沒有耶穌，那麼聖堂還有甚麼價值呢？同樣神修人如果心中不懷有耶穌，也就毫無價值可談了。沒有彌撒祭獻的聖堂可算得甚麼聖堂呢？同樣，我們的心中也不可沒有爲耶穌聖心常行的犧牲祭獻。

但是最要緊的是有人在聖堂中；如果一座巍峨的聖堂無人過問，如同荒野中的墳墓一般，那麼還有甚麼意思呢？同樣我們的心中有天主的聖殿，天主的國，那麼我們也必須度內修生活，我們的心才不致如同荒野中的墳墓。聖人們都喜歡仰瞻青天，而更喜歡朝拜聖體內的天主，但他們最喜歡的是與自己心中的天主神交密談。我們是天主居住的天堂，所以我們已在這涕泣之谷中能開始度天上的生活了：「該常常祈禱，不要懈怠」（路，拾捌，一）。耶穌在聖體內居住在人間，平常是獨守聖龕，無人慰問，但我們還能托辭說：「我忙得不能進堂」。可是我怎能原諒自己，爲甚麼不與我心中的天父，長兄和淨配談話呢？當然，在可能範圍內，我們「該常常祈禱，不要懈怠」。終日結合的最妥實動機便是天主居住在我們心中。瑪利亞聽到「師傅在這裡，他叫你」（若，拾壹，二十八）時，立刻就拋棄了一切，急速奔到耶穌腳下，俯地朝拜了她可愛的師傅。請看，耶穌來到我們心中，召叫我們，詢問我們缺少甚麼，發顯自己的無限愛情，也要我們以愛還愛。的確，整個的神修生活包括着在這信條內：我們是天主的聖殿，天主聖三居住在我們心中。

「承受天主那圓滿無缺的萬善」 無限的天主親臨在我們心中，督促並協助我們，「滿滿承受天主那圓滿無缺的萬善」（弗，叁，十九）。但是若想充滿天主，必須消滅自己，只有「唯一天主」爲生活原則，才能充

滿天主的圓滿。所以我們應該不停地呼求我們心中的天主，要在我們身上發出司鐸在成聖體時說的言語：「這是我的體」，我們如果把自己，好似彌撒中的麴餅，奉獻，犧牲，祝聖與主，才能希望，天父要指着我們說：「這是我的愛子，我所喜歡的就是祂」（賽，叁，十七）。「唯一天主」，因為只有來自天主，在天主內並爲了天主的一切才是有益於永生，才能有立功勞，聖化個人和他人的效力；把萬物「看作糞土」（腓，叁，八），才能希望，天主充滿我們的心靈，而且也只有這樣，才能「止在耶穌的愛上」（若，拾伍，九）。

唯一天主在心中 天主不能與邪神在一處，所以在我們的心中如果有了邪神和其他溺愛的人物，便當立即逐出去；除了家主——天主——之外，任何人物也不要進入我們的心靈，更不可容許家賊——自愛——佔據我們的心。天主既然住在我們內中，那麼我們的思想和情緒便該同化於無限真理，和耶穌聖心的聖德。「我是道路，真理，生命」（若，拾肆，六）。任何淫污，吝嗇，驕傲和嫉妬等惡情都不能與天主一齊住在我們的心靈中，我們要撲滅一切亂情，增養愛主之情，好叫我們的心與耶穌聖心合而爲一。我們如果充滿了天主，也就容易抱着熱烈的傳教精神將我們心中的天主傳授與他人。

唯一天主在口中 天主住在我們的心中，降生的聖言並藉着我們的口說話，因此凡出自我們口中的一切言語都當像似出自天主性體的聖言。福音的作者——基督——住在我們的心中，所以我們也當以我們的言語宣揚福音，以愛德和純正的意向極力天主化我們的言語，不能出自「至上者口中」的言語，我們也隻字不提。天主認爲不適宜的話，我們也應當認爲是不適宜的；耶穌不能說的話我也不要說。出自我們口中的一切言語都

應該有福音的護照。我們的言語要以光榮天主爲目的。諸位聖人喜歡談論天主的事理，因爲天主藉着他們的口而說話；人若常談論天主，在天主內，並爲天主而談話，必要與天主第二位聖言合而爲一。

唯一天主在行爲上 司鐸手捧聖體——天主耶穌，口念大日課，舉手降福人，復活已死的靈魂，與餓者分送神糧；總之，作爲基督第二，繼續耶穌的事業。我們凡有天主聖三居住在心中的信友，也應該工作在外時心中飛到天主聖心中，結合聖三的工作，並以湧溢的愛情傳授天主與他人。

「天主的聖愛因着賜給我們的聖神，傾注在我們心裡了」（羅，伍，五），因此我們心中要充滿愛情，使我們的工作，工作的方式和動機變爲愛情。

聖神的效果 聖保祿這樣臚數了聖神居住在我們心中的果實和效果：「仁愛，喜樂，平安，忍耐，溫和，良善，忠信，寬柔，信實，端正，貞節，潔淨」（太，伍，二十二）。這個數目字並不是確定的，不過是表示多的意義。所謂果實，因爲我們在聖神光照和感動之下發出的內心超性動作，是含有甜飴，快感，神樂和破除本性阻礙的敏捷性。「我喜歡坐在它的蔭下，它的果實爲我的口是香甜的」（歌，貳，二）。滿腹世俗精神的人不能明瞭，更不能體驗到德行和親密結合天主的快樂；他所感覺到的只是肉情的興趣和行爲的枯硬外表，而看不見行爲的精神，也感覺不到德行的甘飴；只感覺到荊棘的刺手，而看不見其中的玫瑰花；只覺着十字架的重量，而受不到耶穌的安慰。一樣行爲與本性越互相背謬，但是另一方面同時越容易敏捷地成功，也就越能確定，它是因着住在我們心中的聖神所光照和感動而成功的。

天主化生活的組成

分享天主的性體

「凡我所有的都是你的」（路，拾伍，二十一）。天主如果賞賜了我們世間的一切寶物，福樂，榮譽，學識，和脫免私慾偏情，病弱老死的恩惠，我們當是怎樣喜慶而滿足呢？但是天主藉着聖寵而賜與我們的生括遠超過上述的恩惠，不啻萬倍；就是一個新受洗的嬰兒所得的最低寵愛，也遠超過上述恩惠萬倍之上。

天主並不因為將自己的一切賦與我們而為滿足，而且還願欲將自己賜與我們：「極大極貴的恩許，叫你們在天主性裏有份子」（伯一，壹，四）。天主叫我們在實體界內分享祂的性體，領受天主化生活，並與三位一體的天主緊相結合；又在天鄉與天主同享天主自己所享的永福和永榮，「我們就像天主一樣」（若一，叁，二）。

「超過人明悟一切所想的」（腓，肆，七）藉着寵愛我們分享天主的本性本質和天主本有的生活，同化於天主，結合天主，得到聖化，加入天主的家庭，成為天主家庭中的一份子，較義子對義父，朋友對朋友，新娘對新郎的家庭關係更為深切，天主成為我們的父親，耶穌成為我們的長兄，聖神成為我們的淨配，瑪利亞成為我們的母親，天國成為我們的家鄉和遺產，天主的全能成了我們的能力，天主的福樂成了我們的永遠賞報，所以聖人們常大聲呼說：「我的天主，我的萬有」。

聖保祿形容天主化生活的豐裕性說：「你們滿滿承受天主那圓滿無缺的萬善」（弗，參，十九），他覺得，只說：「承受天主的萬善」，雖然天主的無限性必然充滿一切受造的器皿，聖保祿還是不滿意，所以又加上了：「無缺的」萬善，以後又添上了「滿滿」無缺的萬善，最後還補充了一句說：「滿滿」承受天主圓滿無缺的萬善。他知道，任何說法都不足表現天主化生活賦與我們的恩惠，因為天主既是唯一的，不可分的，絕對純一的，並在祂的絕對純一性內包括着一切美善，因此凡是分享天主的人，必分享整個的天主，就是分享全知，全能，無限美善的天主。

海中滴點 可是微賤的我們怎能分享無限的天主性呢？爲免我們的驚惕，天主第二位聖子降此塵世，取了人性。設想，全能的天主成爲有死的人，或者微賤的人成爲天主化的人，那一樣更容易呢？「天主在那一面沒有作不來的事」（路，壹，三十七）。司鐸在每日的彌撒中將滴水倒在聖爵中的葡萄酒內；這一滴水是表的基督的人性，並度天主化生活的人類；葡萄酒是表的無限的天主性。當着司鐸傾水滴於葡萄酒中時，口誦這端祝文說：「奇妙地造了人性地位，而更奇妙地提高了人性地位的天主，求你藉着水與酒的奧跡，使我們分受那屈尊就卑，而取了我們人性的耶穌基督之天主性」！的確，如酒之融化水滴，同樣基督降此塵世取了人性，使之天主化；如同水之沉沒在酒中，融化在酒內而酒化了；同樣我們也因着寵愛整個變化，超性化，天主化，加入天主的家庭內，成爲天主家庭中的一份子。

變質 類似的變化在自然界內也可以找出不少的證例：水化爲氣體，或凍結成冰；柔軟的泥土變爲極堅

硬的磚瓦。再聽農夫怎樣給我們述說更爲奇妙的事實；土與水變爲五穀百菜。但是何必在身外去尋找榜例呢？我們那一天不用飯呢？我們用的飯變成我們的耳，目，口，鼻，手，足等；這不是最奇妙的變化嗎？我們不過習而不察，不視爲奇跡罷了。

做天主的義子

「啊巴，父啊！」 「你們所領受的是義子的神，因此我們呼號說：父，父」（羅，捌，十五）。我們原來是奴隸，而天主却收我們在祂家庭中，把祂的本性分授與我們，收我們作祂的義子。我們原是受造之物，奴隸，乞丐和罪人，而今却成了天主家庭中的一份子，天主的子女，基督的昆弟，姊妹，聖神的淨配；也不只是藉着外表的收納和倫理的估計，而是藉着超性界的實體重生，我們雖不成爲天主的本性子女，然而超性的過繼遠勝於人性過繼；本性的過繼純是法律性的，義父雖將一切財物都賜與義子，可是決不能改變義子的本性；而超性的過繼却提高並天主化我們的本性和人格，且在超性物理界內使我們實體地成爲天主的子女，天主家庭中的一份子，天主的嗣子，基督的同嗣者。

誰的子女？ 過繼我們難道只是聖父的工作嗎？絕對不是，而是天主聖三過繼我們，天主聖三收納我們在自己家庭中，因爲過繼工作和其他一切對外工作同是天主聖三的共同工作，不過只是專歸於天主聖父罷了。聖父既是聖三的根源，而且又是一切對外工作的起始，所以聖父理當稱謂重生我們，過繼我們的主作者。

「及至定期一滿，天主就打發祂的聖子，叫我們得着義子的地位」（太，肆，四）。過繼也是全能的工作；耶穌基督說：「天主能從這些石頭給亞巴郎生出子孫來」（賽，參，九），但是人之於天主，甚於石之於人；所以天主竟使人做爲祂的子女，領受祂的天主性生命，應該專歸於聖父之全能。又因爲聖父生其唯一聖子，所以把義子的產生也理當專歸於聖父。但是對外工作既是天主聖三的共同工作，所以聖子聖神也都有份於過繼的工作。

兄長與淨配的份子 天主第二位——聖子——便是天主化生活的模範，特別因爲聖子取了人性，「所以祂該因一切事上相似祂的弟兄」（希：貳，十七），「因爲天主所預先知道的人，也預先簡定他們成爲祂聖子的肖像，叫祂聖子在許多弟兄中作長子」（羅，捌，二十九）。唯一聖子生於聖父，而我們也生於聖父；天主聖子是聖父的肖像，而我們也是天主聖父的肖像；天主聖子是嗣子，而我們也是同嗣者。

我們靈魂的神聖淨配——天主聖神——是聖寵的製造者，叫我們加入天主的家庭，成爲聖父的子女，聖子的兄弟姊妹，都是祂的工程，所以也有份於過繼我們的工作。聖父產生基督，而聖神却蔭庇了基督的母親——瑪利亞，並以其德能造了基督的人性，同樣也藉着聖寵重生我們——基督第二。

「我將何以酬報上主，爲祂賜與我的一切？」（詩壹壹，陸，十二）。我們要做天主的孝子良女，不要做浪漫不肖者，我們要肖似聖父，聖兄，並見愛於神聖淨配，養成義子的精神才可。

聖嬰御路 聖嬰神修引領小德肋撒走入了聖德的最高峯，成了天主的最可愛者，衆人的師表。聖嬰神修

——最穩妥，最敏捷，而且最容易走的聖德途徑——將無罪孩童的天真優點指示給人，以做天主化生活的計劃。

兒童的本性優點 受到良好教育的公教兒童所有的特點，是誠實不貳，在他們身上沒有矯揉造做，虛詐不實，他們心直口快，絲毫不會隱瞞心中的企望，他們不識情面，不顧人言，率直坦白，他們還深知自己的軟弱和無能，事事依賴父母，因此而遠離了失足的危險，所以他們在可能的範圍內初步而且極忠實地表現信望愛三超德。信德：欣然接受並相信父母告知他們的一切，並不加辯論和批評；他們也就這樣認識天主並學習祈禱。望德：極自然而且堅心依恃父母，總不疑惑父母的能力和愛情，也就這樣依恃父母所依恃的天主，以及父母告訴他們在患難中應該依恃的天主。愛德：他們愛他們的唯一至寶——父母，自父母接受一切，期望一切，他們的唯一幸福是總不離父母，如果不幸父母離開了他們，任何事物也不能安慰他們，以快其心。

聖嬰神修的一切德行 聖嬰神修的德行甚相似兒童的天真。專務聖嬰神修的人是純樸的，坦白的，誠實的，避免一切二意，假善和謊言，總不作雙重面孔的人。「你的眼，就是你一身的燈光，你的眼若好，你的一身就光明」（賽，陸，二十二）。人的意向如果是純正的，他的生活也是純正的，能作他人的模範。

這樣的神修人絲毫不顧慮自己的軟弱無能，他們知道，事事需要天上父母的助佑；他們也知道，造生，救贖與聖德都是天主白賜與人的，並無代價的恩惠。他們這謙遜使他們本着信德精神度天主聖言的生活，且叫他們信從聖經遠超過兒童信從父母的依恃心。他們的信德是堅強的，不顧情面，他們的思言行爲相似耶穌和天主聖三的生活，因為他們常將信德的奧跡擺在眼前，以資效法。並且驚奇他的天上之父猶如兒童驚奇他

的生身父親一般。

依恃的精神使他們投在全能，全善，且極忠實的天父懷中，完全交付自己與天父，善盡現在應盡的職務，天父的聖意因此成了他們的飲食，不停地引他們走向聖德的高峯。

愛天父在一切之上，而愛天父並不只是因為受了祂的恩惠，而更是因為祂是自己的父親。此外還酷愛天上之母，在疾病與困苦之中不但不減少愛情，反而更加深切。「真正拜父的用精神誠意拜祂，因為父要人拜祂，是要這樣的人」（若，肆，二十四）。

他們如兒童一般；能將外表互相背謬的德行合併在一齊，如純樸和明智，勇敢和良善，收斂心神和傳教精神，因為他們所隨從的不是本性明智，而是聖神七恩長養的愛情上智。他們藉着明智之恩，能在任何場合內，在天父的手中，天母的懷中，聖人們的群中善度天主教生活。他們那謙遜的深切，只有完全結合天主的深切願望才能超過之，而這深切的願望也只有有在救靈的熱火上才可得滿足。

本性童年與聖嬰神修的區別 兒童的年齡日增，則他們的兒童優點日漸減少，成年性格日益增加。但在聖嬰生活中則不然，人日益進步，其聖嬰神修的德行也就日益發展與顯著。

在本性生活中學識代替信心，自由代替對父母之服從，夫婦之愛和愛子女之愛代替孝愛父母之愛。父母和兒童如此之間的來往逐漸減少，父母兒女漸漸分離，始則以學校，繼則以居處，終究與世長逝則永別了；而在聖嬰神修中信德逐漸代替學識和本性明智，望德，依恃與完全獻托逐漸代替本性的籌謀與計劃，愛德則

使人逐漸離棄萬物，愛天主的愛與結合天主的程度日見增益，密切，恒久和高深，最後走入永遠的結合。請看，聖嬰神修的計劃乃是聖德的捷徑。

做天主的淨配

教父們的證論 人靈有了寵愛，便成為天主的淨配，與天主極密切地結合。超性淨配地位遠超過僕役與主人，朋友與朋友，子女與父母的關係。請聽教父們對這結合的論調！

「人靈與神聖淨配結合時，聽到祂的言語，便產生寧馨，廉恥與義德」（*柯利振*）。「請你驚奇聖洗滌淨了的靈魂吧！她在心靈純潔的調房內做基督的淨配」（*額俄略*）。「你的君王即是你的淨配，你嫁給了君王——天主，祂給你匱乏，裝飾你，救贖你，你所中悅祂的一切都是自祂手中接受的」（*奧斯定*）。「人靈啊！你有何德得此無尚的光榮，你竟得做天主耶穌的淨配，諸位天神所願意瞻望的天主耶穌的淨配（*祿一，壹，十二*）。「日月驚奇你神聖淨配的美妙，萬物聽祂的願使，我將何以報之？你應斬斷肉情與世俗的行為，拋棄不正確的習慣」（*伯爾納多*）。

誰的淨配？做天主的淨配是天主的對外工作，聖寵的功效，結合天主的結果，所以也是天主聖三的共同工作。而基督既是聖教會的淨配，聖教會又是基督的神秘身體，所以基督對此淨配地位有特殊的關係，因此我們稱謂基督的淨配。但是聖人也往往稱我們為聖神的淨配，並不是沒有理由，因為做淨配是愛情的效果，

而普通聖化人的愛情工作專歸於天主聖神。

聖神是我心中的聖靈 聖神是天主聖三的聖靈，耶穌的聖靈，聖教會的聖靈，一切聖人的聖靈，同樣也是我的聖靈，聖神在童貞聖母胎中形成了耶穌聖心，同樣也要在我的心中形成耶穌化的聖心。爲叫我抱着更大的依恃心，祈求天主的聖靈，降臨於我心中，聖化我，並結合天主聖心，竟做了我靈魂的淨配。這是多麼奇異的降尊就卑呀！

預定於聖德的標記 親切敬禮聖神便是聖德聖召的象徵。信友中誰不知道自己與天主聖父的義務和關係呢？天主聖父造生「我」，掌管「我」，「我」的一切都是祂的，因此祂是可欽敬的，「我」都要向祂求一切，接受一切。

天主聖子的奧跡，誰不明瞭呢？祂救贖了「我」，爲「我」創立了聖教會，赦免「我」的一切大小罪過，爲「我」死在十字架上，第三日復活，爲「我」開了天門，人明瞭了這一切，知恩報愛之情怎能不會生於心而發於外呢？熱心人的敬禮便是恭敬基督的敬禮。

而敬禮聖神則不然，聖神是無限愛情的精神，愛德是具有自溢性的，而且純潔的利他愛要求人忘却自身，只知被愛者。所以敬禮聖神不是普通一般信友的神操，也不是熱心神修人的優點，而是慷慨愛情的徵驗，是成聖聖召的標記。敬禮聖神使人深入天主聖心，明瞭「君王之秘密」（俾，拾貳，七）。

淨配神修的精神 我們應該俯伏在地，朝拜天主聖父，滄泣滂沱，以表心中的悔改，痛悔己罪，呼求天

上判官的赦宥，呼籲仁慈者的助佑，心中愛火炎炎地誦念「在天我等父者」，敬拜，服從並愛慕天主，完全合主旨，而更要全心，全靈，全意，全力懷着淨配的爱情愛慕天主在一切之上。這淨配的爱情乃是內修生活的必要條件，人有了這愛情，才能在神修生活上日見深化，在成全道路上日見進展，在傳教事業上收到功效；總之，才能完全結合天主。只知天主為主，爲判官，爲父的人則不能度圓滿的天主化生活，不能修成完全的聖德，也不能親密結合天主。本性的愛情使「二人成爲一體」（林前，陸，十六），同樣，淨配的爱情也團結我們與耶穌聖心合而爲一，因此忘却自我，完全爲了神聖淨配而生活，爲了神聖淨配而犧牲自我，在圓滿的結合中而日形天主化，這便是淨配神修的計劃；換句話說，就是圓滿的聖德，圓滿的結合，圓滿的天主化生活。

是比喻意的，或是實際的？做天主的淨配不只是熱心的幻想，而較其象徵，本性淨配的結合，更爲實際，與過繼和分受天主的性體是同樣的實際。「誰能領受，就當領受」（賽，拾玖，十二）。要洞悉超性淨配精神，就該把本性婚姻結合的三種主要優點運用在超性淨配的爱情上。

忠信的優點 忠信優點生於夫婦之間的互相愛慕，而超性的淨配愛情却遠超越夫婦之間的本性愛：神聖淨配的爱情是無限忠實，永久不變；在聖人們方面五傷方濟各，沙勿畧，德肋撒等，一切童貞殉教者和其他聖人都表現英豪的，連教外人也驚奇與詫異的爱情，如達尼老在爱情的火熾炎熱地焚燒時，同會的修士竟灌冷水在他的胸上，免得他受愛火焚燒殆盡。還有許多會士和虔貞潔獨身生活的人，在醫院中，學校中，爲愛

主而服務；他們的愛情在情緒和行爲方面，莫不超過本性的愛情，這是人人盡知的。

聖事的優點 婚姻聖事是基督與其淨配——聖教會結合的象徵，而婚配聖事要求「一夫一妻」並終身不可離散」；同樣，神聖婚姻也是至一的且永遠不能離散的。世間婚姻的至一性與不可離散性不過只是一生的，人一死之後便自形瓦解，但是神聖婚姻不僅是一生的，人死後還永遠存在。婚姻聖事給了人不少的快樂，而神聖婚姻給與人的神樂更是深切，諸位神秘家異口同聲地肯定，最底限度的神秘神樂遠超越世上一切快樂的總合；得此神樂的秘訣是克己與犧牲，人因為克苦與犧牲中悅了神聖淨配，神聖淨配也必要在來世賜與人更大的神樂，以示酬報。

生育的優點 天主的淨配稱謂靈魂的父母，並不是按着內體而言，而是按着精神和天主化生活而言，因為天主的淨配為永遠天國生養並教育億兆靈魂，而有份於天主的豐饒力。請看稱謂靈魂之母的小德肋撒，便可明瞭！凡是領受神品聖事，神領鐸品的義人藉着天主淨配的超性地位而參與基督的司祭，因着十字架的精神並因着對神聖淨配和其神秘身體所懷着的愛情成為產生永生的「神父」，「神母」。超性的婚姻也是自由的，神聖淨配因自由選擇將自己而授與人靈，同時人靈也自由接受聖寵，並與聖寵自由合作。超性婚姻結合因着寵愛的增長日益發展且堅固化，並在神秘結合內成為直觀和經歷式的認識的對象。

是特恩呢？還是公恩呢？有人以為只有神秘家，特別只有女性人才是天主的淨配，其他一般男子則不適合度此超性淨配神修生活。這謬論不祇阻止人深度天主化生活，而且還違背聖教會的信條。凡是帶有寵愛

的人，因着灌注寵愛的絕對並實體的影響成爲天主的淨配，所以在原因和本質上天主淨配的地位，如天主愛子的名分，同樣不在乎人的自由。而淨配神修比聖嬰神修更需要人的慷慨合作，自由努力，才能發生其聖善效果。在超性界內淨配地位的價值遠超過義子地位的價值，淨配愛情是義子愛情的圓滿。所以如果沒有淨配神修，天主化生活便成了無首之身；在神修上永遠是嬰兒，而永不能達到「基督完全身體的程度」（弗，肆，十三）。

「求你幫助我信德之不足」（谷，玖，二十三）。當然，一定要有人與蓋法翁人一同說：「這話逆耳，誰能聽呢！」（若，陸，六十一）。蓋法翁人因爲沒有天主的精神，只有肉慾精神，就聽到天主耶穌的身體要爲靈魂的神糧時，以爲基督的肉爲肉身的食糧，因此把耶穌的話認爲是無稽謬論，佛然而走了。同樣只是充滿世俗精神，肉慾思想的人，才肯把淨配神修，超性淨配地位，灌注的淨配愛情生活視爲謬論。

如果有人疑惑這端道理，便該與請求耶穌療愈其子的父親一齊說：「求你幫助我信德之不足」（谷，玖，二十三），並要開始度愛的生活，這樣必要除去心中的疑慮，而體驗到超性淨配神修的奇效。

淨配精神的訓練 耶穌這樣對聖默弟達發表了淨配愛情的訓言：一：「你該拋棄一切，離開一切，掙斷一切私慾偏情的鎖鏈，才能到我這裏來。你不要想，棄捨了父母，朋友，財物，就能尋到我！你應該離棄自我，輕視自我，希望見棄於人，總不挽回完全的獻托，自我的全燔之祭，才可以到我這裏來」。

二：「你進來吧！進入天主聖心中，進到住在你心中的淨配前，你當住在你的心中，常準備懷着強烈的

愛情迎接神聖淨配。依恃，渴望和愛情乃是淨配精神的特點」。

三：「你該在超性淨配的臥室中因着祈禱和祈禱的聖寵深切結合你的可愛淨配，因為只有祈禱才能打開天主的心門」。

淨配愛情的計劃 「我的愛人是我的，我是他的」（歌，貳，十六）。「我們還要到他那裏，在他那裏作我們的住處」（若，拾肆，二十三）。我們要提早這結合的時間，但是怎樣才能提早呢？

我們首先應該洞悉神聖淨配，明瞭祂的思想，意志，情緒和一生的奧跡；而後應當度着愛情的生活，在我們身上實踐淨配愛情的特點：專一，忠實，深切，無厭和不可分離。「誰還能叫我們失離基督的愛呢？」（羅，捌，三十五）。要把握一切時機，去習練，培養並增長愛情；要以一切舉動，著作，閱讀，勞作，呼吸，脈搏，言語與思想表現淨配的愛情。真正的愛情常常渴望着被愛者，以永不息的思鄉症希望圓滿的結合。要以十字架，艱難，結合的動作，實領聖體，神領聖體，閱讀聖書，熱心祈禱的機會，以及對於神聖淨配的甜蜜記憶當作心中的喜樂，好能與可愛的神聖淨配深交。最後應當在我們心中準備婚室，期待神聖淨配的來臨，心中懷着愛德，謙遜，忍耐，溫良，恒心，善度「將臨週期」，時時歌唱「來來至聖默西亞」。又要以各樣德行裝飾自己的心靈，敬請可愛的神聖淨配進入我們的心中，深切結合我們。這樣，我們要成為祂的可愛者，同時也必要嚐到超性愛情的神樂。

天主化生活的裝飾品

實體聖德與倫理聖德

實體聖德是天主聖德的靜力分受，倫理聖德是天主聖德的動力分受。實體聖德完全來自天主，而我們或者祇站在被動的立場上接受，或者因着預備領聖事除去天主灌注或增加我們實體聖德的阻碍。我們在領受聖洗聖事時，接受了基本的實體聖德，但我們普通都是在嬰兒時代領受了洗禮，因此在這件聖事內沒有絲毫的主動行為；同樣在其他聖事內，我們不過只賴着聖寵的助佑破除障礙，或抒發領受聖事的善念罷了。聖事本身賜與我們的實體聖德，完全是天主的無代價的恩寵，而絕對不在乎領聖事者的行為。

實體聖德提高人到超性界，賦與人超性威儀，聖化和天主化。這些效果都產自與天主深密而實體的結合。人既領受了實體的聖德，分享了天主的生活，加入了天主的家庭，便隔離了塵世，成了天主的義子，昆弟，朋友，淨配，並天主家庭的同性份子。在實體界內不是人的行為，而是天主聖化人，天主賜的實體聖德要求人竭力適合這新生活的狀態，隔離塵世，結合天主；換句話說，我們人應該竭力專務倫理聖德。

倫理聖德也是天主和聖寵的工作，可是也有我們的份子，就是人以圓滿的自由參與聖寵的工作。人的這努力合作合併於天主的工作，便構成倫理聖德。但是在這合併構成的倫理聖德內，聖德的超性價值和性質完全是天主的工程，為我們是超性的，只能來自天主的。倫理聖德包括「倫理」因素，即是人的份子，和「聖德

「因素，即是天主的份子。再者，寵愛，升到超性界和加入天主家庭等超性地位不但要求人善度天主教生活，還賦與人倫理聖德的超性實體能力，灌注的德行，聖神七恩，以及獲得超性助佑的權利；結果，超性動作不祇增加人的倫理聖德，而同時還發展實體聖德，這就是實體聖德和倫理聖德的互相影響循環。但是人的合作既然不祇是自由的，而且因為障礙重重，往往極難以合作，所以人實際上也有份於行為的倫理價值，雖然並不是在動作的超性價值和超性性質方面，而是在原因方面：人的自由努力合作便是功勞和倫理聖德的真正原因。

當然，聖寵的靜力與動力生活組成同一的，一致的超性生活機構。實體聖德與倫理聖德的區別只是幫助人明瞭超性生活的意義，更加清晰。寵愛的超性生命，如同一切生物有機體一般，按着絕對的必然性發展與其本質同性的作用，所以靜力因素，實體聖德也是必然推動人發生天主化的行為，即是修得的倫理聖德，因此也可以說，實體聖德好似在核心內即包括着倫理聖德；倫理聖德不是別的，不過只是實體聖德的實現，運用，抒發和表現罷了。

超性友誼

「我稱你們為朋友，因為凡我從父所聽來的，都叫你們知道」（若，拾伍，十五）。寵愛賦與人超性的友誼，不祇是臨時的，而且還是常性的友誼。友誼是雙方之間顯明的互相恩愛；其主要的因素是，一：恩愛，利他愛，不顧自私自利，只尋求對方的利益。二：互相愛，彼此之間的愛，不然，則是純利他愛，而不是

正式的友誼。三：顯然的愛，雙方都該知道彼此之間的愛情。

的確，天主全盡了友誼之道，不能再多施與我們了。而我們一方面怎樣呢？我們是否是天主的朋友？是天主的那一等朋友？處在患難的教外人也謀求友誼，但其目的是在得到他人的助力，而不是爲施與他人，這實在是交易與私慾，而不是友誼。真正的友誼謀求朋友的利益，我們的朋友——天主的利益是天主聖心的福樂與光榮，人靈救援與聖德。友誼的實習在於通財，天主既給了我們一切，連自己也給了我們，那麼我們要怎樣還報呢？天主有名分期待我們還報，期待我們將一切和我們自己都交與祂，爲祂而犧牲。友誼也不在乎言語，而是以慷慨和忠實的行爲爲其本質。口頌行犯，口遁行遠，絕不適合天主——我們的朋友。友誼還要求平等，所以我們應該努力肖似天主，好當得起作天主的朋友。朋友應該同心同意，氣味相投，因此超性的友誼也要求我們翕合主旨，聖化意向並天主化情緒。總之，我們如果願欲作天主的忠實朋友，必須同基督一齊說：「我的一切都是你的，連我本身也是你的」。

分受天主的美麗

花卉，山川，海洋，服裝，建築，人和天使都是如何美麗啊！帶有寵愛之靈魂有天主本身的美麗，比較上述的一切更爲美麗。

藝人越巧，他的作品也越精美，而人靈寵愛的美麗是來自天主的，是天主性的無限美麗。

聖加大利納——謝納曾在天主的默示中看見帶有寵愛之靈魂的美麗，以後聖女便常口吻司鐸的足跡，因爲

她知道，司鐸邦助人靈獲得寵愛的美麗裝飾。聖女曾向自己的告解司鐸說：「神父，你如果見到了帶有寵愛的靈魂是如何美麗，你定要為歸化一個罪人，並使他獲得寵愛，而甘心受盡千百死亡呢」。寵愛聖化人靈，就如火分授其美麗與鐵一般。帶有寵愛的人也好像是映照天主的肖像和天主之美麗的一面明鏡。寵愛賦與人靈的美麗與日並增，不自謝落，在人的心中燃起與日並增的愛主火炎，永遠不能被人奪去，所以我們當努力獲得超性的美麗才是。世上的絕大美麗也不過是天堂榮光美麗的曙光。

分受天主的光明

「天主是光，在祂絕無黑暗」（若一，壹，五）。降生的聖言「才是真實的光，凡來到這世界的人祂都照臨」（若，壹，九）。

基督是超性的太陽，人不祇接受祂的光芒，而且還同化於祂的光明，因此每位信友，另外是每位神修人，應當發射聖德的光芒，成為世界的光亮，海星和曉明之星，以供萬民的瞻仰。請問，誰能稱謂基督的光亮呢？凡是深悉永遠真理，本着信德精神思想，言談，行事，而走超性正路的人都是光亮；他們沒有世俗精神，沒有雙關二意的狡猾，祇有太陽似的光明。光亮照耀一切，絕不自私；同樣，我們也應當以聖德的光亮照耀一切人；不然，便成了黑暗。黑暗看不見他人，不知道有他人，不照顧他人，實在是沒有生氣的死屍。「你們出黑暗，入奇妙光明」（祿，貳，九）。

特殊的照顧

「上主是我的牧者，我甚麼都不缺乏」（詩，貳拾叁，二）。天主對於義人的照顧稱謂特殊的，因為，一：天主不只是全知全能的，而且也富有父親、兄長，和淨配的爱情，所以在天主照顧之下的一切莫不益於有寵愛的人。二：掌管世界的天主所注視的不是群眾，而是祂所選的義子，兄弟和淨配。三：天主的照顧也不適合於本性的傾向，而唯適合於超性界，所以應該以絕大的信德精神，抱着孝子的依恃和淨配的爱情，自天主手裏接受一切，因為「一切事故，都相邦愛天主的人得益處」（羅，捌，二十八）。

天國財產的繼承權

我們因為有了寵愛，便成了天國財產的繼承人，基督的共同繼承者。聖奧斯定說：「天主的唯一繼承子，耶穌，總不願欲單獨享有天國的無限永福，却以極大的利他愛尋找共同繼承人。在這滄泣之谷中那裏能找到願欲把產業分給他人的繼承人呢？如果有這樣慷慨的人，繼承人越多，每人分受的產業也就越少。但是天上的產業絕對不能因人數的多寡而受到影響，我們衆人共同享受的是無限而且不可分散的同一超性福樂。原來我們分受的不是「天國」，或任何絕大的受造福樂，而是天主自己享的無限福樂。」在天上除你以外，我有誰呢？在世上除你以外，我也沒有所喜愛的，我的肉體，我的心靈，業已瘁微，然而天主是我心中的力量，是我永遠的福分」（詩，柒拾貳，二十五）。

耶穌化生活

耶穌化生活雖然與天主化生活有着密切的連繫，但是按着其本身和原因來說，却是兩樣全然不同的超性恩惠，互異的神修路程。爲能更澈底明瞭耶穌化生活的精神，先要漸次研究其心理與實體發展。

認識耶穌

聖若望說：「這永遠的生命就在認識你，獨一的真天主，及你所打發來的耶穌基督」（若，拾柒，三）。可惜，有多少人應受耶穌的責斥：「我同你們在一齊這麼長久，你們還不認得我嗎？」（若，拾肆，九）難道宗徒們那時還不認識耶穌嗎？無疑地，他們都知道，耶穌是生於若瑟家庭的納匝肋人，是瑪利亞的兒子，是基督，救世者，天主子。但只認識以上幾點，是絕對不夠的，還該明瞭耶穌一生的奧跡，耶穌生活的密訣，祂的道理，特別祂的聖心。

認識耶穌的生活 耶穌是無始之始，永遠的天主聖子，「聖言起初就有」，「在聖父的懷中」，「聖言就是天主」（若，壹，一），是生活在至聖聖三內的天主。

聖言的萬美因創造世界更爲彰顯：「萬物都是用祂造成的，凡受造的沒有一樣不是用祂造成的」（若，壹，三）。救贖叛逆的人類也是祂完成的事業：「聖言降生成人」（若，壹，十二）。「祂的世代誰能說得來呢？」（徒，捌，三十三）生於童貞女，一生度了貧寒，服從和謙遜的生活，「居住了在我們當中」（若，壹，十二），如嬰兒臥在馬槽中，如勞苦的木匠隱居納匝肋，如「到處行好」（徒，拾，三十八）的救世

者走遍了猶太國，傳佈福音，樹立了善表。祂的精神都能包括在信望愛三超德中。

耶穌賜與我們信德：「我就是道路，真理，生命」（若，拾肆，六）。「若不經過我，誰也不能到我父那裏」（若，拾肆，六）。祂的教義是祂獨有的。「從來沒有人說話像這人是的」（若，柒，四十六）。更沒有人用奇跡證明了自己的教義，或用永遠不滅和不能舛錯的組織保護了自己的教義，好能「從日出直到日落」（詩，肆拾玖，一）宣傳福音於普世的一切人。

耶穌賜與我們望德，救靈升天，永享天福，獲得天主化，與天主極密切結合的希望。這一切都是「藉着祂，同祂並在他內」，因為「離了我，你們甚麼也不能作」（若，拾伍，五）。但是你「求，就必得着」（若，拾陸，二十四），因為「天上一切的權柄都給了我」（賽，貳拾捌，十八）。

耶穌賜與我們愛德，絕對的愛德。「人爲自己的朋友肯捨自己的性命，人的愛情再沒有比這個更大的」（若，拾伍，十三）。因此耶穌受盡了萬般苦辱之後，爲我們釘在十字架上而死了。「祂愛了我，並爲我捨了自己」（太，貳，二十），爲叫我們以愛還愛，並把我們交付於祂，「合成一個，如同我們是一個」（若，拾柒，三十二）。但真正的愛情總不肯分離：「我同你們日日相偕，直到世界窮盡」（賽，貳拾捌，二十）；天天祭獻自己於祭台上，隱藏在聖龕中，潛藏在痛苦心靈的深處。最後耶穌還是我們身後的永報和永榮：我們應該愛天主，因為「天主先愛了我們」（若一，肆，十）。但是應該怎樣愛天主呢？「誰若愛我，就必遵守我的話」（若，拾肆，二十三）。這樣「無論是死，是生，是天使，是爲統領的，是有勢力的，是現在

的，是未來的，是高上的，是低下的，是別的受造之物，都不能叫我們失離天主」（羅，捌，三十九）。「的確，主有常生之言，我們還投誰去呢？」（若，陸，六十九）。

認識耶穌的道理 應該多讀聖書，多祈禱，多默想，多默觀，好能透澈耶穌的道理。人著作的一切神學與神修學道理和耶穌的道理一比，則如燈光之於太陽，自然就象形見拙，不得相比了。當然在夜間人莫不需要燈光，可是真正的光只有太陽的光芒；同樣，我們雖然需要神修書籍，但是整個的神修生活應當以耶穌的道理為基礎，因為只是耶穌的道理具有普遍性，完全性和高深性，光照人理智的光明，燒人心的興趣，並督促的人意志實行一切的力量。

認識耶穌的一切名號 若想進一步去認識耶穌，最好是認識祂的一切名號和與我們的關係，例如：耶穌，基督，天主的羊羔，聖教會的首，主與我們在一齊，天主之子，至上者之子，達味之子，人子，世光，中保，默西亞，生命之糧，善牧，永遠司祭，光榮之王，萬民的犧牲，贖世之主，救世之主，生命之言，神秘身體之首，生死的判官，君王，好友，神聖淨配等。請看，這些名號是如何豐裕的默想題材呢！請你將這些名號實際貼合到你身上吧！這樣，你必要進入耶穌聖心的深處。

認識耶穌的聖心 最要緊的是不只滿足於耶穌的外表認識，而要竭力明瞭耶穌的思想，情緒，精神，洞悉祂的態度，作風，人格的來源和中心；換句話說，就是要設法認識耶穌的聖心。人如果不深入耶穌聖心中，不明瞭無限愛情的秘密奧跡，他決不能肯定，自己是認識了耶穌。

認識隱在世上的耶穌 最有益的是認識隱藏着的耶穌，認識隱藏在麵形下的耶穌，隱藏在人心中的耶穌，隱藏在照顧內的耶穌。所謂「人」，是指的一切人，長上，屬下，富人，窮人，熱心人，和教外人等皆包括在內。所謂天主的照顧，是指的一切事故，特別是一切十字架，因為如同耶穌隱藏在麵形下培養我們的心靈，同樣藉着十字架也提高我們到聖德的高峯。

如何認識耶穌？ 一：閱讀聖書。若想完全認識耶穌，應該閱讀聖書。最有益的聖書莫過於聖經，天主的聖言，耶穌的行實與道理。其次，專務神修的人皆不可缺少的一部書籍便是「師主篇」。

二：祈禱。在熱心祈禱中比在研究聖書時更容易進入聖心的深處。默想耶穌的行實，默觀耶穌的心曲是探本溯源，進入聖心的唯妙方法。

三：衆位聖人都一致肯定說，愛慕耶穌是認識耶穌的捷徑。誰不知道，列入聖品的亞爾斯本堂魏亞內比當代著名的神學家更認識耶穌呢！這是爲了甚麼呢？是因爲魏亞內愛慕耶穌更爲親密。普通認識賦給人愛情，而愛情也增加認識，因爲人絕對不會關心他所不愛的人。那麼你若想認識，就請你愛吧！

愛慕耶穌

人而天主 聖保祿說：「若有人不熱愛耶穌基督，我等主，他是可咒棄的」（林前，拾陸，二十二）。耶穌應當督責我們愛祂嗎？請問，耶穌是誰呢？祂是人而天主啊！祂是真天主，天主的唯一聖子，天主第二位

，與全能聖父和聖神同體共尊者，無限美善，無窮真福，獨步無偶的真主，世界的大造與主宰。然而祂實在也是因聖神降孕，降生取了人性的真人，而天主性與人性合併存在唯一的位內。所以基督的人性是天主最完美的肖像，是天主聖父的光輝，因此「普世界都跟祂去了」（若，拾貳，十九）。祂的言語更能把握人的心靈，他只說了一句話，宗徒們便拋棄了魚網，背離了家鄉；祂講道理時數千人竟忘掉了飲食。在耶穌身上判官的威嚴和慈母的柔愛合而為一。曲行如蛇的仇敵心懷着陰謀前去找祂，但是到了祂面前，便心亂如麻而逃走了。在耶穌顯聖容時，祂的面容光輝，他的衣服雪白閃爍，這時有聲音發自彩雲中說：「這是我可愛之子，你們應當聽祂」（路，玖，三十五）。

的確，誰若想講解，為什麼應當愛慕耶穌，就好像在明朗的正午點上燈一般。全能的天主為我們「却消滅自己，取了奴才的形像，成了人形；被人按着形狀認為人，祂就自己謙下，屈已聽命，以至於死，且死在十字架上」（腓，貳，七）。為救拔人類有着無數的方法，但耶穌竟選擇了苦楚，刑罰，辱罵與認罪的工具。心中充滿愛火，在奠定教會之後意猶未足，還在麵酒形內永留在人間，養育我們的靈魂，並為了解救與聖化我們——這事恩負義，冷淡，而且罪惡滿身的敗子——每日在祭台上，三十餘萬次犧牲自己，祭獻自己。在七件聖事內將自己的生活傳授與我們，「是為叫他們得生命，得的越發充足」（若，拾，十）。這樣，我們卑微的受造物，極卑污的罪人，便能度耶穌化和天主化生活。可是一切恩寵中最大的恩惠是耶穌將自己的聖心賜給我們，是為叫我們進入祂的聖心中，永留於聖心內，以便還愛，贖罪，將我們的心與耶穌聖心合而為

一，完成在我們內的基督，純心愛慕天主，因為愛基督的愛也是愛天主的愛，在我們愛基督時，愛的是整個基督，即是人而天主的基督。

三種愛 我們愛耶穌的愛分三種：一：行為的愛。行為的愛以勞力動作而愛耶穌，並設法使自己和他人都酷似耶穌。行為愛的主要實習便是耶穌化生活和宗徒事業。

二：情緒的愛。應當設法使富庶並極有力的情緒小宇宙肖似享有超拔結合的人。他們完全置身在默觀中，全心愛慕天主。聖人們稱這樣的神修為「超拔生活」。

三：十字架精神的愛。人受了愛情的創傷之後，心中便充滿喜樂與痛苦，厭煩塵世，渴望天鄉，憔悴在得見耶穌的思戀症中。這猛烈的愛在與基督同苦和在傳教上才能滿足。人愛天主愈深，而同時越感到，以己力進步，增加愛情，親近耶穌的無能，越看透自己的微賤，便越甘願投入澈底煉淨自己的愛所裏。處在這十字架愛情中的人，就如小德肋撒說的，一樣苦刑的殉教決不能滿足他們的心，只希望受盡各時各代的一切痛苦；並在預見將來的十字架後，便同聖沙勿略一齊呼喊道：「主啊！請再多加些才好！」救靈精神也使人將困乏，危險，和侮辱當作醫治十字架愛情的良藥，鞠躬盡瘁，以期人靈獲得救援與聖化。

愛的效果 產自愛基督的效果是：愛慕天主，遵守主誡，忠實履行福音的勸諭，順服聖神的光照，深切依恃，時常懷着神慰與熱心，日益增加信德與敬德精神，與人和協，盡心實行愛人救靈善工，師法基督，敏捷習行終日結合，深入耶穌聖心。

仿效耶穌

仿效天主與仿效基督 「你們該是成全的，如同你們天上之父一樣成全」（賽，伍，四十八）。天主是一切美善的模型與原因，一切美善都是天主美善的產物，天主無窮美善的肖像。

但是誰能相似天主呢？我們怎樣仿效天主呢？的確，我們只能在類似意義之下仿效天主的全能，永遠，無限，處處都在性，仁慈，公義等。

仿效基督則不然，天主無窮的成全與聖善，極完美地顯耀在基督身上。基督既是天主，所以是無限成全與聖善的；基督既是真人，所以祂的成全與聖善是我們能够仿效的，而我們仿效基督便是仿效天主。請看，這一切難題都解決了，仿效基督修極高之聖德，極其易行途徑，而同時又是極其完美，極其穩妥的途徑。我們若走這條神修路程，只須仿效我們的領袖，我們的師傅，便可成功。

耶穌生活的意義 耶穌三十三年生活在人間，並不是為完成救世的工程，救主的每個行動既然都有無限的價值，足夠救贖千萬世界。耶穌度隱居生活，受難被釘十字架上而死，都是為給各代各界的人樹立善表。

「我給你們立了表樣，為叫你們看見我怎樣給你們做了，你們也要照樣做」（若，拾叁，十五）。聖保祿也說：「你們該效法我，如同我效法基督」（林前，拾壹，一）。聖伯多祿也直接給我們陳明了應當仿效基督，「給你們留下榜樣，叫你們跟着祂足跡走」（祿前，貳，十五）。

果然各時各地的聖人都追隨了基督，他們的生活也就是基督中心的典型生活。致命依納爵，奧斯定，伯爾納多，五傷一方濟各，文都辣，依納爵，多瑪，梯比，十字聖若望，撒肋爵和普聖教會的諸位聖人都以身作則，指出了耶穌化生活的途徑，並陳明了，基督是我們的師表。

聖德的程度與總匯 因此效法基督的深度便是聖德的程度與總匯；人越仿效基督，其聖德便越高尚。無疑地，天主聖三爲救主，萬民的領袖，諸聖人的模範，構成了最聖善的，極完全的生活計劃，所以我們的生活越相似基督的生活，越耶穌化，我們的聖德，天主化生活便越高超，越相近天主聖三的無限完美。

基督是首，一切肢體應當度着與首同性的生活，與首同化。肢體的生活越相似首的生活，越密切地連絡與首，便越善盡其職。基督是生命，真理和道路，所以人越以耶穌爲生活模型，在聖德的道路上前進的也越迅速，並直走向生命，走向永遠與超性的生活。

效果 仿效基督的效果是：酷似基督，像似天主，喜悅天主，愛慕天主，逃避黑暗，富有生活力的光明，心靈的平安，無憂與神慰，日日新式化的神修生活，衆人間的互相結合，普聖教會與普天下的革新，基督的光榮，因而愈顯主榮。

內心的仿效 可是當怎樣仿效基督呢？另外當在內心中仿效基督，就是應當以理智，意志，情緒來仿效基督。行爲的實體價值在乎實體的聖德，同樣行爲的倫理價值在乎人自由的內心行爲。離開了這二因素，人的外在行爲便絲毫沒有價值了。由此看來，在內心中仿效基督不是別的，就是藉着超性物理界的實體聖德並因

着倫理界的倫理聖德結合天主。

敬禮耶穌聖心是內心仿效的主要因素，因此可知，敬禮耶穌聖心的本質是仿效聖心的心思，精神，內心生活，所以人若不致力於聖心的本質敬禮，便決不能在內心中仿效耶穌，而到盡善盡美的程度。

外在的仿效 由上所述，決推演不出外在仿效的不必要性，只可推演出，外在仿效必須是生於內心仿效的。如果內心仿效是真誠的，必要發生外在仿效，而外在仿效還培養，增進，延長，並強化內心仿效呢！

精神的仿效 最後，仿效應當是精神的，而不是刻板的，物質的。誰也不能事事仿效耶穌的外表，因為最聖善的行為也能在其他場合內成為最惡劣的作風。耶穌飲酒，令宗徒們帶有金錢，都是來自無限聖善意向的，有極高超的神奧意義，而總不能當作各人各時應該效法的模範。並且連在內修上，基督因着自己的天主性地位與聖德而不能事事給我們樹立善表；例如，基督不能痛悔自己的罪，不能抒發卑視自己的謙遜。的確，總不一字不遺地實踐耶穌的勸告：「不要帶錢袋，也不帶口袋，也不帶鞋，路上也不要問候什麼人」（路，拾，三），這話的意義不過只是聖教會許可的各修會中的實貧罷了。總而言之，應當效法的不是基督的行動，而只是基督的精神。

從此看來，只簡單而膚淺地閱讀福音，決不能產生精神的仿效，只是深度思維並默觀福音中的深意，在聖寵領導之下，因着聖神的內心工作，才能產生精神的仿效。但耶穌的完美仿效並不是人爲的神修，而是耶穌化生活的圓滿，加入基督神秘身體的必然效果。

加入基督的神秘身體

神性循環 天主性的四種傳授組成了奇異的神性循環；一：聖父將自己的天主性傳授與聖子，名謂聖三的奧跡；二：天主將自己的天主性傳授與人類；名謂降生的奧跡；三：天主將自己的天主性在聖體內傳授與聖教會，名謂聖體聖事的奧跡；四：天主將自己的天主性傳授與每人，名謂聖寵的奧跡，天主化生活的奧跡，基督神秘身體的奧跡。

請看，在聖三內，在降生的耶穌內，在聖體聖事內，在人心內都有同一的基督，第二位聖子，真天主。我們藉着聖寵與聖教會，與基督的神秘身體，與耶穌基督，與天主聖三密切結合。

所以耶穌度着四種生活，就是，一：在聖三懷中度着天主性的生活；二：在人性內，即在具有肉身和靈魂，生於童貞瑪利亞的人性內，度着人性生活；三：在彌撒中所成的聖體內度着聖事的生活；四：在我們人心中藉着寵愛和七件聖事等神恩，度着神秘身體的生活。

四種奧跡 耶穌的四種生活表現在四種奧跡中，一：聖三的奧跡：聖子生於永遠，無始無終，是一體三位中的第二位，與聖父同樣尊高，同樣永遠；二：降生的奧跡：聖子生於童貞瑪利亞，生於天主聖父；有人性的瑪利亞為天主之母；耶穌有兩性一位，人而天主，天主而人；三：聖體的奧跡：司鐸，無論是聖人是罪人，一念「這是我的體」，麴酒即變成耶穌的聖體寶血；這時吾主耶穌自天降到麴酒形內，同時却還留在天上。

；麪酒形的各部分內都有整個的耶穌，每人領的也都是整個的耶穌；耶穌爲人的飲食，飽餉人靈，然而絕對不會消滅；自己不變化，却變化人；賦給人無數的神恩，而自己總沒有所失；四：神秘身體的奧跡，聖寵的奧跡：同一的基督不只以倫理的生活，而且藉着神秘且實體的生活處在萬世萬國的一切義人內。現在要更澈底研究基督神秘身體的奧跡。

原因與中心 基督是天主和人間的唯一中保，因此也是引人走到永生的唯一真正途徑，所以缺乏耶穌化生活的任何神修，好似動物的訓練，教外人的心理學修養，只能加給自由的人重擔，是「無益的肉身」，因爲在神修上「叫人生活的」是耶穌化生活的精神（若，陸，六十四）。而耶穌化生活是圓滿的神修，是齊全的聖德，因爲耶穌是超性信仰以及倫理並神修生活的原因，基礎，中心和目的。換言之，一：耶穌是天主化生活的「功勞原因」；一切聖寵都來自耶穌的功勞和十字架的祭獻。二：耶穌是天主化生活的「模型原因」；天主藉着耶穌，在耶穌內啓示給人，當怎樣作天主的肖像，當如何度天主化生活。三：耶穌是天主化生活的「目的原因」；天主的光榮，人的聖德只藉着耶穌，同耶穌並在耶穌內才能完成。天主藉着耶穌將自己傳授與人，我們藉着耶穌而光榮天主。四：耶穌是天主化生活的「作成原因」；依天主性而論，耶穌是諸聖寵的獨一無二的「作成原因」；依人性而論，耶穌是天主化並耶穌化生活的爲首「儀器原因」，工具和機關。

從此可知，凡是度超性神修生活，分享天主化生活的人都密切結合耶穌。

基督的神秘身體「如同在一個身體上有多數肢體，那肢體却不都有一樣的用處，這樣我們許多人，在基

督也都成了一個身體，每一個人都是彼此的肢體」（羅，拾貳，五）。「你們就是基督的身體，而且彼此之間，共作肢體」（林前，拾貳，二十七），「因為一總的人在耶穌基督內都成了一個人」（太，叁，二十八）；「就如人身只是一個，乃有許多肢體，而所有的肢體雖多，還是一個身子，基督也是這樣，我們都成了一個身體，原來人身不只一個肢體，乃是許多肢體，但如今，肢體雖多，身子却是一個，你們就是基督的身體，而且彼此之間，共作肢體」（林前，拾貳，十二）。「但要遵行大道，凡事在愛德上長進，結合那為首的基督，是從這首，全身安排整齊堅固，藉着百肢的聯絡，彼此相助，按着各體的功用，各盡各職，身子才發達，因着愛德，自己建造起來」（弗，肆，十五）；「成為全聖徒使各盡職務，好建造基督的身體，直到我們衆人同歸於信德之合一，認識天主聖子，成一完全之人，按着基督完全身體的程度」（弗，肆，十二）。

所以自聖保祿的道理中可以知道，基督和信友們組成同一的有機體，基督的「神秘神體」。

神秘身體的來源 基督神秘身體的起發點，懷妊期是降生的奧蹟；其誕生期是十字架的奧蹟；其發現於世期是聖神降臨的奧蹟。

藉着降生的奧蹟，人與基督，肢體與首，聖教會與神聖淨配，已經基本地聯合起來，因為降生的基督，神秘身體的首，代理整個的人類，包括着整個的神秘身體，聖教會的超性生活。當然，神秘肢體與首，人類與基督的密切聯合是救世工程的必要條件；基督只因爲代理整個人類，才能代贖一切人。

基督的神秘身體是在十字架的奧蹟中誕生的，因為聖教會的誕生，首與肢體的實體聯合，神秘身體的完

全組成，只是藉着十字架的祭獻，藉着聖神的傳授而完成的。

但基督神秘身體雖然業已獲得了完全的組成，却隱藏到聖神降臨奧蹟的出現；基督把神秘身體的聖靈，天主聖神，傳授與聖教會時，神秘身體，才光耀而現於普世，好能藉着其生命原力發展至世界末日，「直到成一完全之人，按着基督完全身體的程度」（弗，肆，十三）。

爲首者 在基督神秘身體內應該辨別清晰首和肢體。首若沒有肢體，便殘缺不全，不能生活。同樣，肢體若沒有首也不能生活。所以如同神秘身體的首——基督——是構成整個神秘身體的本質要素；同樣，身體的若干肢體——我們信友，聖教會，也是組成整個基督有機體的要素。

聖保祿論到神秘身體的首——基督的位置——說：「祂也是教會身體的頭，祂是原始，是從死人中首先受生的，爲叫祂在萬世上位居第一，因爲天主樂意叫那圓滿無缺的美善居在祂內」（高，壹，十八）。

所以基督是神秘身體的原理，起始，原因，歸宿，宗旨，目的，主宰，首領和君王。耶穌說：聖父「天上地下一切權柄都給了我」（賽，貳拾捌，十八）。聖保祿用比喻證明基督的職分說：「因爲丈夫是妻子的首，如同基督是教會的首，也是祂這身體的救主」（弗，伍，二十三）。所以在首和肢體中間有着生機的結合：「不是兩個，乃是一體了」（賽，拾玖，六）。

基督是神秘身體的首，其原因是：基督的天主性感儀，尊貴，位置，降生成人時取的人性，管理的權柄和對於肢體所有的甦生影響。當然，這一切原因中最重要的是甦生肢體的影響，藉此超性生機的作用，基督以

實體的影響甦生神秘身體的一切肢體。一：藉着福音與三十年的隱居和傳教生活樹立的善表，把自己的思想，精神和情緒傳授與聖教會了。二：藉着苦難聖死爲我們做了補贖，藉着無限的功勞爲我們贏得了諸般聖寵。三：創立了聖教會的系統，職權，神品，以養活神秘身體的超性生命。四：藉着其生活的奧蹟，作爲信望愛三超德生活的對象，動機和目的。五：光榮的基督是我們的中保，「因爲祂常常生活，爲我們轉求」（希，東，二十五）。六：耶穌因天主性而造化聖寵，因人性而把一切聖寵神恩分施與人。

爲肢體者 誰以基督爲首，便是神秘身體的肢體。各個肢體組織的集合與首一同構成整個的神秘身體。從此可知，一：地獄裏的惡神和惡人絕對不在基督神秘身體的範圍內。二：廣義來說，基督以血統血族與一切人聯合着；爲一切人贖罪，立功，贏得聖寵，給一切人充足的聖寵。換言之，基督是萬世萬國的首，所以廣義來說，萬世萬國的一切人全屬於神秘身體的範圍，連教外人也不例外。三：但狹義來說，只是現實接受超性甦生影響的信友，才算是神秘身體的活肢體。所以基督神秘身體不同於系統的聖教會，一方面，因爲領過聖洗而身帶大罪的信友不是真正的肢體；另一方面，尙未領受水洗，而以願洗獲得了寵愛生命的人，是神秘身體的活肢體。總而言之，狹義來說，基督神秘身體的範圍包括着勝利，受苦，戰爭三種聖教會中一切享受寵愛生活的信友。

爲靈魂者 聖奧斯定論聖神是神秘身體的靈魂說：「信友如果是神秘身體的活肢體，因着基督的靈魂，精神，聖神而生活，便成爲基督的活肢體。惟獨基督的身體是因着基督的精神，靈魂，聖神而生活的。」

難道我的身體是因着你的靈魂而生活嗎？我的身體是因着我的靈魂而生活，基督的神秘身體也是因着基督的靈魂和聖神而生活；因此聖保祿論神糧說：我們衆人都是同一餅，同一體。吁！奇妙的奧跡！吁！結合的象徵！吁！愛情的鎖鏈！凡是願意生活的人，應當親就，信奉，並加入使人生活的根源，以便護得生活；總不要蔑視其他肢體；總不要作應該砍去的腐爛肢體；總不要作被見辱於人的彎曲肢體，而要作健康和美麗的肢體，與首相連，由天主汲取生活，並爲天主而生活的肢體。目下勞作於塵世，以便爲王於天上」。

寶血的循環 基督的神秘身體具有極尊貴的首——基督，天主第三位聖神爲靈魂，因此在神秘身體內循環的血液也當有同樣的尊貴。請看！基督的寶血，自聖心內流出，並流回聖心，總不停地循環着。寶血自其源泉，耶穌聖心，自加爾瓦略山初祭時便開始傾流了，流到神秘身體的一切肢體心中，好藉着神秘身體的內外克己，殉教，全燔之祭，再流回聖心內。

神秘 不要想，基督神秘身體因爲只在廣義方面是爲身體，只是不完整的身體，半全的身體，方稱謂「神秘」身體；而基督的神秘身體實在是狹義的，真正的，有組織的，有生機的身體。基督的「神秘」身體所以稱謂「神秘」身體的原因是，一：「神秘」二字是爲辨別基督的超性身體，神秘身體，聖教會，與基督的本性身體，人性身體，本性物理的身體，生於童貞聖母的骨肉身體，死在十字架上，實在存於聖體內的身體。二：基督的神秘身體是產生在超性奧跡中的身體。三：首與肢體之間的一切連絡和接合都好似聖言和人性之間的結合與接合，都是極密切，神秘，並超性的結合。四：「神秘」二字爲辨別聖教會與其他倫理團體；人

間一切共同團體的連絡是看得見的，顯明的，但聖教會的連絡是眼看不見的，超性的。五：聖保祿說：「這是一件大奧秘，我可是指着基督及聖教會說的」（弗，伍，三十二；弟前，叁，十六）。

有機的 基督的神秘身體是有機體，有組織的身體，是實在的，物理界的身體，且是超性物理界的身體，神秘物理界的身體。本性界的自然有機體的肢體，總不是獨立體，而神秘身體的每個肢體是獨立體，具有位格，自由，負責性，個性的功勞與罪咎，個人的賞報和刑罰。再者，本性界的自然有機體的一切肢體都是一齊共同存在的，而聖教會是萬世萬國的信友組合而成的。

基督神秘身體的有機作用，是根據着首和肢體彼此之間的互相連絡，三種密切的結合。

一：靜力的結合 靜力的結合是常性結合，藉着聖寵而成就的結合，基督——神秘身體的首，既是天主的同性子，因此根據「二性一位的結合」分享寵愛的無限圓滿。我們信友，基督神秘身體的肢體，天主的義子，基督的昆弟，都分享我們的首，長兄，基督傳授給我們的同性寵愛的一部份。結果，藉着寵愛，我們與基督一同分享天主性，所以我們與基督的結合不只是倫理的，而且是實體的，神秘實際的。

二：生機的結合 耶穌藉着七件聖事傳授與我們祂的生活，另外聖洗，堅振和神品三件聖事賦給人不可消滅的神印，使信友——肢體——加入基督的神秘身體。我們與基督之間所有的生活結合，生機結合的基礎既是實體的，超性物理界的，神秘實際的，那麼肢體——我們信友，與首——基督所有的生機結合自然也是實體的，超性物理界的，神秘實際的。在此具有神印的三件聖事之外，最主要的是聖體聖事，因其目的和主要效果

便是人與耶穌的極密切的生機結合。

三：動力的結合 自天主化生活的生命原力——寵愛，並由於生機結合自然而必然產生首和肢體，基督與信友之間的動力結合，動作結合，活動結合。藉着聖事我們加入耶穌的生活，參加耶穌的動作，並繼續和運用救世的工程。因此根據動力結合，一：我們藉着天主化的理智澈底精通耶穌行實的奧跡，深悟而洞悉耶穌聖心的心意，在一切原則，評論與判斷上同化於永遠真理——聖言。二：藉着天主化的意志我們分享天主的神性愛情生活，因着效法耶穌在我們身上複製基督第二。三：藉着「實」或「神」鐸品，我們倫理並神秘而且實際成爲與基督同一司鐸，司祭，和祭品，並繼續以及運用基督的救世工程。

結合基督重要，或是結合天主更重要呢？人既然因着聖寵的超性生活極密切地結合天主，同時又因着聖事的神印加入基督的神秘身體內；又以靜力，生機並動力的結合參加耶穌的生活，試問，是否天主化生活重要，還是耶穌化生活更尊高呢？是否應該努力結合耶穌，還是必須盡力專務結合天主呢？是否天主中心神修貴重，還是耶穌中心神修更爲優越呢？「這是必當行的，那事也是不可缺的」（賽，貳拾叁，一十三）。聖寵感動人靈也是方式種種，花樣紛紛。所以凡是假言推辭，在種種藉口之下只願欲結合天主，而忽視耶穌人性的神修人，決不是在天主精神領導之下者；的確，分離敬禮耶穌的天主性和人性，決不是生命的道路，因爲天主工作的最顯著特徵是不但不忽視超性界的任何奧跡，反而還包括着整個信仰的渾然純一性。

是結合，或是同一化呢？「結合」與「同一化」二字通用於神修書籍和聖人的格言中。試問，「同

「一化」是一個新等級的特權，或者只是「結合」的一個新名詞呢？這兩個名詞中那一個更適合於聖保祿這句話呢：「我活着，已經不是我活着，乃是基督在我內活着」（太，貳，二十）。

「同一化」不是別的，不過只是「結合」的靜力效果，「結合」的常態和神秘實體結合的基礎，生機，動力與倫理結合的根蒂。

義人的動作便是基督的動作，因為義人是基督的肢體，所以首和肢體的關係不但是結合，而且還是近似同一的。當然結合的程度增長時，則同一化的程度同時也必要增長。這樣的增長普通不能直接看出，只是以辨別神類和神修學的知識，才可以推想確定。在神秘結合內，這結合與同一化的認識是直觀的，是顯著的，並且這直觀和經歷認識的為首對象便是人靈的天主化，耶穌化，人靈與基督的結合與同一化。以上所述的直觀認識與天主佔有人靈，聖化人靈，天主化人靈的程度互成正比。

所以這樣的結合越完善，越強烈，越高妙，那麼也越相近同一化；然而連在天堂上的同一化也總達不到性質或位格上的「本體」結合，性質上的本體同一性只在天主聖三中才能見到，位格上的同一性只在基督身上才能見到。我們的結合天主和我們的同一化於基督，是在本體結合與本體同一化範圍之外而最類似的，極密切的結合與同一化。所以在描寫天主化生活和耶穌化生活時，只要避免本體結合與本體同一化，其他一切名詞都不能說是過度的，因此我們總不要厭棄在聖經上聖若望和聖保祿所用的類似字句，諸位聖人，神秘家和神修著作者所用的說法。的確，聖經是天主啓示的聖言，聖人們的著作却是在舉行列聖式時加以嚴格檢討

而判爲合理的。

密切連絡 如葡萄樹和葡萄枝合併成爲整個葡萄樹；首和肢體連絡着才算是整個的身體；同樣基督和聖教會有機結合着，才成一個整個的基督。基督與信友間的密切連絡，同一化的基本原因是在首和肢體內同居的天主聖神，並首以生機的作用與各個肢體分施的超性生命原理，寵愛等神恩。「誰若與主結合，也與主成爲一神」(林前，陸，十七)。

基督和我們，首和肢體間的連絡和接合本來在乎甚麼呢？一：無疑地，復活後的基督「人」性不居住在我們內。二：耶穌的人性也不是如同在領聖體後，麴酒形未曾消滅以前一般存留並親臨在我們內。三：雖然這結合因着寵愛和聖事的神印而成，但結合的基礎總不是同一的寵愛，因爲首與各個肢體，基督與每一信友都各有各人的寵愛。四：如研究天主教生活時應當避免「凡神論」，同樣講解耶穌化生活，基督的神秘身體與跡時也當避免「凡基督論」；就是首和肢體，基督與信友間的物理界的「本體」結合，「本體的」性質同一化，「本體的」位格同一化。五：基督也不是本性物理式地吸收肢體在自己的人性內。六：藉着這結合也不產生新的真空身體。七：基督神秘身體的奧跡也絕對相反寂靜主義，因爲與基督所有的神秘連絡絕對不排除每個肢體的主動神修，自動努力；反之，却需要每個肢體的協力合作，盡心盡力努力。八：也不只是觀念的，純粹理性的，而是客觀的並實際的連絡與實體的結合。

總而言之，首與肢體，基督與信友間的連絡與結合，一方面包括着倫理的結合，即孝敬，忠實，愛慕，

知恩，以及仿效等關係和義務；另一方面是超性物理界的實體神秘結合。其基礎是，一：寵愛和聖事的神印兩種實體的實在體，二：灌注的德行等實體的神恩，三：實在居住在首和肢體的同一聖神，四：領聖體時與基督的本性物理界的結合，五：首對於每肢體所有的不停的，超性的，實體的和生機的影響。

我們的份子 我們在神秘身體內佔甚麼部分呢？我們如何加入基督的神秘身體呢？我們怎麼成為神秘身體的活肢體呢？聖經上說：我們生活在耶穌內，同時耶穌也生活在我們內。「在耶穌內」，這四個字，聖保祿在他的書信中用過一百六十四次，在聖若望的福音並書信上能見到二十四次。

無疑地，「在耶穌內」四字的意義雖然一兩次只是廣義的，其意義就是：「因着福音的精神」；而其基本的，狹意的，教義的意義是：「我們穿上了基督」，「我們是整個基督的一部分」，「我們是栽培在基督內的」，「我們是生活於基督內的」，「我們是侵入基督內的」，「我們的生活是耶穌化的，耶穌內的生活」，「我們合於基督，就是一個新人，舊事全過去了；你看，都成了新的」（林後，伍，十七）。

我們是「因着耶穌基督造成的」（弗，貳，十）；「因着耶穌基督揀選的」（弗，壹，四）；「因着耶穌基督作了祂的義子」（弗，壹，五）；「因着祂的愛子成了寵愛的」（弗，壹，六），所以我們應當「把一切人成全於基督」（高，壹，二十八）。要想完成這個目的，必須「把一切新化於基督內」，（弗，壹，十）；這樣我們不但能寓意地，而且能實際來說：「我活着，已經不是我活着，乃是基督在我內活着」（太，貳，二十）；基督生活於我內，却「直到成一完全人，按着基督完全身體的程度」，（弗，肆，十三）；

這樣才能「滿滿承受天主那圓滿無缺的圓滿」(弗，叁，十九)。

與基督同生同死 因此，首與肢體，基督與聖教會之間的生活互相依依，互為共存，是互相感應的生活，是有福共享，有禍同受的生活。神秘身體的各個肢體一同生活，一同受苦，一同享福，好似葡萄樹與葡萄枝之間有着同一生活一般。在信友內生活的是基督，信友的死與生活全是屬於基督權下的，因此基督以我們為他人作的一切善惡，全是為祂自己作的：「就是為我做了」(竇，貳拾伍，三十四)；迫害聖教會便是迫害基督(徒，玖，四)；基督的肢體所受的一切苦難，都是基督受的苦難，(祿前，肆，十二；弟後，壹，十二)。受了基督的洗禮，便是侵入了基督死亡的奧跡，所以信友的一生，不是別的，便是與基督一同受苦，一同釘死在十字架上，一同復活，一同享受光榮，一同坐在天上的寶座上，一同為王(羅，陸，三；捌，十七；林後，拾貳，三；弗，貳，六；太，貳，十九；弟後，貳，十二)。依此而論，特別執行宗徒事業的傳教士應當與基督一同釘在十字架上(太，壹，十九)，只在基督的十字架上尋求自己的光榮(太，陸，十四)。因這十字架世界為他是釘在十字架上的，他為世界，也是釘在十字架上的；所以宗徒的生活計劃便是藉着十字架而贏得基督(腓，叁，八)，並在基督內尋到新的自己(腓，叁，九)；自身也要參與基督的苦難，在自己身上同時並體驗基督復活的德能。因此基督建定了肩荷十字架的定律：凡願欲作基督的信友，徒弟和肢體，並凡願欲繼續基督的救贖工程，願意分享克己，犧牲，祭獻，以及十字架的超性豐饒力的人，都必須背負着十字架跟隨耶穌走(竇，伍，十；祿前，叁，十四，雅，壹，二十)。

根據基督神秘身體的有機連絡，生產「諸聖相同功」的奧跡和聖教會生機的發展：基督的神秘身體既是一個有機體，就自然而且必然趨向「成完全的，按着基督完全身體的程度」（弗，肆，十三）。耶穌化生活，與基督同一是生活是神秘身體奧跡的自然效果：肢體和首，樹枝和樹幹自然度着同一生活，同樣，我們信友和基督也是度着同一生活；肢體的生活與首的生活，樹枝的生活與樹幹的生活總不能彼此分離；同樣，我們信友的生活與基督的生活也是總不能彼此分離的。

現在具體說明，與基督同一是生活在乎甚麼，耶穌化生活究竟是甚麼。這個問題不必多費筆墨，是彰然在目的，只要在整個的生活上以耶穌代替「自我」，就罷了。這就是聖保祿說的生活計劃：脫去舊人——自我，穿上新人——基督。但是要達到這個目的，必須有絕對的普遍性，實際性和恒久性。這樣，耶穌必要生活於我們內，我們也必要生活在耶穌內。

從此看來，耶穌化生活既是變化克己等人人都不喜歡的一切消極神操，而使之成為積極神操，因此一方面頗迎合人的心理；另一方面也單獨地稱得起「福音」之字——喜信之意義。的確，如一個貧窮小孩子過繼到富家，當他初次說：「我的土地，我的房產」時，就無窮快樂；同樣，我們在開始度耶穌化生活時心中覺着不可形容的喜樂。

複製耶穌第二在我們內 耶穌怎樣作我們生活的中心，全部神修生活怎樣使我們離棄自己，皈依耶穌，怎樣複製耶穌第二在我們內，我們怎樣生活於耶穌內？

聖德分爲實體界的和倫理界的兩樣聖德；同樣，耶穌化生活也分爲實體界的和倫理界的兩樣生活。構成實體界的耶穌化生活不是人爲的事業，而是聖寵的工程，在我們一方面應當作的，只是加上倫理界的耶穌化生活；換句話說，就是應該協力與聖寵合作，接受，完成耶穌化生活，並使之結耶穌化生活的果實，這就是聖保祿的中心目標。

「你們心裏當懷着耶穌基督所懷的心思」（腓，貳，五）。請看，這第一步便包括全部耶穌化生活的基礎，如果心裏懷着耶穌的心思，當然也就要「於基督內說話」（林後，貳，十七），並「在耶穌基督內行事」（高，貳，六）。所以思想，情緒，言語，行爲，一切生機的動作，都「在耶穌內」，「因為爲我基督就是生命」（腓，壹，二十一）。也當在耶穌內善盡本地位上的一切職務，「要多多勤勞，恒久一致」（林前，拾伍，五十八），「因為我們是和天主同作工的，是天主耕耘的田地」（林前，叁，九）。然而不但在外表上，而且最主要的是在精神上，「按照新精神」（羅，柒，六）生活，以便使「我們度日所行，都對得住天主，凡事可以叫祂喜悅，結各樣善工的菓子，又在認識天主上，漸漸長進」（高，壹，十），因為我們常注視着耶穌，所以「勿論做什麼，要從心裏做，如同是爲主，不是爲人」（高，叁，二十三）。

高妙的連絡 耶穌化生活的高妙同一生活，幸福的結合，是藉着耶穌在我們內，我們在耶穌內而成功的，好似「夫妻不是兩個，乃是一體了」（賽，拾玖，六）一般。首與肢體在基督神秘身體內是極密切合而爲一：「基督在我們內活着」（太，貳，二十），「我們也是活於耶穌基督內」（羅，陸，十一）；「基督在我

內說話」(林後，拾叁，三)，「我們也在基督內說話」(林後，貳，十七)；我們的能力是在耶穌身上，「我靠着加給我勇力的，就沒有做不來的事」(腓，肆，十三)，我們「靠着主，靠着祂的大能神力，堅固自己」(弗，陸，十)，「直到耶穌形成在我們內」，(太，肆，十九)，「直到成一完全之人，按着基督完全身體的程度」(弗，肆，十三)。

怎能走到此地步呢？「若與基督同死，將來也必與基督同生」(羅，陸，八)。換言之，應該把整個的基督完全複製在我們內，「所以如同祂在一切事上相似祂的弟兄」(希，貳，十七)，我們也該在一切上相似我們的長兄，好能「和祂一同受苦，一同享福」(羅，捌，十七)，「與基督同釘於十字架上」(太，貳，十九)，「因為我們若與祂同死，將來也必與祂同生」(弟後，貳，十一)；如果我們「同祂一齊埋葬」(羅，陸，四)，我們也就要「同基督一齊甦生」(弗，貳，五)，「同基督一齊復活，一同坐在天上」(弗，貳，六)，「和祂一同享福樂」(羅，捌，十七)，「與祂一同爲王」，(弟後，貳，十二)。

同謀協作

一切殉教和衆位聖人都賴着耶穌化生活的精神泯滅自愛，克己苦身，犧牲自己並祭獻自己：

「舊人與祂同釘於十字架」(羅，陸，六)；「把舊人及舊人的行爲脫去」(高，叁，九)；「叫脫去照先前生活的舊人」，(弗，肆，二十二)。這樣便可以「著上耶穌基督」(羅，拾叁，十四)，因為我們受的苦難乃是基督的苦難，我們背荷的十字架乃是基督的十字架，所以「我爲你們受苦，正是我的喜樂，可以爲基督的身體，就是教會，把祂的苦難所缺少的在我肉身上補足」(高，壹，二十四)。這樣愛人如己

也成了「甘飴的軛」(賽，拾貳，三十)，因為我們信友不只是同一家庭的人，而且還是同一身體的肢體，所以「若是一個肢體疼痛，一總的肢體就同他疼痛；若是一個肢體光榮，一總的肢體也都為他喜樂」(林前，拾貳，二十六)。這並不足為奇，因為一總的人「在耶穌基督內都成了一個人」(太，參，二十八)，因此，我們當「為一切的人懇求，代求，感謝，祈禱」(弟前，貳，一)。再者，我們既是唯一天父的義子，唯一基督的昆弟，而且我們既然與首——基督——密切地連合着，與基督成為同一的神秘身體，所以我們的祈禱藉着基督的轉達，達在天主台前有着無上的效力，並且我們的整個生活乃成了繼續不斷的傳教，和拯救人靈的妙力方法。的確，走遍猶太國而處處教訓人的基督不只是人人的師傅和模範，而且還是救世者。受苦忍辱的基督不只是英雄，還是天主的司祭，永遠的祭品，天主的羔羊，並整個宇宙的救主。同樣，我們或是工作，或是度公共生活，或是擔任甚麼事業，因着與首——基督——的結合，分受基督生活的價值。首的一切也都是肢體的，首的生活也是肢體的生活。這樣，我們因着與基督結合並與基督同死，便是宗徒，司祭與共同救世者——我們生活於耶穌內，耶穌生活於我們內。

耶穌化生活的組成

耶穌化生活的來源 天主按着自己的肖像造了人，並以天主化生活的一切神恩裝飾了原祖的靈魂，賜給了他們天主性生活，寵愛，天主義子的地位等超性神恩。而原祖却妄想與天主媲美，吃了命菓，喪失了與天

主同性的生命，摧殘了人的本性。基督降此塵世，受盡了萬般苦辱，不只代替我們作了補贖，恢復了原狀，贖回了原始超性生活的諸般神恩，還提高我們到更高尚的境地：傳授給我們祂的生命，分授給我們祂的圓滿生活。

寵愛賦與人天主化生活；同樣，七件聖事傳授給我們耶穌化生活。耶穌藉着七件聖事將自己的圓滿生活分授與我們，在我們內度着救主，司祭，君王，判官，淨配和永榮的生活，「直到基督完全身體的程度」（弗，肆，十三）。聖事的目的與效果，是在我們內複製圓滿的基督第二。所以七件聖事供給我們的天主化生活和耶穌化生活，遠勝過純聖寵生活。基督降生前的古聖都是藉着寵愛分受了天主化生活，但他們不過只是耶穌的預象，並無份於耶穌的生活。

願欲澈底洞悉耶穌化生活，就當把本性界的人，天主化的人以及耶穌化的人陳列在目前，細細付想。本性界的人皆有個人的本性，位格，一切能力和缺點。

身帶寵愛的超性界的人有新的性體，新的活動：他是天主的義子，分享天主性，他有與三司相對的三超德，聖神七恩，與其他能力相對的若干灌注的品德等恩惠。所以超性界的人是新人，天主化的人，至聖聖三家庭中的一份子。

但是上述的諸般神恩絕對不會傾盡了聖洗聖事的效果。請看，寵愛在亞當，古聖祖，以及一切未領水洗而只領願洗者，或血洗的人身上，也發生了上述的一切神效。聖洗聖事還加給我們一樣新的生活，使我們分

享耶穌的生活，度耶穌化生活。

爲更清晰洞悉，七件聖事怎樣賦給我們耶穌化生活，怎樣使我們加入基督的神秘身體內，將七件聖事的一切神效略述於下：

聖事神效的總綱 耶穌立的七件聖事不只表示聖寵，而且實際還包括着聖寵，又因聖事的本身，即耶穌立定的產生力便實際賦給人聖寵，因此，聖事的效率毫不係於行聖事者和領聖事者而定。

每一聖事都賦給人寵愛或加增人的寵愛，並賦給人本聖事的特殊聖寵。聖洗，堅振和神品三件聖事此外還賦給人超性而不可泯滅的神印，藉此神印人加入基督的神秘身體內，參與耶穌的生活。

聖洗消滅人的原本諸罪和永罰，並在人能運用理智時，按着人心靈的狀態，赦免人的暫罰；甦生人靈，賦給人超性的生命，寵愛，灌注的德行以及聖神七恩等神恩；最後聖洗還賦給人特殊的神印，藉此神印我們加入基督的神秘身體內，成爲此神秘身體的肢體，開始度耶穌化生活。

堅振增加人的寵愛，鞏固人靈，賦給人聖神七恩的富裕量，並得到特殊助佑的權利，好能勇毅地承認信德，辯護信德，並宣揚信德；堅振還賦給人特殊的神印，藉以我們得有份於基督之國及其御權，並成爲基督的勇兵。

聖體聖事是愛情的聖事，是超性生命的神糧，又在耶穌化生活上極爲重要：把整個的人與整個的基督親密結合，同一化並合而爲一。聖體增加愛德並發展熱心；作爲甘飴而保存，養育，補足，聖化並中悅人靈的神

糧；使人極密切地——雖然不在伸延，外延上而在強度，內包上——圓滿地加入基督的神秘身體內；並且相互連絡，且日益親切結合一切信友；賦給人永生和光榮復活的名分，「吃我肉，喝我血的，必有常生，到末日我叫他復活」（若，伍，五十五）。

告解救免一切大罪和所告的小罪，並消除永罰，整個或最低限度一部分的暫罰，恢復犯大罪以前原有的寵愛和功勞，或增加未曾失掉的寵愛；賦給人得寵佑的權利和名分，好能改毛病，躲避罪機，戰勝誘惑，善行其餘的補贖，並賜給人有時感覺的純潔良心的神慰。

終傳聖事準備人靈直升天堂，親切結合光榮的基督；赦免一切罪過和罪罰，療癒生自罪過心靈的衰弱；給與人天主特殊照顧的名分，輕減病苦，堅定人心，賜給人神力，精神，神慰和安慰，抵制因了犯罪而生的畏懼，怯懦，絕望，以及對於死亡和審判的怕情；賦給人敏捷戰勝誘惑的神力，並且有時還恢復人的健康。

神品聖事增加寵愛，賦給人能以善盡司鐸責任的寵佑之名分，賜給人成聖體，行聖事，作彌撒，以及宣揚福音的神權，將愛聖體的熾熱愛情，傳教救人以及慷慨犧牲自己的精神灌注於人的心靈中。神品賦與人的神印使司鐸同化於基督司祭。

婚配聖事增加寵愛，賦給人終身善盡父母職任的寵佑之名分，這樣好能教養兒女趨於聖善，互親相愛，終身同居；抑制肉慾。所以人如果善用聖寵，便能藉着聖事的本身效力獲得忠實，依恃，忍耐，愛德，以及克己等各種家庭和社會生活中的必要德行。

聖 洗

開始耶穌化生活。聖洗聖事重生人靈，甦生人靈，賦給人超性生命，寵愛，天主義子和淨配的地位，聖神七恩，以及灌注的德行等神恩；在人領聖洗之後天主聖三居住在人心；聖洗賦與人的神印團結人加入基督的神秘身體中，賜給人耶穌化生活的基礎。在人領聖洗時便實踐了耶穌說的比喻：「我是葡萄樹，你們是葡萄枝」（若，拾伍，五）；這時基督把結超性果實的樹枝接在人不出果實的荒枝上了。聖保祿說：「凡因着領洗歸于基督的人就都穿上基督了」（太，參，二十七），舊人死去之後，新人——基督——便開始生活於已經領受聖洗的人內：「你們豈不知道，我們凡受洗歸耶穌基督的人，是爲和祂同受死的洗嗎？因爲我們因着聖洗歸於死，「同祂一齊埋葬」（羅，陸，三）。難道死亡是聖洗的效果麼？絕對不是。我們死於舊生活，是爲開始度新生活，超性生活，耶穌化生活：「基督藉着聖父的光榮，從死人中復活，我們也同樣復活，在新生活裏行走」（羅，陸，四）。

超性童年 所以聖洗是基督第二的誕辰，耶穌化生活的開端。耶穌化生活就如天主化生活，是真實的生活，是具有生機的生活，因此不但在伸展，外延方面藉着聖事而增長，而且在其基礎，強度，內包方面也漸次發展，使人日益耶穌化，日益親切地加入基督的神秘身體；結果，耶穌日益實際生活在我們內，我們也日益密切結合耶穌，同一化於耶穌。

根據耶穌化生活的增長，進行和發展，神修的階段是與生活在我們內的耶穌生活的階段成正比的。大聖德肋撒在四十多歲時會這樣說過：「我現在開始度耶穌十二歲的生活，所以與圓滿的耶穌生活不過相差二十一年」。的確，在煉路上的開始者，只是度着耶穌嬰兒時的生活，不會自動行動，還不會發顯於外；因此，在神修生活上踟躕不肯前進，和不熱心的人則絲毫體驗不到耶穌化生活。在明路上的前進者度耶穌的「隱居」生活，因此在世俗場中生活的一般人總不會認出在他們心中，藏在素常生活之下的隱居耶穌，只有深悉神修智識的神修人，以及洞悉辨別神類的神師才在信德精神指導之下，在神目中能認明生活在人心中的耶穌。在合路上的完成者已度着圓滿的耶穌化生活，耶穌在他們的生活上接着他們的聖德程度發現於外。有的人度着耶穌的傳教生活，有的人好似耶穌一般地顯奇跡，有的人與耶穌一同受苦，有的人分享耶穌的光榮。在神修上有多少不同的階段，在耶穌化生活中便有多少不同的程度。

堅 振

堅振補足，長養，發展並完成聖洗的神效，促成人的神修成年，「該如同新生的小兒吃奶，你們該貪愛那純淨神奶，叫你們好因此長進，至于得着救恩」（祿前，貳，二）。

堅振增加人的寵愛和天主化生活，賜與人聖神七恩的圓滿，賦給人永不泯滅的神印，藉此神印發展耶穌化生活而至於成年，使人成為基督的勇兵，同化於耶穌帝王，參與基督的天國，戰爭和勝利，並與耶穌協力

中 拉 名 詞 對 照 表

天主化生活

本體親臨的終點

正式的肖像

同性的肖像

聖嬰神修

天主的淨配

神聖淨配

友誼

繼承權

天主的內施發動

內施, 對內

外施, 對外

專歸

二性一位的結合

結合, 同一化

神人同形論

汎神論, 汎基督論

加入基督的神秘身體

複製基督在我們內

甦生, 重生

因聖事本身的効力

因人行爲的効力

靜力的

動力的

生機的

有機的

生命原理

豐饒力

DE VITA DEIFICA

terminus praesentiae subst.

similitudo formalis

similitudò connaturalis

spiritualitas S. Infantiae

sponsa Dei

sponsus Divinus

amicitia

ius hereditatis

processio divina

ad intra

ad extra

appropriatio

unio hypostatica

unio, identificatio

anthropomorphismus

pantheismus, panchrismus

incorporatio in Corpus Xi M.

reproducere Christum in nobis

renasci, regenerare

ex opere operato

ex opere operantis

staticum

dynamicum

vitale

organicum

principium vitale

frugalitas, fertilitas

本性	natura
本質	essentia
本體	substantia
屬體	accidens
實體的	ontologicum
實際的,實在體	reale, realitas
位格	personalitas
實體界	ordo ontologicus
倫理界	ordo moralis
愛的倫序	ordo caritatis
本性道德,灌注的德行	virtus naturalis, infusa
能力,慣力	potentia, habitus
值得的,適得的功勞	meritum de cond., de congr.
公允	convenientia
理智的光照	illustratio mentis
意志的感動	inspiratio voluntatis
在伸展上,在外延上	extensive
在強度上,在內包上	intensive
在基礎上	radicaliter
適應	accomodatio
不係屬性	independentia
貞潔獨身生活	coelibatus
貌似矛盾	paradoxon
生存競爭	struggle for life
寄生蟲	parasita
確實性	certitudo
督促	instigare, urgere
在估價方面超等的愛	amor appretiative summus
愛的,愛者的,被愛的優點	bonum amoris, amantis, amati
忠信的,聖事的,生育的優點	bonum fidei, Sacramenti, prolis

攻擊人類和天國的三仇：魔鬼，世俗和自愛。但我們不只參加耶穌帝王的聖召，而且在言行上還分受福音的，聖教會的，天國和基督的武器，勇毅與勢力。總之，堅振賦給人兩樣聖召：即努力達到聖德的高峯，竭力廣揚聖教會；完成基督第二在我們內並在近人內，直到圓滿的耶穌化生活為止；在我們內並在整個的宇宙內衝破天國的一切阻礙，這樣基督好能「統治萬國，作他們的君王，直到永遠」（智，叁，八），「自日出到日沒」（詩，壹百拾叁，三）。

聖體

聖體聖事使整個的人與整個的基督極密切結合，同一化，並合而為一。聖體聖事因為是來自耶穌聖心的愛情烈火，又稱謂愛情的聖事，耶穌聖心的聖事，因此如立耶穌聖心瞻禮以補足聖體瞻禮，同樣耶穌聖心敬禮也完成聖體敬禮。

聖體聖事的目的和效果便是完成首與肢體間的互相愛情，並把整個的人靈侵入耶穌聖心中，與基督極親切地結合並與耶穌極密切地同一化。這愛情的目的——完成的結合與同一化——產生聖體效果的三種主要特徵，即：全部性，總強度和豐饒性。全部性：聖體聖化整個人，影響人的日常生活，社會生活以及宗徒事業等一切工作，使整個的人完全耶穌化。總強度：聖體完成的結合與同一化，是在可能範圍內最親切地結合，只有降生的聖言與取了人性之間的結合，較比我們與耶穌的結合更為密切，更為親近。豐饒性：耶穌藉聖體聖事

把自己傳授與人，並在我們內複製且完成基督第二，好能督促我們，將我們心中的基督傳授與他人，並複製基督第二於他人心中。愛情越熱切，越圓滿，也就越豐饒，且越願欲分施自己的一切與他人；耶穌聖心在聖體內分施與人的不只是祂的一切，祂的愛情，而且是整個的自己：在聖體內把一切恩惠，愛情，聖寵，聖事的泉源，自己的聖心也分施與人了。藉着人的還愛完成了齊全的結合並愛情的循環。

領受聖體 領聖體領的是誰呢？是領的耶穌，爲甚麼領耶穌呢？爲能耶穌化，整個地耶穌化。每次領聖體，每次便增加且強烈地發展耶穌化生活，竟「不是我活着，乃是基督在我內活着」（太，貳，二十）。請看，這便是聖教會和諸位聖人敦促我們要每天領聖體的原因。

設問，如果領聖體的特點是「完全性」和「全部性」，領聖體時領整個耶穌，那麼只領一次聖體還不足夠嗎？的確，耶穌聖嬰是整個的耶穌，但是無疑地，傳教的耶穌更是整個的耶穌，救世的耶穌則是最完全的耶穌了。因此我們多次領聖體，總不是領了多數的耶穌——耶穌只有一個——我們多次領聖事，也絕對不是多數的耶穌生活在我們內——每人只有一個耶穌化生活——不過我們每次領聖體，耶穌化生活便日益強化，日益發展在我們內。比如火中的鐵，燒的次數越多，火與鐵便越相似化，及至燒到了極點，便火鐵不分，同化爲了一。同樣，領聖體越多，越同化於耶穌。

必要的條件 但是非藉着謝聖體和終日結合以及與聖寵忠實地合作，則我們心靈中的耶穌化生活決不會增長，而我們心中的耶穌不過永留爲兒童，我們絲毫也感不到耶穌化生活的效果；即便增長的話，也是慢而

又慢，竟百年，千年，萬年，也達不到成年。所以在謝聖體時要竭力使祈禱，勞作，傳教以及習修諸德的耶穌實現在我們內，生活於我們內。要達到這目的，最好是用「耶穌化的默想」方式來謝聖體；設想耶穌即在眼中，心中和手裡。如果這樣作去，必要在耶穌化生活上見到驚人的進展。

共同祭祀 如果願欲獲得聖體的全部效果，除非以神秘而實體的祭祀親身參與彌撒不可。彌撒中的司祭和祭品是整個的基督，但是基督與神秘身體——聖教會，是不可分離的，那麼聖教會和我們也應當共同祭祀，參與舉行完整的彌撒。基督——首，既然是司祭與祭品，同樣我們——肢體，整個的聖教會，也當作司祭和祭品，就是應當自動祭獻自己。雖然在領聖體時，我們實體地成了與基督同一的司祭和祭品，但是在我們一方面也必須協力合作，將整個的自己甘心同作犧牲，同作祭獻。

請看，舉行永祭的基督日日在整個的宇宙中，繼續不斷地祭獻自己於三十餘萬台彌撒中；這真是表現着天主的永遠性，無限性，萬美性，全能性和無限愛情等一切屬性。我們與基督司祭與基督祭品的結合，使我們的生活好似耶穌的生活一般成為繼續不斷的彌撒，使我們成為永遠的司祭和永遠的祭品。但是只在抽象方面，以言語，心情和意向與基督司祭並與基督祭品共同祭祀就是够了嗎？難道在我們生活與這慷慨祭祀精神之間能發生矛盾嗎？絕對不能，在我們生活內應當表現祭祀的精神，共同祭祀的精神，司祭精神，祭品的精神。所以我們應該在作彌撒或望彌撒時與天主聖心合而為一，共同舉行彌撒聖祭，且在一生中擔任基督司祭和基督祭品的職任；不但倫理地與基督司祭和與基督祭品結合着舉行聖祭，還該努力實際犧牲自己，作為司

祭和祭品。藉着這神秘的同祭，結合與耶穌的同祭，實際的同祭，實現於我們內的同祭，便能得到圓滿的耶穌化生活——圓滿的聖德。

我每日死亡 聖保祿自慶說：「我是天天死亡」（林前，拾伍，三十一）。願欲與基督天天共同祭祀，也就應當與基督「天天死亡」，才可以希望能同聖保祿說：「我活着，已經不是我活着，乃是基督在我內活着」（太，貳，二十）。圓滿的神秘死亡是圓滿耶穌化生活的必要條件，因為神秘的死亡不是別的，就是自我中心生命的死亡：棄捨一切事物，不再希望任何受造物，消滅整個的利己主義，這樣基督好能生活於我們內。聖保祿說：「爲我死就是利益」（腓，壹，二十一）。的確，這甘飴的神秘死亡，慢性的死亡，不停的死亡，普遍的死亡越迅速，越圓滿，越誠實，越恒久，越完美，則其產生的耶穌化生活也越圓滿，所以一切官能，傾向，企望，意向，痛苦，喜樂，畏懼，以及本性與自我中心的一切作用都應該死亡，才能叫耶穌生活於我內。已經死亡的人不再生存了，舊人應當這樣死亡，不再甦生，連自我的判斷，情緒，喜愛的事物，以及舊人生活的可能性也要盡數拋棄。消滅自己，好能生活於基督內。舊的生活結束了，新的生活開始了；一切的一切都死於我內了，即基督生活於我內了。但這並不是一日之工，而是畢生應當努力追求的計劃，直到獲得了耶穌的圓滿生活，才能休止。這也不只是被揀選的人，受了特殊恩寵者和神秘家的奇遇和幸運，而是每一個領聖體，領天神之糧者的公共身分並應該努力達到的目的。

耶穌生活於我內 耶穌既生活於我內，在我內產生了新的生活，已經不是我生活了，而是基督生活在我

內。這樣在我內有了新的靈魂——耶穌的靈魂，新的能力——耶穌的能力，新的心——耶穌的聖心，新的工作——耶穌的工作；總之，在我內有了整個的變化，完全的聖化，耶穌在我內繼續祂的生活——天主化的生活，並祂的動作——救世的工作。耶穌的熾熱愛火燃燒在我心中，耶穌的意向存留在我靈中，整個的我都耶穌化了。耶穌不只是住在我內，也不只是工作在我內，也不只是相幫我更聖善地祈禱，工作，忍苦，愛人，盡職，總之，絕對不只是督促我生活「我」的本性和超性生活，耶穌化和天主化生活更為聖善，而是神秘的耶穌自身在我內度「祂」的神秘生活，救世的生活。所以耶穌化生活也不是為我，而只是為耶穌，為耶穌的神密身體，為聖神的工程，聖教會，為聖父。所以這耶穌化生活不是按我的意見，方式和目的而成的，但是按照耶穌的意見，方式和目的而成的，藉着耶穌，同耶穌，在耶穌內。

因此我應該努力，使耶穌的親臨在我內日益專一，恒久與深切，直到耶穌的圓滿程度。領聖體時，耶穌的聖體養育我，耶穌的寶血活水飼飲我那渴望耶穌的靈魂，整個的「我」同化於耶穌，祝聖於耶穌，直到耶穌的聖心跳動於我心中，耶穌的靈魂動作於我內，耶穌的聖血循環於我的血脈中，耶穌的活水之泉噴發於我的靈魂中。所以除掉耶穌我甚麼也不願欲看；只願在耶穌的親臨之下度我的生活。除掉耶穌我甚麼也不願欲聽；只喜愛僻靜不語並收斂心神。除掉耶穌我甚麼也不願欲認識；只努力實行終日結合。除掉耶穌我甚麼也不願欲知道；只願抱着信德精神度我一生。除掉耶穌我甚麼也不希望；只願欲耶穌作我心中的動機和原動力。除掉耶穌我甚麼也不願愛慕；只願結合耶穌聖心，我在耶穌內，耶穌在我內。

耶穌動作於我內 在我內飲食，睡眠，遊行，休息，勞作，學習，忍苦，思想，言談且祈禱的都是耶穌，總之，在我內生活的只是耶穌。我的一切只是藉着耶穌，同耶穌並在耶穌內而完成的，因為我的一切全是耶穌化的。

「在天上除你以外，我有誰呢？在世上除你以外，我也沒有所喜愛的，我的肉體和我的心靈業已瘁徵，然而天主是我心中的力量，是我永遠的福分」（詩，柒拾叁，二十五）。

我是耶穌的聖體盒 整個的耶穌在我內，就是耶穌而天主，人而耶穌在我內。我領聖體時，耶穌的聖體，寶血，靈魂和肉身皆在我心中，基督的神秘身體晝夜不離我的心靈。所以一切聖人，聖女，童貞者，殉教者，博學者，以及光榮的教會，戰爭的教會和忍苦教會的一切肢體皆生活在我內，戰爭在我內，忍苦在我內，並在我內光榮天主。以上一切都是藉着基督而完成的，因為基督在我心靈中，我又是基督第二；那麼我的心靈便是耶穌的聖體盒。

就如在聖體盒中的麵餅變成了耶穌的體血，同樣，我的靈魂加入了基督神秘身體內，聖化了，與基督同化了，並變成了基督第二。

聖體盒中盛着耶穌聖體，是為分施與衆信友；同樣，耶穌在我心中也將自己分施與群衆。在我心中繼續度着祂的天主而人的生活，實行着祂的造生，養育，掌管，救贖以及聖化人的工作。祂在我心靈中將自己傳授與被揀選者，並與他們結合。最後還在我心靈中歌咏着鈞天頌曲讚揚至聖聖三。

所以我們兩個合而爲一了，我的心在祂的心內，祂的心也在我的心靈中；我的工作便是祂的工作，祂的工作也是我的工作；這樣我們一同走着十字架的苦路以救贖人類，一同背負着寶血浸染的十字架，救生的十字架，一同站在天地中間，以作天主與人間的中保；耶穌在我內，我在耶穌內，我們是同一的天主羔羊，巴斯卡的祭品，愛情的全燔之祭。我們一同爲被揀選者，見愛者，生者，亡者，教外人，司鐸，信友，聖人，罪人，以及一切人呼籲天主的仁慈，聖寵的雨露和天主化生活，好「叫他們都合成一個，如同父，你在我內，我也在你內，使他們也在我們內合成一個」（若，拾柒，二十一）。

我是耶穌的聖爵 我的心靈是耶穌的聖爵，湧溢的耶穌寶血——救贖的代價——充滿着我的心靈，我永久在愛情的渴望迫切之下吸飲着不竭的活水，產生童貞者的活水，祈禱人靈的活水。在我心靈中又常傾流着的聖血，因此不但在彌撒中的祭壇上，而且在我的心靈中也時刻不停地重演着加爾瓦略山上的十字架聖祭，氣息奄奄的天主聖子在我的心靈中咽了最後的一口氣，並爲了榮主救人將自己的性命奉獻與聖父，作爲祭品，傾盡了自己的聖血，作爲贖罪的代價，「我與基督已經同釘於十字架了，我活着已經不是我活着，乃是基督在我內活着」（太，貳，十九）。但我並不只是一位旁觀者，我已經變成了司祭和祭品，另外我與基督已經成了同一的司祭和祭品，「如今我受苦是爲基督的身體，就是教會，把祂的苦難所缺少的，在我肉身上補足」（高，壹，二十四）。因此「我情甘願意爲你們的靈魂費盡了我所有的，並費盡我自己一身」（林後，拾貳，十五）。

耶穌永久居住在我心中，生活在我靈魂內，祂爲了拯救整個的宇宙，日日犧牲自己，「自日出至日沒」不停地奉獻自己與天主聖父。我的幸福便是耶穌永不止息地與自己一同奉獻我，犧牲我，因為我們本來就是一個，如同「夫妻已經不是兩個，乃是一體的了」（賽，拾玖，六）。因此司鐸在舉行彌撒聖祭時，不只是基督第二，實是與基督同一化的司祭和祭品，成聖體的禮儀便是鐵證，因為這時的司鐸不說：這是「耶穌」的體，這是「祂」的體，却說：這是「我」的體，這是「我」寶血的聖爵；告解時的司鐸也不說，我求天主，要赦你的罪，而直接說：「我」赦你的罪。

藉着耶穌化生活，我是永生的司祭，我同耶穌合而爲一，我同一切彌撒聖祭合而爲一，自晚餐廳和加爾瓦略山上的第一台彌撒開始，同一切地窖中殉教者的墓前舉行的彌撒合而爲一，同一切金壁輝煌的聖堂中舉行的彌撒合而爲一，同一切與耶穌同心同意的教宗，主教，司鐸以及教友舉行的彌撒合而爲一，同一切直到世末舉行的彌撒合而爲一；更好說，以深的謙遜和甘飴的歡欣，藉着耶穌，同耶穌，並在耶穌內所舉行的永久彌撒合而爲一。

我是耶穌的聖體光 在聖體瞻禮的慶辰，耶穌的聖體明供在聖體光中，遊行各地，曉示信友，吸引若干的人到祂的台前欽崇朝拜。同樣，我也好似聖體光，在我心中的耶穌也吸引一切人到祂的台前，耶穌從我心中分施祂的愛情與群眾，並將祂的天主化生活授與聖教會——耶穌的淨配，一切司鐸，以及耶穌所揀選的聖人和億兆的信友。天主性的聖愛用祂那噴自聖心中的愛火餘燄，愛着宇宙的一切，並燃燒在我的心靈中。這愛

是健全的，無限的，且「強加死亡」的，（歌，捌，六）。

耶穌自聖體光中降福衆人，同樣，耶穌也自我心靈中降福群眾。耶穌聖體遊行各地，同樣，在我的心靈中也「到處行好」（徒，拾，三十八），因為耶穌常在我的心靈中，所以我在那裏，耶穌也便在那裏把祂的愛情，和平，聖寵，和超性生活分施與衆人。「我要永遠謳歌上主的仁慈」（詩，捌拾玖，二），「願祂的名永受讚頌，願祂的名與日並存，萬邦都要因祂得福，萬民都要讚美祂」（柒拾貳，十七）。

告 解

告解復活人靈 告解對於耶穌化生活並不增加任何新的神恩，只恢復因犯罪而失落的寵愛，功勞，以及獲得天上榮福的權利，和一切灌注的德行與恩惠的原有程度。

遺留傷痕 告解並不完全療治因罪而受的傷痕。如聖洗只恢復原始的寵愛，却不去掉人的傷痕，私慾，偏情，貪戀，烈情，受苦性，精神遲鈍，以及一切本性缺點；同樣，在告解聖事中因罪而發生的軟弱，貧困和罪罰也仍舊遺留在人的靈魂上。所以在犯大罪而又重新歸化之後，人應當重新開始神修戰爭，勞作，勉力以克己煉淨靈魂，重走開始者的煉路，盡心努力習修諸德，再走前進者的明路，這樣才能再登上完成者的合路。但應該承認，人在慷慨歸化之後，重新再致全力於神修生活，較比初次走神修路程時更爲容易且迅速，而困難也是重重，非努力不能衝破，因爲大罪浸入人靈並非一剎那的，而是在經過長久冷淡之後才佔據人心

的，又因爲這神修的危篤軟弱漸漸減少，而且有時還完全消滅人的神力，好習慣，以及修得的德行和慣力。所以在犯大罪之後應該及早鼓起勇氣，早日恢復已失落的神修生活程度和精神。

增加神藥 但是爲了補足這個缺點，告解却供給人治療的良藥，賦給人得寵佑的名義，好能戰勝罪惡，及早恢復超性生活的原狀，而且還能超過已往的程度去。告解以外，痛悔雖然也能得到罪赦，却不能發生上述的一切效果，因此爲發展耶穌化生活，告解也十分重要。從此看來，告解不只是罪人的聖事，還是一切熱心人和聖人們的聖事。

終 傳

終傳使人同化於光榮的基督 每件聖事都授給人——基督神秘身體的肢體——耶穌化生活的新優點，都與耶穌的死亡和復活有着密切的關聯。請看，聖洗聖事使人神秘地死於罪過和舊人，復活於新的超性生活，生活於基督。聖體聖事乃重演着十字架上的祭獻和耶穌的聖死，而終傳聖事特別使我們同化於死亡和復活後光榮的基督。大聖亞爾伯說：「你們藉着終傳聖事同化於復活的基督，因爲終傳聖事預備將要辭却塵世的人，完全脫離死亡，獲得永生」。

與光榮的基督同一化是藉着苦難聖死而開始的，就如在耶穌生活中的光榮是藉着苦難聖死而開始的一樣，因此，在負責人子的茹達斯出晚餐廳門口的時候，耶穌說：「如今人子光榮了」（若，拾叁，三十一）。

在人身死升天後這光榮才算完成。

四大奇恩 與光榮基督的同化授與我們四大奇恩，這四大奇恩就是聖保祿說的：「種的是朽壞的，復活起來便是不可朽壞的；種的是可羞恥的，復活起來便是光榮的；種的是軟弱的，復活起來便是有能力的；種的是血肉的身體，復活起來便是神性的身體」（林前，拾伍，四十三）。

神健是光榮肉體的奇恩，使人不受損傷和痛苦。「再也沒有死亡，再也沒有悲傷，哀號，疼痛了，因為那些前事已經都過去」（啓，貳拾壹，四）。

光明是光榮肉體發光的奇恩，「義人在他們父之國發光如同太陽」（賽，拾叁，四十三）。但是這光明生自人靈的光榮，而發現於人的肉體，所以因着靈魂光榮的不同而各個不一。

神速是人在光榮肉體驅使之下行動如飛。這樣義人便支配着整個的肉體宇宙。

神透是光榮肉體的神恩，這樣光榮的肉體在靈魂頤指之下支配着各個官能的動作，並不需要飲食以維持生命，既是全屬於靈性生活，也稱謂靈性化的肉體。

分受耶穌的光榮 復活後光榮的耶穌不只藉着終傳在肉身死亡後，還在神秘死亡後也分授與人祂那復活後的光榮似的恩寵，所以光榮的四大奇恩是整個神修的泉源，藉此神恩各人按着各人得到聖寵的多寡分受基督的苦難聖死，在後世並獲得基督的光榮，因此我們應當在克己生活與神秘死亡上另加積極的生活，即耶穌的光榮生活。

在現世因着翕合主旨，完全獻托能獲得相似的神健。藉着聖神七恩，特別是藉着超見和上智之恩，能得相似的光明。藉着愛情的熱忱能得相似的神速。藉着靈性化和超性化生活能獲得相似的神透。人在現世的生活越靈性化和超性化，則人的現世生活同時也就越幸福；因此圓滿天主化的生活便像似天上的生活，是天上生活的開端。

根據光榮奇恩立定的神修計劃有着豐裕的默想題目，並供給人發展神修的確定目標，而既是積極的，因此也頗督促我們奮勉工作一切，直到獲得耶穌光榮的一切恩惠才爲終點。

婚 配

婚配使人參與基督的淨配生活 聖保祿說：「該懷着敬畏基督的心，彼此之間，互相服順，爲妻子的當服順自己的丈夫，如同服順主，因爲丈夫是妻子的首，如同基督是教會的首，也是他這身體的救主。如同教會服順基督，妻子也要這樣，事事服順丈夫。你們爲丈夫的該愛你們的妻子，如同基督愛教會，爲它捨了自己，爲的用水洗，藉着（經）言，把教會洗乾淨，成了聖潔的，以便獻於自己一個光榮的教會，沒有污點，沒有皺紋，或別種彷彿的病，乃是一個聖而無玷的。爲丈夫的也該這樣愛自己的妻子，如同愛自己的身體，誰愛自己的妻子，就是愛的他自己，從來沒有人恨自己的本身，都是養活它，照管它，就如基督待教會一般，因爲我們是他本身的肢體與他骨肉相連。爲這個原故人要離開父母，依附妻子，二人成爲一體。這是一件

大奧秘，我可是指的基督和教會說的」（弗，伍，二十一—三十二）。

上述的一片話內，婚配聖事只是比喻，標記和照片，映照著基督與聖教會的結合。基督定了婚配聖事以作基督與聖教會結合的標記和象徵，基督賦給婚配聖事的尊貴，類似基督與聖教會結合的聖寵，並賦給已婚人助佑，使他們在倫理和日常生活上實現這結合的精神。

婚配聖事使人分得耶穌生活的新奇而高妙優美，沒有基督的教訓，我們絕對不能明瞭這優美。人得到這優美——生活能力，便能在固定的界限內獲得圓滿的天主化。

婚配結合與基督神秘身體的結合 神秘身體——基督與聖教會——的結合中，基督好似新郎，聖教會好似新娘。組成這結合的因素有二：一是愛情，一是聖寵。這二因素——愛情和聖寵——供給基督與聖教會的婚配結合，永久「不可離散性」，「一夫一妻制」，並豐饒力：基督與聖教會的神秘結合生產，養育，完成靈魂的聖寵生活，並將天父的天主化生活傳授與新生在天主家庭中的義子和義女，賜與他們長兄的耶穌化生活，「直到按著基督完全身體的程度」（弗，肆，十三）。

愛的結合 夫婦的結合依本性而論乃是愛的結合。但這愛的結合絕對不只是肉慾愛的結合，而更該是精神的和超性愛情的結合，這樣才能象徵基督與聖教會的結合。所以夫婦間的愛情應備有基督對於聖教會之愛的一切優點；最主要的是，該杜絕自私和利己主義，而要抱著犧牲精神，竭力維持彼此間的愛情。但這愛情又不只限於情緒的愛，却更在乎行為上的愛，尤其是不只要求人交付所有的一切和自己的身體與對方，而最

主要的還是要求夫妻二人互相傳授自己的心靈，並以基督之愛的一切優點裝飾這夫婦們的愛。

從此看來，夫婦如果願欲分得基督神秘婚姻的精神，幸福和結果，應該使自己的愛情超性化，並竭力謀求雙方的救援與聖化。基督雖然提拔信友們的婚姻到超性界，以作基督與聖教會結合的象徵，並賦給公教夫婦的法律束縛「不可離撒性」和「一夫一妻制」，同時又賞給他們完成，聖化自己，善盡婚姻職務必要的一切聖寵，而每一對夫婦應當盡心努力親身實踐彼此之間，基督與教會之間的愛情，聖寵的結合，並因此結而發生的倫理和神祕的互相影響，以及誓守姻婚貞潔，絕對的忠實，並常抱有犧牲的精神。

請看，這便是七件聖事中，唯獨在婚姻聖事上司鐸不過只是一個證人，結婚者是執行聖事者的原因，因此結婚人不只因着生自婚姻合同的義務，而且因着聖事的特性也當完成並實踐基督與聖教會的愛情，聖寵，幸福和豐饒性的結合。

超性豐饒力 基督以聖寵和天主化生活生了我們在聖教會內，在天國中，以作祂的神祕身體的肢體，所以公教夫婦們若願欲分享基督與聖教會的結合，應該按着精神，聖寵，公教生活，和超性生活生男育女。如果公教夫婦都是聖人，都這樣善度天主化生活，必能發生基督超性豐饒力的效果，就如俗話說：「有其父，必有其子」，就是這個意義。如果父母只顧子女的肉身生活，忽略子女應受的教育和品行的修養，以及學問的與年俱增，則他們的婚姻決不是公教的婚姻，因為依自然律，神定律和聖教會的法律以及由於聖事本質來的絕對義務，父母都有善教子女的責任。所以父母應該以公教道理教育子女，使之善度公教生活，注意他們

的聖召和聖善的婚姻，好叫他們終身生活在基督內。這便是父母的最重要義務，如果沒有自然律的話，而只因了同化於基督，也當善盡上述的責任，這是絕對不可幸免的。

請看，司鐸，教員並一切信友都當——好似一個人——本着這目的，工作於天主的國中：養成聖善的，天主化的國民。

委托教育 公教父母是否能將子女的教育委托於他人呢？請看，基督怎樣照顧我們，祂降生爲人，親身教育我們，這還不以爲足，又隱在聖體內，以自己的聖身寶血養育我們。因此父母也應該竭力照顧子女，以公教教育訓迪他們，另外教以公教道理，引導他們善度公教生活。最後，還當效法聖體內的基督，將自己的一切盡數分授與他們。就如基督還用聖教體制和代理人司鐸完成信友們的公教生活，同樣，父母也能用天主，基督和聖教會指定的代理人，相邦自己盡這聖善的教育責任。但如基督沒有逃避過愛的任務，却世世代代，於世界的各個角落爲養育我們而留在聖體內，並在彌撒中時時犧牲自己，處處犧牲自己，同樣，父母雖將子女委教於人，但也不能擺脫教養的責任，還當抱着絕大的精神善盡這一切義務。

的確，如聖保祿說：「這是一件大奧跡」（弗，伍，三十二），希望一切信友的婚姻不同於教外人的婚姻，不只是婚姻的合同，而且最主要的還是超性的聖事，產生，修養完成基督第二的結合。

爲司鐸還留下甚麼神恩呢？司鐸的身分是一切神恩的泉源，核心，耶穌化生活的基礎，中心，圓滿，就是耶穌聖心。藉此神恩司鐸不只是基督第二，而且還是同一化的基督。

基督是天主與人間的中保，在祂內包括着整個的人類。如果許可的話，我們便可以說，基督的存在完全出於祂中保的地位，所以我們絕對不能想，基督只是一私人。如果想只是單獨的基督，那麼我們便絲毫不能明瞭祂的生活，因爲基督的生活絕對不是爲了一己的祂，而祂的一切工作和行動都是爲了救贖人類而作的。因此，基督與神秘身體密切地連絡和結合着，成爲一個整個的基督。基督在神秘身體內的整個生活，普遍生活，和神秘身體的計劃又都是來自耶穌聖心——根據兩性一位的結合——天主聖心。基督在神品聖事中將神秘身體的核心，一切奧跡的總匯，七件聖事的來源，就是自己的聖心交給了司鐸。

「不是我」 司鐸向神聖淨配大歌愛的歌說：「已經不是我生活」（太，貳，二十），他不是他自己了，在領受神品時他已經成了基督第二，更好說，他成了同一化的基督。從這時起，他已經失掉了爲一己的祂而生活的權利，因爲本來就沒有他了，他已經成了整個人類的代表和天主與人間的中保。

司鐸在領受神品時便分得了天主聖心，以及同化於耶穌聖心的身分，但耶穌聖心因着無限的愛「消滅了自己」（腓，貳，七），好將自己的生活，並天主化生活傳授與人，以自己無限的愛充滿人心，希望他人也以愛還愛，藉着這互相的愛與天主結合。

「想法子叫主喜歡」（林前，柒，三十二）。司鐸的整個生活應當是耶穌化生活，另外在強度和範圍

方面應該達到與耶穌同一化的圓滿生活。聖教會是基督的淨配，所以也是司鐸的淨配。司鐸的這淨配結合是在舉行神品典禮時神印賜與的，司鐸這圓滿的耶穌化生活是司鐸地位加與的，加在他昔日耶穌化生活的聖寵之上。司鐸藉着神品領受了新的神恩，新生活和身份，即基督的圓滿生活，淨配，祭祀，救世者的身份。的確，越分享基督的生活，便越與基督結合與同一化。

淨配精神要求獨身 「有妻子的人是爲世界的事愁慮，想法子叫妻子喜歡；沒有妻子的人是爲主的事愁慮，想法子叫主喜歡」（林前，柒，三十二）。

貞潔獨身生活的意義並不是消極禁絕婚姻生活，而是積極奉獻自己，作基督的淨配，達到圓滿的愛情結合。這樣他可以同依納斯向世間的一切人說：「我已經有了淨配」。但是司鐸既是基督第二，所以也當同基督一樣成爲「一切人的一切」（林前，玖，二十二）。因此，聖教會要求司鐸應有聖德，就如教宗庇護第十一世說的，「司鐸與普通信友應有天涯的區別」。

一切葡萄枝應該接在葡萄樹幹上；同樣一切肢體也當與軀體同長，同化，同生。另外司鐸對於基督更當這樣，因爲司鐸不只是神祕身體的肢體，而同時也是聖教會的與基督同一的首，共同作神聖淨配。的確，司鐸如果不先變爲基督，怎能引他人加入基督的神祕身體呢？所以司鐸當同聖保祿一齊說：「你們該效法我，如同我效法基督」（林前，拾壹，一）。聖多瑪斯說：「司鐸應該極度肖似天主」。

一切人的一切 世間夫婦的婚姻生活只限於一個小小的家庭團體內，基督却將自己的淨配——整個的聖教

會——家屬，委託與司鐸，以作祂的家庭，因此司鐸應當照顧，愛慕，養育並完成耶穌的淨配，如同基督「在一切事上相似他的弟兄，爲在天主前，作一個仁慈忠信的大司祭」（希，貳，十七）。或者如同聖保祿說的：「我雖不在人權下，可以自由，却甘做了衆人的奴僕，爲多得人信主，同如德亞人我就作如德亞人，爲得如德亞人；同屬於法律的人，我雖不屬於法律，也如同屬於法律的，爲得那屬於法律的人；同沒有法律的人，也如同沒有法律的，爲得那沒有法律的，同軟弱人我就作個軟弱人，爲得那軟弱人；同什麼樣的人我就作什麼樣的人，就合一總的人，爲的好救一總的人」（林前，玖，十九）。

請看，這便是度貞潔獨身生活的義意：司鐸的特性是不可離散和一夫一妻制，司鐸既然與自己的淨配——聖教會，定了神姻，那麼司鐸必須遵守婚姻的不可離散性與一夫一妻的制度，就是總不能戀憶他人了。

在本性界內，因爲夫婦生育子女，便成了子女的生身父母，同樣在超性界內，司鐸藉着聖事產生神秘身體的肢體——天國的義子義女，因此也爲神父和神母。天主提拔這兩樣婚姻和生育的職務到了聖事的地位。

但是天主却定了這兩種婚姻的天涯之別，同時又命在俗的人安於自己的身份，命司鐸善度其超性機構的生活，安於自己超性地位，總不要再干涉並置身在本性婚姻生活中，因爲司鐸已如基督作了他人的超性父母，不能再作他人的生身父母了。

慈母聖教會 這名詞的產生是來自上述的司鐸超性職任，就如度婚姻生活的父母藉着婚配給基督，給基督的神秘身體——聖教會，給天主並天國生產肉體的子女；同樣，聖教會也藉着司鐸生產超性子女，基督的同

繼承者，耶穌的兄弟姊妹，並使信友的生活藉着講道勸人和行聖事的影響得以繼續發展，「人非從水及聖神再生，不能入天主的國」（若，叁，五）。請看，這便是使聖教會成為慈母的聖事，就如本性的生育使新生者成為人類家庭的一份子，同樣，超性的生育也使人成為神秘身體的肢體，天主家庭中的一份子。

神父的高尚身份 司鐸藉着結合基督，在極高尚而實際的超性意義之下，分得天主聖父的父親身份，同時也分得童貞聖母的母親身份，而成為天主母，童貞瑪利亞第二。司鐸成為天主母第二乃藉着聖事生產基督第二，就是神秘的基督，基督神秘身體的肢體，天主的義子。司鐸在行聖事之際，另外在成聖體時乃是上述奧跡的分施者，而這具有生力的超性的工作，乃是司鐸分得天主聖父和童貞聖母身份的原因。站在天主祭台前司鐸重演着耶穌誕生的奧跡，並神秘而實體地在麴酒形下複製基督的親臨，因此聖多瑪斯遵循着聖教會的道理說：「司鐸主要的任務是成聖體，而宣傳福音，實行其他聖事等任務只是次要的」。

在送聖體之際，同化於基督的司鐸和其淨配——聖教會的這奧妙鎖練便昭彰在人目前。當神秘身體的同一首——司鐸——送聖體，分施實體的基督與基督神秘身體的各個肢體時，司鐸彼此連合一切人的心靈在基督內，並連合一切信友的心與耶穌聖心。這時我也是基督，你也是基督，他也是基督，因為在我內，在你內，在他內都有同一的基督。領聖體時基督不只藉着聖寵和神印，神秘地在我們心中，而且藉着祂的人性也在我們內；不只是藉着外在的親臨在我們內，而且還以最密切，最實際的結合在領聖體的人心中。這一切奧蹟都是藉着司鐸而成就的。

超性豐饒力 司鐸的真潔也好似天主母的貞潔，司鐸也彷彿天父的純潔。所以，如果司鐸在人認蔑之下，視為荒瘠者，也不當以為恥，因為司鐸不但不是荒瘠者，而且還分天父和天主母的豐饒力。

這超性父母的身份較比生身父母的身份是如何高尚呢？它賜給人更高尚，更聖善的生命，賜給人超性生命，得為天主的義子，傳與人超性，並與天主同性的性體，而使之成為天主家庭中的一份子，賜與人的生命並不是短如煙消草枯的，而是永遠常在的生命。

司鐸盡這超性父母的身份，不是在短期間內便停止的，而是終身的，不死，不會結束的，司鐸藉此職任，特別是藉着聖體聖事教育並完成在聖洗生產的靈魂的生命和耶穌化生活。司鐸的超性影響越長久，他的生力影響也日益深切，灌注於人靈中的聖寵生活，耶穌化生活和天主化生活也越真實化。這樣，司鐸便好似自永遠就不止息地產生聖子的聖父，並肖似養育基督直到成年時代的聖母。

所以司鐸實際上生產基督神秘身體的肢體並，藉着一生行的聖事使各個肢體獲得諸般聖寵，度圓滿的耶穌代生活和天主化生活，「直到基督完全身體的程度」（弗，肆，十三）。

故此，聖保祿說：「因為你們在基督，為師的雖有一萬，而為父的却是不多，原來就是我因耶穌基督用福音生了你們」（林前，肆，十五）。

因此司鐸得了下列的一切名號：「天主的助手」（林前，叁，九），「基督的僕役」，「天主奧跡的分配者」（林前，肆，一）。在聖教會中稱司鐸謂「神父」，因此司鐸可以與聖保祿一齊說：「我的小子們

，爲你們我又受一番產生的苦，直到基督的像成於你們心中」（太，肆，十九）。

耶穌的五傷印記 聖保祿要求超性父親的身份是理所當然的，因爲他以十字架獲得了這權利，他身上帶着的五傷印記便是鐵證：「我身上帶着主耶穌的印記」（太，陸，十七）。

司鐸的職任與聖召不只在乎收穫天國的莊稼，他還當播散種子，但是先該播種在自己心田上，然後再播散被釘基督的種子於他人的心靈中。

因着聖洗聖事我們得到了整個的天主化生活，並發展這生活的一切聖寵和豐裕的神恩。但是我們的生活，雖然進入了一個新階段，而舊日的我——滿身私慾偏情的我——却仍舊存在。那麼我們必須與新生命合作，且不只是在受生的當兒，而要終身在超性生活，耶穌化生活內與新生命合作。我們合作越忠實，便越同化於基督。同樣，司鐸雖然得了超性的地位，權利，父權，母權以及與聖教會締結神秘淨配結合的恩惠，但在他晉鐸時，帶到祭台前的缺點，毛病和氣質等，一如舊人仍舊留在司鐸內。司鐸度耶穌化生活越熱切，越能分得富有生活力的超性工作，越能傳授耶穌化生活於他人。司鐸當是狹義的犧牲和祭品，要每日犧牲自己，祭獻自己，好能分得耶穌內心生活和救世者的生活。這生活的中心便是天主耶穌的聖心，被釘耶穌的聖心，所以藉着祂，同祂，在祂內，也能說：藉着十字架，同十字架上，在十字架上，司鐸才能肯定自己是：藉着聖心，同聖心，在聖心內，因他的心和基督聖心合成了一個。

行爲的天主化

灌注的德行

天主的肖像 人是一個小宇宙，包括着整個宇宙萬物的一切優點，無機物，有機物，生物，植物和動物的物質與靈性的一切因素。但是不只因為是包括着這一切便稱謂天主的肖像，而是因為藉着靈魂的精神生活，實際上是天主的「正式」肖像。

天主是一體而三位；同樣，靈魂也是一體而包含着三樣靈性能力，即是天主聖三的肖像。記憶力以其恒在性表現聖父；尋求真理的理智表現永遠真理，聖言；趨向圓滿愛情的意志表現聖神。在天主內有兩個內施發動，就是理智和意志的發動；同樣，人也有兩種主要的精神作用，就是理智和意志的作用，藉此人便成爲天主的正式肖像。

三超德 人在本性界內是天主的「正式」肖像，在超性界內便是天主的「同性」肖像。天主既把整個人性提高到超性界內，所以也賞給人超性的，與天主同性的生命原理和超性能力。這樣，如同人在本性界內藉着靈性生命和精神能力成爲天主的正式肖像，同樣在超性界內藉着提高靈性生命而與天主同性生命的寵愛，並藉着提高精神能力而與天主同性能力的三超德等灌注能力成爲天主的同性肖像。所以人不只以超性生命分

受天主的性體，成爲與天主同性化的肖像，而且藉着天主化的靈性能力也分受天主的生活和動作。

在這一切超性能力中最主要的是信望愛三超德，三樣直向天主的德行，三樣超性機構的原動力。這三超德補足並完成人的記憶力，理智和意志三樣靈性能力。三超德如同三樣靈性能力一般，由於其本質乃是常性的，有生機的能力，自身絕對不會減少或消滅，只能因着對立的大罪而遺失。

灌注的品德 天主化生活影響人的整個倫理生活和一切精神作用，所以連與品德相對的行爲也都產自超性的，常性的內在原動力，同寵愛一齊灌注的超性品德。超性品德是由於本性品德和把本性品德提高到超性界，使之天主化的超性品德而成的；結果，超性品德完全與天主化生活的整個機構諧和並自然地合作。灌注的品德與本性品德的原動力同樣都歸源於四樞德，其目的就是指引人善用能以達到超性最後目的和天主化生活的活的方法。

信 德

與永遠真理的同性 超性信德是天主賦給人的常性神恩，藉此神恩人的理智便能因着啓示者天主的權威恒常認識並相信一切啓示的真理。信德是超性真理的光明，就如我們在本性界內藉着本性理智的光明而認識本性真理；同樣，於超性界內也在信德光照之下而認識啓示的超性真理。

信德之光使人分受天主理智的光明。天主認識各樣對象的方式不是推理式的，而是直觀的，直接的，自發的；同樣，人於本性界內也在理智本性光照之下直接明瞭基本原則；於超性界內人因着信德的光照也好似

自發地直接同意於啓示的超性真理；所以超性真理對於信德也就如本性基本原則對於理智是同樣的光明。再者，信德不只是光照人的理智，而又邀請人，相信一切超性真理。

根據能力和對象之間的同性而得的認識，遠超過以推理而所得的認識，但信德既使人好像本能似地，同性式地認識並堅信無限真理所啓示的一切真理，所以在強度和確實性方面得自信德的認識，遠超過其他一切本性認識。從此看來，信德不只是獲得寵愛生活的必要條件，而同時又是天主化生活的基礎。

信德精神 信德精神是運用於實際生活上的信德，實現的信德，履行過的信德，具體的信德；總之，是常陳列在目前的信德，常敏活而工作的信德。「我的義人是因着信德而生活」（希，拾，三十六）。

什麼是「精神」？就是人觀看並判斷人物事象和一切事理的觀點；是人思想，感覺與發情的準繩；是倫理生活價值的基礎。世俗精神和本性精神以世俗和本性的明智指導人；信德精神則在天主上智的光照之下，站着在超性的立場上觀看一切。

肉情，世俗和本性的精神是喪失靈魂的盲目指導員；「天主聖神的事理屬肉驅的人不能領受，爲他那些事是愚呆」（林前，貳，十四）；所以不但在本性的觀點之下，好像沒有天主，沒有永生似地思想並判斷本性的一切，而且對於超性的事也要在本性目的觀點之下判斷一切，只視超性事理在本性範圍內所能有的益處。信德精神則不然，凡是懷有信德精神的人連將本性界也置諸在超性界之下。換句話說，世俗精神，本性精神和利己精神都在個人的，家庭的，民族的和利己的觀點之下看一切超性的事理，而信德精神則在超性觀點

之下觀看個人的，家族的，國家的一切事理；待人接物都以天主爲準繩。

信德精神不只是人爲的，而更是灌注的，只是富有上智和明達之恩的神修人，才能事事抱着信德精神言談行事，並判斷一切人物，事象，責任，家庭，民族，國家，以及自我的一切事理，因爲信德精神乃是天主上智和明達的分施，是聖德本身自然帶有的神恩，是聖神居住在我們內的鐵證。所以在困難時信德精神是辨別凡人和聖人的分歧點和試金石。

聖人們的信德精神不只常勝過私慾的妄動，而且還預防本性的盲目衝動，常在信德光照之下，好像本能似地，較比本性趨向更敏捷地自然措置一切，所以「一切在天主內，天主在一切內」便成了他們終身的格言。

一切在天主內，天主在一切內 使我們在一切內觀看天主的方式有三：

一：理智告訴我們，萬物都是天主造的，天主保存的，並都係屬與天主的，同樣一切動作，特別是一切生機的作用是絕對需要天主助力的；理智還告訴我們，天主以其無限性，全知和全能親臨在一切人物內。

二：信德啓示我們，天主隱在一切人物事象的外形下，因着自己的聖意分施自己與我們，所以懷有信德的人待人接物時都常能神領聖體，自他人心中和遇到任何事時迎接天主，這樣人的一生乃變成了神領聖體，結合天主。

三：神秘結合供給人對於天主的親臨的經歷認識，就是享受神秘結合的人直觀而且經歷地默觀聖寵的作，天主的親臨和工作，就如眼目觀看五色是同樣的清楚。不享有神秘神恩，而度高尚神修生活的人，雖然

不是在同樣的光明之下，却藉着聖神七恩，實際，也是好似直觀和本能似地明瞭，一切來自天主，天主在一切內。經驗告訴我們，在一般信友中也能見到信德深切，心靈純潔，愛火炎炎的人。

信德精神的任務 信德精神的任務是在一切理論判斷和應用判斷上指引，光照並訓誨理智，所以人應該在信德精神指導之下判斷哲學，政治，歷史，科學，以及文學等一切理論問題並在信德精神指導之下堅定善志，施行一切。換言之，接受什麼任務，怎樣器重他人，同誰交際等在一件事上常是信德要指導我。譬如，長上對於屬下，教員對於學生，每人對於一切在左右的人總不要按着人面容的美麗，世俗的學問，財富，權勢，以及其他本性優點估計他人，而要按着永遠的超性價值，在天主眼中的價值，並按着德行，信德精神和超性神恩來估計他人。同樣，信德也指示我，當如何估計一切事象，譬如，隨從那一樣聖召，在神修上選擇那一樣學派和方式，跟着那一位神師；換句話說，在本性，超性，肉身，精神，個人，和社會的一切事上常在信德光照之下判斷，選擇，規定並實行一切。

連在瞻仰天主時也要滿懷着信德精神，不要依照「神人同形說」妄想，天主的唯一責任便是幫助我，好似天主理應侍奉我一樣。不要按着自我的中心神修，而要按着無窮美善，無窮福樂中的天主，並啓示與聖經中的天主來瞻仰天主。我應該為天主而生活，並不是天主應該為我而生活。有人送給我一本書看，不要按着這本書的裝訂，顏色和文筆而定斷這書的好壞，而要按着其內容估計其價值。在閱讀報紙時見到一個消息，是喜歡，還是憂慮呢，信德精神要規定。對於政黨，國家，法律和遊戲也當這樣，不要只以本性的，國家的

和自我的觀點，而更要以天主的看法判斷一切。如果爲天主是善的，爲我便也是善的；如果是天主讚稱的，那麼我也就符意；如果是天主不喜歡的，那麼我也不喜歡。我定了甚麼日程，我的日用費怎樣，我的朋友都是甚麼樣的人，我穿的是甚麼衣服，我讀的是甚麼書籍，我工作的是甚麼事情，我散心，遊戲和談話的時間多大，我同甚麼樣的人談話，我的廚房怎樣，我的飲食怎樣，我怎樣管理家事，凡是這一切，不要在本性道德和觀點之下去思索，而要本着信德精神和天主的聖意去判斷並立定計劃和宗旨。凡是在天主，永生，福音，基督的道理，萬民四末和聖德的觀點之下視爲正確的，雖然違背世俗和自愛精神，違背過度的民族思想和民衆的意見，還是正確的。

總而言之，所謂信德精神在本性的，超性的，理論的和應用的一切判斷上，在定志和行止時只瞻仰天主，不顧其他一切，這就是真正的信德精神。

信德精神的「信經」 如在信經上有若干不變的信條，同樣信德精神也包括着若干絕對的原則，譬如：

我相信，我的整個生活是天主措置的。我相信，我的聖召，聖寵的每一光照和感動都是來自天主聖神的。我相信，貞潔獨身生活要有百倍的眞福來作報酬，在宗徒事業上要有超性的豐饒力。我相信，每一個克己，雖然是極小的善功，也要增加天福。我相信，即便在他人輕視我，毀謗我，並阻止我得到成績之下，我仍然極度地緘默，安度我的樸素生活，爲我絲毫損失也沒有。我相信，與天主結合的熱切祈禱，比那富有傳教精神，却缺乏內修飄蕩在世海之中的英雄，更有效力，更利於我的聖德，傳教事業和天主的光榮。我相信，我一

生的光陰便是我永遠生活的進程，其中時常而毫不遺漏地記錄着我一生的收入與支出。我相信，我的罪過，缺點和滿身的毛病並不能阻碍無限仁慈的天主，發現祂那愛火炎炎的聖心於我的身上，只要我謙遜喜歡我一生的困難，並竭力聖化我個人。我相信，我在極度神枯無聊和艱難中，雖然好似被人剝奪了一切，赤裸裸地懸在十字架上，可是我仍然，以犧牲精神，翕合主旨，完全獻托，比天上的天神，更能熱切愛慕天主，更容易中悅天主。我相信，我身上背的十字架，便是耶穌的十字架，我受的苦便是耶穌在我內受的苦。我相信，天主聖三住在我的心靈內，時刻不停的降到我心中，充滿我心中的一切善願。我相信，天主聖神在我心中燃着了愛的火炎，我這信德便是這火炎中的一顆火星。

信德精神的效果 活潑的信德對於度神修生活的人，就如樹根之於樹木，心臟之於人身一般。緊隨信德精神的人在神修上絕不會走入歧途，而更容易尋得聖德的捷徑。信德精神加給人力量，勇毅和樂趣，是理智的充足而有推動力的動機和超性的機構，是豐富的助佑且具有使「如同看見不可見的一樣」的能力（希，拾壹，二十七）。在世上即開始度着天上的生活。

「不信的，已經被審判了」（若，叁，十八）。但是在臨終經上却說：「他固然犯了罪，却絕對沒有背離過天主聖父，聖子，聖神，至今依然相信呢」。這信字並不是空口說的信，而是踐諸實行的信德，因此他真當得起：「進來享主人的福樂」（賽，貳伍，二十一）。常在信德精神內生活的人，也要死在信德精神內。啊！幸福的死呀！「死乎，死乎，你的勝仗何在」（林前，拾伍，五十五）？信德戰勝了你。

信德精神是最優良的神師，即告訴我，我是天主的義子義女，天主是我的天父，瑪利亞是我的天母，耶穌和衆位聖人是我的昆弟姊妹，天主聖神是我的神聖淨配，因我而得救的靈魂，都是因着信德而產生的後代。信德又告訴我，應該在長輩身上瞻仰並注視天主，在一切近人身上注視基督，一切得救的善靈都是基督神祕身體的肢體。信德精神又令我知道，我的自私和自愛心是我極大的仇敵，天主化生活是我的無限高尚的眞福。信德精神督促我，在一切事上尋覓天主，找到天主，找到眞正的和平，世俗不能給與也不能奪去的和平。

三個同乳者 信德是望德的基礎和淵泉，因爲督促人瞻仰天主的無限美妙，偉大，和成全。我們既開始就在眼前瞻仰這無限的美善，所以在我們心中自然便發生一種願望，就是無論如何，必要完全得到天主。這樣的願望便是望德。

我們越期望天主，天主也越賞自己與我們，使我們認識祂日益清晰，與祂結合日益密切。這一切不只燃起愛火，維持愛情，不只是依心理定律發展愛情，而且供給人實體的愛情，尤其是把天主的神愛通傳與我們。請看，這望德又是愛情的源泉和基礎。

英豪信德 英豪的信德具有三種優點，一：圓滿性。甲：倫理和道理上的圓滿性，就是相信啓示的整個系統，聖教會的道理，聖經的有權解釋和福音的勸語；連在最慘痛的災難中也毫無疑慮，且敏捷爽快承認天主的聖意。乙：應用和行爲上的圓滿性，就是好似亞巴郎甘心犧牲自己的兒子，依撒格，一般地翕合主旨，完全獻托；對於宗教絕對地服從，敬畏和忠孝；長上的任何措置都以爲是天主的安排。圓滿的信德在一切誘

惑與艱難中供給人絕對的忠實，穩妥性和不搖動性。

二：不能舛錯性。對於一切理論的，應用的和他人傳揚的謬說，或是自愛的欺哄具有敏捷判別真偽的才能，絕對不會同流合污，陷於異端；對於異端和世俗精神，就如退誘惑似地立時拒絕。請看，若干大名鼎鼎的神學士却成了楊森異端的黨羽，而聖味增爵絕對沒有侵染這謬說的流毒，却稟明了羅馬教宗。這些事實在科學猖狂的今日依然可以見到：至論那些名高望衆，社會賢達的人士都很容易受到一切時代化的謬說之欺騙，有毒的影響，而有信德精神的人則絕對不能受其煽惑，因為他在天主聖神指導之下，對於一切人物事象和自己的錯誤，缺點，毛病，過失，或者對他人的倫理價值都有超人理智的判斷，好似具有先知的奇恩，透視人心的特權，總不會陷於錯誤，失了路途。這是因為他們分受天主理智的無限光明，就好像直觀地透視事理和一切事象的關係與能發生的效果。他們最痛恨的是，世俗精神不但煽惑罪人，而且還能引誘代天主權位的人，神職界人和獻身與天主的神修人，走入歧途，陷於魔鬼的狡計。自信德精神而發生聖人們的不可泯滅的傳教和祈禱精神；他們既不能走遍世界的各個角落去宣揚福音，感化一切的人，所以在祈禱中尋找而且尋得了這傳教慾望的滿足，因為他們祈禱，並不限於地方，時間，國籍和民族，却能包括着整個宇宙的人類。

三：深奧性：我們對於熱心人常說：「他有信德」。的確，他們常在天主聖意和永生觀點之下觀看一切，並澈底明瞭自己的罪過，所受的一切聖寵，天主的照顧和聖寵的價值等。所以他們的判斷與別人的判斷互相背逆並不為奇，因為世俗精神與信德精神互相對立與背馳，而且缺乏圓滿信德精神的人不免遭受世俗的欺

弱，本性的衝動和自我的影響。

他們深切謙遜的基礎也是信德，因為他們澈底洞悉，自己是虛無，不知道甚麼，也不能作甚麼，自己沒有絲毫的價值，不過只有罪惡；如果沒有犯罪，並不是他們的功勞，而只是天主預防不許他們犯罪的仁慈。

他們愛天主的熱火也是以信德為根基，因為他們在信德光照之下見到天主的無限可愛性，尊貴性，偉大性和無限恩惠，心中便愛火炎炎自然發出相當的愛情。

信德精神的生活力 信德精神和一切灌注的德行同樣是生機的，就是能增長和發展，同時也能遺失，因此人應該竭力維持，養育，發展，操練並完成信德的敏捷性和生活力。的確，「我們在瓦器裏帶着這寶貝」（林後，肆，七），但是不要畏懼，因為「我為你祈求了，叫你的信德不至於衰敗」（路，貳拾貳，三十二）。無疑地，如果耶穌不為伯多祿祈求，他便難免喪失信德。保祿宗徒也拿着保守信德為最大的幸福，「這一場好仗我打完了，當跑的路程我跑到了頭，信德我也守了」（弟後，肆，七）。聖斐利伯——乃利說，他每次出門到街上去，便祈求天主，不許他回來的時候像似一個回教人。聖保祿也勸告信友說：「弟兄們，你們要小心，怕你們當中有人或懷着不信的惡心，離開生活的天主」（希，叁，十二）。但是信德的最大仇敵就在我們心中，「天主聖神的事理，屬於肉軀的人不能領受，為他那些事是愚呆，而且他也不能明白，因為那一些事唯有超性見識的，才能判斷清楚」（林前，貳，十四）。所以我們應該多加默想，發展內修生活，躲避失掉信德的機會和冷淡的朋友，不看滿帶世俗氣味的書籍，並以極大謙遜祈求天主，賞賜信德精神，以及習

練的信德，不遺餘力，因為「你若能信，信的人，就無所不能」（谷，伍，二十二）。

望 德

望德學理 灌注的望德是天主賞的，常性的，超性的恩惠，人藉此恩惠能對於賞賜我們永福的天主，抒發關係永生的依恃愛。請看，一個學生在本性希望之下企望學識和畢業文憑；一個兵士則希望勝利，升級和榮譽；同樣，提拔到超性界的人希望永生，而神修人則希望聖德，以及達到聖德的一切方法。

望德的對象是，一：某「善」，因為任何人也不希望惡；二：未來的善，因為目前的善不是希望的對象，而是享受的對象了；三：不易獲得的善，不然，便可以靜而待，不必希望了；四：可能獲的善，因為沒有人爭取不可能的事。

「望德」包括的動作不一，例如，一：貪愛，就是人希望個人利益的慾望；二：獲得「善」的堅決願望，即便人希望的對象是難以獲得，仍不灰心，所以在這希望中一方面盡力爭取，一方面希望必要的助佑；三：依恃心，就是人堅信，自己必要成功。這依恃心在望德的一切因素中是最重要的，因為是信德精神的特徵，而同時又是聖德程度的分界點。

依恃對於永生和達到永生的必要方法是絕對確實的並不能舛錯的，而對於其他一切宗旨和方法不過只是相對的。這確實性和不能舛錯性，更好說，其原因在神修上極為重要；如果依恃的確實性和不能舛錯性來自人的絕對決意，不過只是心理的，因此便容易是虛偽的，但是如果來自超性望德，依賴天主的全能，便是真

的和絕對的。而在一般的依恃內本性和超性，心理和灌注的因素都包括在內，所以依恃的確實性和不能舛錯性的程度在乎本性心理和超性灌注因素的比例。

望德的動機 如同植物需要陽光，同樣天主的子女，朋友和淨配也需要依恃心。如果受造物對造物主，義子對天父，淨配對神聖淨配沒有依恃心，便談不到孝敬，孺慕，友誼和淨配之愛情了。如果希望一旦停息，心中的跳動也就隨之而止息了。請看，沒有播種而不望收穫的農夫，也沒有經商而不望得利的商人，同樣也一定沒有努力修德而不望成聖的神修人。以下檢討望德的動機，好能堅固我們的依恃。

天主爲甚麼藉着日月星辰和動植物，分授與我們祂的美善呢？因爲天主不願欲獨享其福，而願欲把祂的聖德和生活分授與我們，使我們分享祂的永福。

天主聖三藉着本體的親臨居住在我們心中，是爲聖化我們，常俯聽我們心中的祈禱，不許我們與祂分離。

聖言降此塵世，以恩許，奇跡和命令督促我們，當抱着「移山」的依恃心，因着祂的聖名呼求天主聖父，「爲叫你們的喜樂得以充滿」（若，拾陸，二十四）。祂死在十字架上爲救贖我們，聖化我們，並在我們心中，藉着我們顯揚聖父的光榮。祂爲我們作的一切便是爲聖父作的，愛我們也就是愛聖父，在我們內複製祂自己，好能藉着我們還愛於聖父，祂這樣關懷我們，就如關懷聖父和祂自己一樣。誰站在十字架下能懷疑這些事實呢？救世主每日在撒彌中重演十字架的聖祭，藉着聖體與我們合而爲一，並在我們內度着祂的生活。

，在聖寵中常等候着我們，以證明，時時俯聽我們的祈求，祂使我們成爲神秘身體的肢體並同化於祂，好能依恃祂更加深切。最後祂披露了聖心，爲我們打開了愛情與聖寵的源泉。祂向聖人們這樣說過：「百條罪過固然比一條罪過得罪我更甚，但是如果這一條罪過是不依恃我的罪，定然比那百條罪傷我心更爲厲害」。

天主之母也是我們的母親，同時又是諸聖寵的中保。普通的父親都是正義的，常帶着嚴格的面孔，而爲母親的則只知仁愛，總不計較子女的過錯。聖母更是這樣，她在我們內愛耶穌，耶穌也藉着我們愛聖母，我們在聖母前越可愛而聖善，耶穌便更能藉着我們愛聖母，同時聖母更能在我們內愛耶穌。所以聖母和耶穌同心同德努力聖化我，使我同化於耶穌，他們好似在我內並藉着我互相競愛，完成勝利。誰還能心生疑慮呢？

望德的「經濟」 所謂依恃就是望德精神，是天主化生活和聖德的豐滿果實，而同時也是天主化生活和聖德的原動力。

依恃天主可以破除聖德的阻礙，打倒自恃的信念，並在神枯，誘惑以及無聊等神形逆境中賜給人勇力和恒心。依恃是一切恩寵的源泉，所以人有了圓滿的依恃心，便可以獲得一切。在光榮天主方面，愛德以外依恃則超越其他一切德行，但依恃又與愛德有着密切的關係，因爲依恃的基礎與效果便是愛德，而依恃又習練並養成愛德，賜給人聖嬰御路的精神，即聖德捷徑的精神。

虛偽的依恃使人自恃已力，而真正的依恃使人不但不依賴自己的天才，優點，尊威和特權，却只依靠自

己的可憐。它的基礎不是個人，而是天主，天主的美善，特別是天主的全能，善心，仁慈和忠實。諸位聖人只抱着深度的謙遜察看自己的無能與可憐，抱着信德精神觀看天主的美善，因此自然而然地棄絕自己，一心皈依天主。天主的試探和任何神形困難長養依恃，督促人棄絕自己，皈依天主。所以人認識自己越澈底，便越依恃並皈依絕對忠實的天主。

望德的範圍 人應該希望多少呢？人願欲得到多少，便該希望多少。聖西布利亞努斯說：「依恃器皿的容量多大，便能得到多少聖寵的活水，依恃越大，則能得到的也越多」。小德肋撒說：「任何希望也不能說達到了相當的地步，更不能說是過度的。我們的希望大，得的也必定多；希望自己成聖，也必定要成聖；自視無能，因而自己畏懼，限止依恃者，也定要限止自己的聖德和天主的聖寵」。「你若能信，信的人就無所不能（谷，玖，二十二）。如果你自以為不能發依恃的心，你就該說：「我信，求你幫助我信德之不足」（谷，玖，二十三）。

你不要想，天主已經賞賜了別人許多的恩惠，便不能賞賜你了；超性的依恃使人不知道，甚麼是嫉妬。請看玫瑰花無論怎樣吸收日光，也總不能減少其他植物的日光；同樣，你也不能吸盡空氣，而影他人。請看，太陽的無數光芒便是天主無限性的象徵，所以如玫瑰花絕對不能吸盡日光，同樣任何受造物或整個的宇宙更不能用盡天主的無限寶藏。天主加於某人的極豐富照顧，極多恩寵，同時也能加給一切人。如果天主賜與某人的聖寵不多，並不是天主有的聖寵太少，而是人的容量太小。所以要抱依恃的摯誠為一切人祈求，希

望人人獲得大量的聖寵因爲希望的多，得到的也多。

依恃與翕合主旨 火車行駛在道軌上，速度高，載重極大；我們在翕合主旨軌道上也是如此。火車不能離軌道而駛行；我們也不能離開天主的聖意，而獨自奔向天堂的路程。

建基在翕合主旨上的依恃有無限的能力和絕對的不能舛錯性。小德肋撒說：「我常承行耶穌的旨意，因此耶穌也常滿我的希望，允我的祈求」。人有了高級的依恃，便不會有別的希望，而唯一的希望便是承行天主的聖意，因爲依恃使人知道，天主的聖意不能不成，不能不是爲天主的光榮，並爲人的利益。「一切事故都相幫愛天主的人得益處，就是那些按天主聖旨蒙召的人」（羅，捌，二十八）。這樣的依恃使人極度認識，希望，並忠實承行天主的聖意。

依恃與完全獻托 依恃與完全獻托是否水炭不相同爐呢？本着完全獻托精神的人不望不求，只將個人的^{一切}委託於天主；抱着依恃精神的人則高舉雙手祈求天主，降賜恩澤並行奇跡的德能，有不得不休之勢。那麼完全獻托與依恃，神修中立與求恩祈禱，孰是孰非呢？

人對於天主的光榮，個人的永生，結合天主和天主的聖意，決不能抱着中立態度，却應當懷有絕對的依恃，移山的信心，極熱切地行求恩祈禱。而對於個人的健康，物質的順逆，工作的成績，他人的好感，神慰的甘飴，無聊的病苦，神師的優劣和感覺的平安等具體的好處，應該抱着中立態度，完全獻托與天主。至論榮主教與成聖的樣式，方法，時間和一切環境也當一一獻托與天主，聽天主任意安排。有信德精神的人能

同時而有完全獻托和絕對依恃，穩定中立和移山的求恩祈禱。

如果聖寵督促我們求甚麼恩惠，便該照樣去祈求；不得天主的俯允，不可停止。如果聖寵不督促我們求甚麼具體的恩惠，便當在愛情的更大衝動之下祈求天主的光榮，聖教會的勝利，衆人的永生，並個人的完全結合。依恃使人企望獲得所祈求的，如果看似未得所求，便更喜歡，因為自今而後更堅信，這是要得更大恩惠的曙光。「我不以為羞恥，因為我知道，我所信的是誰，也毫不疑惑，祂必能保存我的托付，直到那一日」（弟二，壹，十二）。望德也總不會欺騙我們，「上主啊！我投靠你，使我永不蒙受羞愧」（詩，叁拾，二）。如果主人看守房屋，我們便可完全放心，所以不要畏懼耶穌工作在我們心中和我們的生活中，因為祂是主人，父親，長兄，首領和神聖淨配。啊！我們許可耶穌儘量工作在我們心中吧！

依恃與謙遜 整個本性界皆屬於天主，例如，豐年與歉年，絕嗣與繁昌，成功與失敗皆係於天主；那麼超性界更超越我們的能力。請看，人的謙遜便是依恃的基礎；如果人依恃天主，自然便不依恃自己；換句話說，依恃是謙遜，因為懷有依恃的人絲毫不自恃已力，只絕對依恃天主。他知道，個人與天主相比，猶如滴水之於滄海沙粒之於泰山。真正的依恃總不依靠滴水與沙粒似的微小人力，更不依靠依恃的本身，因為依恃本身同人力一樣毫無効力，好似聖體燈並不是成就耶穌的親臨，不過只是象徵着耶穌的親臨；同樣依恃本身也不是獲得恩惠的原因，不過只是天主仁慈的象徵。

小德肋撒作初學神師的時候，一位初學修女曾對她說：「我在神修上應當得到的還甚多呢！」小德肋撒

回答說：「你更好說，應該失掉的還甚多呢！因為你失去多少，耶穌就賜與你多少，祂要按着你失去的程度充滿你的心靈。你走入了歧途，這樣你總不會達到目的。你願欲登山嶺，天主却願欲你墮到貧困山谷中，天主在謙遜的深壑中正等待着你呢！」

依恃與勇毅 畏懼苟安的人絕對不能有真正的依恃。收穫係於天主，也係於人；如果天不降雨露，沒有陽光的普照，禾苗便無會生長，人也徒自耕種；但是人如果不耕種，只在田邊囁囁作禱，絕對也沒有收穫的希望。所以人先努力，天主才肯幫助人，懶惰人絕對不會得到天主的助佑，「種的少的收的也少，種的多的收的也多」（林後，玖，六）。

聖教會令人守齋，度貞潔生活並寬恕仇人，都是願欲我們一方面懷着移山的依恃，另一方面努力修得英豪聖德。

依恃與純正的意向 人抱着絕大依恃企望某事時，能有兩種對象和目的，第一是人所喜歡或企望的事物，譬如：成績，病愈，神慰，並脫免十字架等，這是一般信友的依恃，雖然也能光榮天主，却遠不及聖人們的依恃。更能光榮天主的便是諸位聖人的移山依恃：在某具體的恩惠上本來不注視恩惠的本身，只求天主的光榮，「但是為天主的光榮，叫天主子因此得光榮」（若，拾壹，四）。

一般信友的依恃在心中容易養成對於受造物的亂情，所以不但不一定相幫人成聖，而且有時還阻礙人結合天主。反之，聖人們的依恃清潔人靈，賜與人聖善的中立，神修自由，純潔的愛情，絕大的聖德；結果，

十分中悅並光榮天主。所以信友的普通依恃不一定激動天主的慈心，賜與人所求的，而諸位聖人的依恃確實感動天主的慈懷，施行奇跡，因為任何惡事也不能發生在他們的依恃中，而所發生的只是光榮天主，聖化人的善舉。

具有純正依恃的人既不視恩惠的本身，只瞻仰天主，希望天主獲得光榮，所以大小恩惠都一視同等；他們求的恩惠越難以獲得，便越增加他們的依恃心，因為越能發現天主的德能與光榮，因此天主只看我們祈求的動機和精神，不注視祈求的恩惠。

依恃與十字架 在順境中抱有希望不一定是有大德的憑據，而在逆事上懷有絕大的希望，才是真有大德呢！聖若伯說：「祂必殺死我，我雖無指望，然而我在祂面前還要辨明我所行的（若伯，拾叁，十五）。在近人，外人，朋友，仇人，長上，屬下，以及世間一切都群起攻擊我時，就是在這環境中，最必要的是發顯高尚的依恃，因為在順境中容易歸功於自己，竊取天主的光榮，失掉謙遜，不堪完全結合天主；而在逆境，無能，無為和無聊中的希望却教訓我們，不依靠自己，只企望於天主。播種在砂石中，才是聖人們的依恃。在世間的一切群起而攻擊時，仍舊安心盡職，努力於德，才是行奇跡的依恃。這場合之下，即便有了成績，也只能歸功於天主和天主的德能。因此天主往往許聖人遇到這樣的逆境，為表示聖人的德行，並為使衆人把光榮歸於天主。

大聖德肋撒出門去建立一座新會院時，路上默然不語，同行的修女都驚異說：「平時口若懸河的她，現

今却啞然不語」。一會兒馬路平坦，大家墜入污泥中，衣垢身爛，灰心喪氣，滿面愁容時大聖德肋撒却語鋒高揚，趣語百出。當時就有一位面帶憂容的修女質問道：「你爲甚麼在順境中默默不語，而今在逆境中却言笑不休呢？」德肋撒這樣答說：「當着萬事順利，我怕，天主不喜歡建立新院，而今十字架來臨，我才知道，天主降福我們，因爲那裏有十字架，那裏也就有天主，那裏沒有十字架，那裏也沒有天主，我也便不願欲處在那裏」。請看，這就是聖人的思想，精神和作風。

誘惑是依恃的源泉 抵制誘惑的良好方法便是「反攻」；例如，相反潔德的誘惑來臨，就重發貞潔聖願，克己苦身。小德肋撒在受相反信德誘惑的一月中所發的信德，較比一生中所發的信德更多。

的確，反攻乃是退誘惑的良法，是聖人常用的方法，但還有一種更好的方法，便是誘惑臨頭，抒發不恃已力，而絕對依靠天主的信心：一方面不依賴自己，因爲在受到誘惑當兒人人都明知自己的卑微，惡劣，軟弱和無德；另一方面絕對依賴天主，因爲誘惑督促人洞悉天主的全能，仁慈，善心和聖德。因此誘惑侵擾人的心靈時，便要向耶穌說：「請看，我是私慾，惡劣和軟弱的總合，我不怕承認，絕對不怕承認，我却滿心喜歡承認，因爲我認明了我自己。主，耶穌，請你降臨到我心中，消滅舊的自我，在我內度你的生活。我依恃你，我完全將我委托與你」。這樣不但可以退却誘惑，還可以拔除一切誘惑的根源，得到相對的免誘惑性，並且消滅自愛，使人靈日漸聖化且結合天主。

神枯是依恃的源泉 幾時十字架與輕慢凌辱的重轡來到人身上了，心中便空洞異常，神枯重重，毫無精

神和熱心，覺不到愛情的喜樂，成績的安慰，祭獻的愉樂，忍耐的甜味，神修生活的興趣，這時雖沒有感覺的愛，還是以深度的緘默而愛，雖不會推理，又尋不到一個有趣味的思想，還是恒心並忠誠祈禱到底，堅持不變；雖在阻碍中仍奮力前進；雖在眼淚滂沱的當兒，也不停地微笑，這便是英豪依恃的象徵。

如果你願欲知道，你是愛天主賜與的安慰，或是愛賜與安慰的天主，便該檢討，你是否只能愛賜與神枯無聊的天主，而且也能愛天主賜與的神枯無聊，便可知道。但怎樣可以知道，人的心靈中是否有上述的潛在和被動的愛情呢？如果人因為覺得，耶穌不在心中，便悲痛非常，這時人的確充滿了愛情，因為如果在人心中實在沒有耶穌，絕對不會悲痛。耶穌向聖人們曾說過：「人如果不先覓到了我，便不會尋找我；如果不先愛了我，絕對不會悲痛我」。一個健康無疾的孩童歡喜踴躍的時候，他的母親固然喜愛他，但在這孩童臥病不起，氣息奄奄的時候，他的母親愛他更切，而且這時的愛，較比平時的愛，更為純潔，因為平時的愛能雜有自愛，而這時的愛只是愛孩童的純潔愛。從此看來，神枯無聊實是純正愛情和英豪依恃的製造廠。

如果你願欲知道，你是否有這樣的依恃，是否有無望的希望，靜默中的愛情，無聊的安慰，就該檢討，你怎樣反抗了神枯無聊和逆事的困難。在你的心靈中一方面失望，懈怠，無情，報怨，愁悶愈深，尤其是在你的心靈中發生了尋找本性的慾望，另一方面，你便越加勉力發愛情，謙遜，熱心，恒心，喜樂和勇敢等諸德，這時你的依恃便越近於英豪的等級。

本身的過失是依恃的源泉 按聖教會的道理來說，如果沒有天主的特恩，誰也不能避免一切過失和缺

點。所以人因軟弱而失足跌倒，悔改並作了補贖之後，天主還減少對人之愛，那麼天主便是自相矛盾。一切的一切都是天主的安排與恩惠，——你不要駭怕——就是我們的過失也都是天主的安排與恩惠，並不能阻止我們結合天主，奔向天庭。人如果沒有罪過，天主便無從施其仁慈，人也不得達到謙遜依恃和愛德的英豪等級。罪過固然能得罪天主，但不能改變天主；如果能改變天主，也不能減少天主對人之愛，只能增加天主的仁慈。小德肋撒說，如果她有大罪，也不能失掉她的依恃心：「我學心向主，依恃天主，愛慕天主，並不是因為天主保護了我不犯大罪。如果世上的一切大罪都是我犯的，那麼我的依恃並不小於我心神清潔時所懷的依恃」。應該如此，因為依恃的源泉與動機並不是人的清潔無罪，而是天主的無限仁慈。

真福高隆卡這樣表示自己的依恃說：「吾主，吾天主，我相信，保護佑一切依恃你的人，而將一切希望托寄於你的人也必一無所缺。我現今定志，自今而後我要不憂不慮，安度我的生活。受造物可能羣起攻擊我，病苦可能奪去我侍奉你的力量，而且我也能因犯大罪而失掉你的寵愛，但是我要至死保持我的依恃。魔鬼雖百般掠奪，也是徒然，任何事物也不能稍微減少我的依恃。他人在受造物中和自己的天才上尋求福樂，依賴自己無罪的生活，艱巨的苦工，頻行的善行，和熾熱的祈禱，我却只依恃你！我的主！這依恃總未欺騙過我，以及其他任何人。我抱着絕對的依恃心，要獲得永生，因為我堅切希望永生，也只靠着你企望永生。啊！我的主，我知道，確切知道，我的軟弱無限，我是可左可右的漂流者，我也知道，誘惑能摧殘極穩固的德行，我也曾見過隕星下墜，天柱傾頹，但是這一切的一切都不能有害於我。我也相信，我將來常保持這依

恃而毫不消逝，因為這便是我的莫大希望。啊！我的天主，我相信，我對你的依恃不能過度；我也相信，我將要獲得的並不小於所希望的依恃。我希望，你常保護我於本性衝動中和強寇中；我希望，你助我戰勝我最兇猛的仇敵；我希望，你常要愛我，我也常要愛你，永遠愛你。我絕對希望你，只希望你，並只靠着你而希望你。希望在今世侍奉你，崇敬你，愛慕你，在後世永遠享見你，結合你，「因我等主，耶穌基督，所施於我們的愛情。（羅，捌，三十九）」

我們如果一旦不幸失足了，應該作些甚麼呢？應該立刻投在天主懷中，如同一往的愛情炎炎，更好說，愛火之大更要甚於已往。請看聖伯多祿，聖奧斯定和聖瑪達肋納的依恃；他們的依恃便是他們聖德的基礎。誰犯的罪比瑪達肋納犯的更多呢？但是她的依恃和愛德却遠超過我們的，不啻千倍，因此她的聖德也遠超過我們的聖德，因為她深悉耶穌聖心的慈心，知道，已赦免的罪不但不是結合天主的阻碍，還是結合天主的階梯並得新愛的左券。「你平平安安地回去吧！你的罪都給你赦了」。這究竟是因了甚麼呢？「因為她愛的多，她許多的罪都赦免了，但是得赦少的，愛的也少」（路，柒，四十七）。這時以後她便成了耶穌的伴侶，天主純潔之聖子的伴侶，天主無玷羔羊的伴侶。而瑪德肋納是誰呢？一個才回頭的淫女，却成了耶穌的永遠的伴侶，親密的伴侶。她不想，她的罪可以阻止作耶穌的伴侶；她不想，他人比自己更當得起侍奉耶穌，追隨耶穌並更親密享有耶穌。她絕對不這樣想，她只愛，而她的愛便是投入耶穌聖心的名分與權利。耶穌總不對她說：「你去吧」——更不對她說：「撒殲，退後去，你阻擋我，因為你不懂得天主的事理，但有人的見識

「(賽，拾陸，二十三)。

耶羅尼莫向馬槽中的小耶穌說：「你願欲我奉獻你甚麼作爲禮物呢？」耶穌回答說：「你的罪過」。請把你的罪過奉獻給耶穌以作禮物吧！不只一次，而是常常如此。從前有一位修女求小德肋撒寬恕，聖女聞言淚下了說：「我告訴你，我今動心至極，你在我這可憐的受造物前後悔你的過失，我心中尚充滿了不可言喻的愛火；那麼，如果我們叩求無限仁慈的聖心寬恕，祂要以怎樣的愛情接待我們呢？祂必要待我們，就如我現在待你一般：比昔日更熱切」。的確是這樣，也實在應該是這樣，耶穌就以亡羊的比喻表示了祂的仁慈說：尋獲一隻失迷的羊的喜樂遠超過對於九十九隻未失迷的羊的喜樂。

試想敗子蓬頭垢面，衣服襤褸，一跪在他父親的足下，便得到了父親的擁抱與口吻。在我們一方面必定這樣想說：「這敗子重傷了父親的愛心，浪費了家產，必要受到父親的嚴罰」。可是事實並不是這樣，他的父親也絕對沒有起過要嚴罰他的決心，不過以充滿愛情的心神只是等待着他的來臨。幸而見他回頭歸來，便緊緊挽住他的脖脛，擁抱在懷中，口吻他，愛憐他，給他換上新的衣服，戴上愛情的戒指，還設筵請客，愛他更甚於已往。啊！「幸福的罪」！（望復活的禮儀）。這便是天主聖心的精神和待人的常例。

我們不幸失足後，重新投奔耶穌前所需要的時間，並與耶穌相談的容易性乃是聖德的度量衡。人失足後不敢舉目注視耶穌的雙目，便是奴隸，而不是兒子，弟兄，更不是淨配。

孩童有了錯誤之後唯有一個希望，便是恢復母親的歡心，這樣才可以繼續遊戲。如果母親給了他一個和

平的口吻，他便知道了，這時母親已經忘掉了以前的一切，他便喜樂遊戲起來，必要更甚於已往；同樣，人犯罪之後，及早投奔聖心並尋獲心中的平安和愉快，乃是聖人們的一貫作風。

希望，我們都澈底洞悉耶穌聖心的愛情，在人不幸失足後的愛情較比任何神操都有價值，比流血的苦工補贖更為高尚。聖伯多祿起初向主說：「請離開我，因為我是罪人」（路，伍，八）。如果他有更大的德行，必定要說：「主啊！請快進到我心中，越深越好，因為我仍舊是故我」。

在拜苦路的時候三次默想耶穌跌倒，便是象徵我們的失足。小德肋撒說：「父母見到小兒練習走路而跌倒，不但不怒，反更加喜愛，因為他們明白，如果小兒不跌倒，便總學不會行路。從此看來，攻擊自愛的良法莫過於失足」。

已經悔改的或不故意的過失並不得罪天主，總不惹天主難過，而只招惹了自愛的苦惱，好似成了斬除自愛的劍。的確，如果不是罪的話，更好是求天主多賜我失足，好能完全脫離自愛。

你失過足嗎？並以痛悔依恃和愛情補償了過失嗎？那麼過失已永遠消除了，而依恃，愛情和補贖却永遠存在，並增加寵愛及結合天主。人的軟弱，過失和缺點都逼迫我們離棄個人，抱着純潔，慷慨和英豪的愛情愛慕天主，補贖罪過並謹慎於將來。瑪達肋納如果不失足犯罪，則不敢斷定，現在是甚麼樣的人。

伯尼納（Bernina）碰倒了一尊耶穌像之後，便立即口吻那尊像說：「如果我沒有碰倒你的像，定想不起來發愛你的聖情」。耶穌回答說：「同樣，如果你——並非出於故意和惡心，而出於軟弱——失足，不但不

得罪我，還是安慰我，因為你若不十足犯過，定想不起發謙遜和愛情，就如你今碰倒聖像的事一樣」。

從此看來，耶穌許可我們陷在過失中，是願欲我們抱着謙遜，依恃和愛情補贖已罪，並增加結合的深度。爲了衛國而在戰場上受傷的士卒是民族的英雄，是理應得特賞的人。如果沒有損傷，便談不到勝利。缺點是消滅自愛的利刃，增長聖德的補養劑，進步的工具。請看，這便是諸位聖人的貌似矛盾。

依恃與自己的貧困 「我軟弱的時候，正是我強壯的時候」（林後，拾貳，十）。人越貧困，依恃也越堅固，純正和誠切。聖奧斯定說：「愛天主而竟棄捨自己，愛自己而棄恨天主」。我們也可以用同樣的口吻說：依恃天主而竟不信賴自己，依恃自己而竟不信賴天主，所以依恃自己的人必依靠天主，依恃天主的人也必不依靠自己。

你認識你的貧困嗎？認識的澈底嗎？如果你認清了你的貧困，才能有依恃天主的決心，才不肯自恃己力。試想，任何人的認己也比不上聖人們的認己更澈底，就是因為他們有超越的依恃，才絕對不恃己力。所以人不依恃己力才是依恃天主的良法，就如謙遜是人結合天主的唯一捷徑一樣。人洞悉自己的貧困越透澈，便越容易皈依天主。小德肋撒說：「主啊！一個比我還軟弱的人比我更依恃你，而不依恃自己，而且把自己委託於你較我更密切，你必要賞賜他的聖寵比賜與我的更多」。

你的貧困以前是你痛苦的原因，自今以後却要成爲你喜樂的根源。你如果是位無罪的聖人，你怎樣能在天主前表示你依恃祂的無限仁慈，而毫不自恃己力呢？因爲自恃己的人只看自己的天才和時勢，這是世俗人

的而不是神修人的依恃。人在那裏不恃己力，天主的全能必要發現在那裏，同時也要開始依靠天主。超性的依恃却只依靠天主而不依賴自己或其他受造物。

我的缺點，貧困和軟弱都是我的好友。乞丐越可憐，越能博得他人的可憐；孩童的病越危亟，越能希望母親的照顧。在好似失掉一切時却獲得了一切。最大的無能是奇蹟的源泉；忘掉本身是平安的原因；荒瘠是豐裕的成績。這樣的力量來自那裏呢？無疑地是來自依恃，因為認識了自己的貧困，可恨與軟弱，才能真心信賴天主，希望見愛於天主。

英豪的依恃 英豪的望德和依恃是列聖式的必要條件，某人如果沒有英豪的依恃，絕對不能列入聖品。

但究竟甚麼是英豪的望德呢？幾時一切都在反對自己，缺乏一切本性幫助，天主的助佑也在隱而不見，疾病災殃，誘惑，神枯，無聊，侮蔑，妄告加在人身上，而在無望中仍舊抱着希望，這就是英豪望德。聖人們在順逆境中都有同一的作風，同一的希望。「我誇我的軟弱」（林後，拾貳，五），因為「我靠着加給我勇力的主，我沒有作不來的事」（腓，肆，十三）。這樣如何能失望呢？所以雖然一切都反對他們，他們也見到自己的貧困時，他們的望德與依恃仍然屹立不搖，因為他們常信賴的只是無限聖善，無限仁慈和全能的天主。

人有了依恃，才能有完全的獻托，才能在公私，順逆和大小事上同樣忠實不變，堅持到底。請看主動的努力和被動的翕合主旨的諧和：「我甚麼都不缺乏」（詩，貳拾貳，一），「賞賜的是天主，收取的也是天主」（伯，壹，二十一）。「上主呀！我投靠你，使我永不蒙受羞愧」（詩，參拾壹，一）。小德肋撒常說

：「主啊！你知道一切，你能作一切，並且你還萬分愛我」。的確，有耶穌知道，你還怕甚麼呢？既然有天主照顧，你還憂慮甚麼呢？「到了時候，天主自然就賞賜給你」（賽，拾，十九）。如果「助佑常勝過難處去」（羅，捌，三十二），你還疑慮甚麼呢？

諸位聖人的依恃激動天主的心，並因信賴深切，就能行奇跡。天主對聖加大利納——謝納說：「請你關心我的事，我必要關心你的事」。消滅自己之後，才能結合天主。

愛 德

談論信望二德容易，但是談及愛德却頗感困難，因為愛是人心的秘密，「君王的秘密」（俾，拾貳，七）。愛情越完善，越深密且越高尚，便越難以描寫。但是爲了神修的利益，要盡力之所能，略加以敘述。

愛的分析 愛情如果含有吸引力，則名謂「喜歡」；如果含有雙方的彼此器重之意，則名謂「愛慕」。愛的對象，原因和動機的不同，愛的種類也因之而各異，所以愛慕的完美性完全係於這三點。肉慾愛的對象，原因和動機都是肉慾的；精神之愛的對象，原因和動機都是精神的，如喜愛學術等；超性之愛的對象，原因和動機都是超性的。

構成一切愛的因素有四，就是同情，貪慕，結合並享受被愛者。

愛的種類 愛的種類有四。一：貪愛：歸還自愛，只是把自己愛在對方身上。這樣的愛絕對相反超性的愛。二：適當愛；人愛對方，是在對方的美善上自喜自幸，並不是爲了自己而只是爲了對方的利益。三：利

他愛，人愛對方，只是希望對方的利益。天主既是無窮美善的，人愛天主，也不能企望天主獲得內在的利益和光榮，而是願欲天主所願欲的，喜愛天主所喜愛的，希望自己和他人人都愛慕天主。四：結合愛，包括着情緒的結合，把整個的自己交與對方，願欲好似消失自己，並生活於對方，愛對方也只是爲了對方。

超性愛德包括後三樣愛，並實際上包有純潔的自愛，就是除掉自愛的一切缺點，而也包括自愛的一切優點。所以純潔的愛並不排除也不毀滅自己，而且還要求自己，因爲因着純潔的愛不但光榮並中悅天主，而且又結合天主，分享天主的光榮和福樂。因此超性愛德只是相反利己主義的自愛，不合理的自愛，而絕對排除合理的自愛，而且還包括並完成完美的自愛。

定義 「愛德」是灌注的超性德行，使人在天主內並爲天主而愛天主和愛一切，並在一切內愛天主。這愛的原因是灌注的德行；其主要的對象是天主，次要的對象是一切受造物，更好說，是在一切內的天主，在天主內的一切；其動機是天主自身，就是天主的絕對美善。

愛的動機在神修生活上有極大的關係，因爲愛不瞻前顧後，却盲目而且本能似地愛其對象——如果你抱着好奇的心詢問一個嬰兒，他爲甚麼愛他母親，他必要睜圓一雙小小的眼睛，驚異的很，不會回答——但是在神修上人不能只滿足於超性愛的本能似的趨向，還該勉力多抒發，漸次培養，並日益增加現實的愛。

超性愛的動機是天主的絕對美善，就是人愛天主，因爲天主本身是極美善極可愛的。天主的相對美善就是分施給我們的美善，對於人的美善，；這相對美善總不能加入純潔愛德的動機。雖然天主的絕對美善包括

着天主的仁慈等相對美善，但是愛德並不是因為相對美善爲自己有利而愛天主，却是因為相對美善本身是極可愛的才愛天主。如果人只是因為相對的美善爲他自己好而愛天主，那麼他只有奴隸愛，貪愛，或知恩，而沒有純潔的愛德，因為貪愛是自愛範圍內的愛，而不是愛天主之德。

愛的，愛者的和被愛者的福利 純潔而聖善的超性愛驅使人只顧被愛者，而不顧自己；只謀被愛者的福利，而不求自己的利益；這便是超性愛與本性愛不同之點。

人本着超性愛的精神可以而且應當爲被愛者謀求甚麼福利呢？可以而且應當謀求超性的福利，以及其他一切獲得此福利的方法。換句話說，就是要特別謀求永榮與天福。如果愛的對方是天主，所求的永榮與天福便當是極大和無限的；如果愛的對方是受造物，所謀求的永榮和天福就當是分享的和有限的。還可以而應當爲對方希望一切超性神恩和神益，如德行，聖事和聖寵等超性界和救靈成聖的一切，以及在天主眼中視爲「善」的一切。

以超性的愛情是否可以喜歡光榮，財帛，快樂，健康，成績，平安，以及其他一切本性的種種恩惠與福利呢？能說「可以」，也能說「不可以」；能說「應當」，也能說「不應當」。如果本性利益有益於永生和聖德，便可以而且應當本着超性的愛德去謀求；不然，便是「惡」，所以總不可謀求，因爲只當爲自己或爲被愛者謀求真正的幸福。

請看，這便是明智，智慧和生自純潔超性愛中的辨別神類的智識，譬如：被愛者苦於勞作，陷在極度困

難中的時候，愛者可以而且應當抱甚麼態度呢？如果這些災禍是來自天主的，是聖保祿說的相幫愛天主的人得益處的災禍，便是超性的「善」，那麼可以而且應當極力企望，天主賞給被愛者，並希望被愛者善用這些災禍。翻過來說，如果光榮，財帛，快樂，健康，成績等一切世福阻止被愛者救靈成聖，便是「惡」，那麼也就不應當而且也不許可企望，被愛者獲得這些世福了。

從此可知，合理愛的基礎是信德精神，因為信德啓示給人，「一切事故都相幫愛天主的人得益處」（羅，捌，二十八）。請看，這循環不是弊端化的，而是德行化的循環。如果人本着天主的愛情工作一切，他的一切行為便要受到這愛情的甄別，而發生變化，超性化並愛情化，一切也要「都相幫他得益處」。因為有了信德精神，便認為不屬於自己權限的一切都是來自天主的，所以像神領聖體似地從天主手中欣悅而接受一切；而屬於自己權限的一切便在愛主的精神之下加以選擇，因此為他們一切的一切都成為超性的神益，並因此而日益更深切結合天主的源泉，且更迅速而達到聖德最高峯的工具。人若有了愛，便可以變難為易，變惡為善；不然，善事也就變成惡事了。

愛的對象 請問，人應該愛誰呢？應該愛的是那可能獲得真正「福利」的人，就是可能獲得永福的人。所以直接我們只能以超性愛去愛有靈之物：天主，天神和世人，而愛的主要對象是天主，首先當以友誼愛和純粹利他愛去愛天主，願意天主享有祂所有的無限美善，並獲得最大的外在光榮。因着二性一位結合的關係，基督也是超性愛的主要對象，所以應當愛慕耶穌如愛天主一樣，因為耶穌不只是真人，而且也是真天主；

敬禮耶穌聖心也是欽崇敬禮，對神敬禮，恭敬天主聖心也是恭敬天主。

在一切內愛天主，在天主內愛一切 超性愛的直接對象是一切有靈的受造物，其中有的現在就分享着超性福樂，有的可能並希望着分享超性福樂，因此超性愛的次要對象是天使，天堂的聖人，煉獄中的靈魂和世人；仇人，教外人和罪人也不例外，因為他們也有回頭的可能並獲得永生的希望；只有地獄之中的魔魂和惡人不在愛的範圍內。在愛人時要愛人的肉身和靈魂，因為肉身將來也要同靈魂一齊享永福。

怎能在人內愛天主，在天主內愛人呢？今世的寵愛，後世的榮福之光使人分享天主的性體，成為天主的一份子，天主在人內，人也在天主內，人與天主合而為一。但是人如果愛天主，便當愛整個的天主，所以也當愛與天主合而為一的和具有寵愛的人，因此愛人，就是在天主內愛人，也是在人內愛天主。請看，超性愛人之德當是如何純潔且高尚呢？如果在人身上愛的不是天主，而是天主的恩惠，就談不到愛天主之德，尤其是談不到超性愛，而只是本性愛。這本性愛雖不是有罪的愛，究竟却是有缺點的愛。所以在一切場合內我們的愛不可只停止在恩惠上，而當經自恩惠而達到天主的自身，完全向慕天主，並且只在天主內，為天主而愛一切。從此可知，超性愛的對象和動機只能是天主，愛人也是為了天主而愛人，在人內愛天主，在天主內愛人。

人的永福和天主的外在光榮名稱雖然不一，其實却是一樣，因為人以其超性生活，愛德的動作和永遠的福樂便是分受的天主性，也是天主的外在光榮，所以愛人，就是愛天主；在人內愛天主，在天主內愛人。

人是同一基督神秘身體的肢體。如果人愛整個的基督，必然在基督內愛人，在人內愛基督。請看，愛德的奇妙一致性，頗近似無窮美善天主的純一性。

愛的疑慮 缺乏寵愛的罪人和教外人也在愛德範圍內嗎？目下他們固然不是天主的義子，與天主沒有甚麼連合。可是人在嚴冬的時候，雖然這時還沒有禾苗，還是愛他的田地。人也愛尚未結果實的樹木，因為這樹是有希望結果實的。從此看來，人也當愛罪人和教外人，因為他們也有回頭並天主化的可能和希望。我希望有一天他們要回頭，實際與天主結合，好能在他們內愛天主更加深切。同時他們也有歸化的聖召，天主愛他們至到他們生活的末刻而不間斷，我也當同樣愛他們。耶穌論他們說：「我還有別的羊，不是這棧裏的，我該領他們來，他們也要聽我的聲音，將來合成一個棧房於一個牧童」（若，拾，十六）。

怎能以超性愛去愛教外人呢？愛是希望對方得到真正「福利」：救靈成聖並救靈的一切方法。難道，我不能希望，教外人得到這一切嗎？當然能够，在對方越覺到困難重重，沒有辦法的當兒，便越當希望，他們獲到救援。的確，超性愛的範圍包括着教內人，教外人，帶着寵愛的和缺乏寵愛的人，以及身帶大罪的一切人。

而對於無靈之物應當怎樣呢？無靈之物表現天主的光榮，幫助人救靈成聖，所以也當間接受愛它們。但是人若愛無靈之物的本身美善，便是「亂愛」，不但不是超性愛德，而且還是超性愛德與聖德的障礙；如果不排除這亂愛，人的心總不能充滿超性的愛，總不能天主化。人如果全心繫戀自己的職務，財帛，飲食，因了

人的溫和，美貌，智慧和才藝而愛人，便陷入了溺愛的歧途，絕對不能前進於德。可怕的結論！啊，愛，純潔的愛，超性的愛，要求我們極大的純潔，克己和聖德，這樣我們的心好能結合耶穌的純潔聖心。愛天主而竟棄恨自己，愛自己而竟棄恨天主（奧斯定）。

同情與反情 既然這樣，誰還能成聖呢？我們不是充滿了同情，與反情；喜歡與嫌惡，及各樣亂情嗎？無論甚麼人和事物，自然引起我們的同情或反情。的確，人不能無情，但是應當約束，提高並超性化一切情緒。而應當注意的，超性化心情的義意不是泯滅情緒——泯滅情緒也是不可能的——而只當改變心情的對象和動機，變成本性愛為超性愛；不然，本性愛要如猛獸一般地吞食我們的純潔愛，使我們的超性愛漸次本性化，使我們成為牛頭馬面的妖怪；而超性愛使我們同化於天主，分享天主的萬萬可愛之性。

在一切之上 「愛天主在一切之上」，這格言的義意，是說的「愛」應該是「超越的」，就是在估價方面是至高，沒有可以媲美。具體來說，人「當全心，全靈，全意，全力愛天主」（賽，貳拾貳，三十七），甘願失掉一切，也不願欲背棄天主。有這樣的心靈狀態才能有「超等」愛，即是「在一切上」的愛。當然，依照心靈狀態的不同，超等愛的等級也不同。

第一等級的愛只屏除一切貪慕大罪的故意亂情和犯大罪的意志，並要求以天主的絕對美善作為主要的動機。這樣的愛已足夠救靈升天，不必以天主的絕對美善為愛天主的唯一動機，因為貪愛不排除超性愛德，尤其須要人遵循天主的聖意。小罪與屬於小罪的亂情因為不直接相反人的最後目的——天主，所以不排除超等愛

德，但這不完美的心靈狀態却減少愛德的強度和功勞極其狂烈，並陷人於喪失愛德的危險中。人在這樣的環境中若想避免大罪，極為困難，更談不到度神修生活，因為雖在小事上而故意得罪被愛者，心中又常蓄著要得罪天主的意念，重視自己的私意在天主的利益之上，這樣的心性是絕對相反真正愛情和神修精神。因此專務聖德的人，才是懷有愛德的人，他們的愛德程度是他們聖德大小的度量衡。

第二等級——神修的愛——依照愛的強度，伸展和時間分為若干等級。

一：愛的強度：就是愛的精神，猛烈和強力。這強度與估價的程度是不同的，例如：依愛的強度而言，人能愛其子在天主之上，但是如果以估價愛天主超過愛其子，也是愛天主在一切之上。而如果願欲完成聖德，孝愛，淨配愛和有效的傳教工作，除非在強度上愛天主的超性愛遠超過心中的其他一切愛情，便談不到圓滿的愛德，英豪聖德和親密的結合。

二：愛的伸展範圍：依愛德的伸展範圍而言愛可分為三種，這三種愛與神修的三個階級互相對照。有排除大罪的愛，有排除小罪的愛，也有排除一切能使天主不喜悅的愛；同樣也有救靈必要的愛，有度神修生活必要的愛，也有成聖必要的愛。聖伯爾納多為闡述這三種愛，先舉出了第四種愛，自愛，就是為自己而愛自己的愛；以後又分了三種愛，一：為自我而愛天主，二：為天主而愛天主，並為自我而愛自我，三：為天主而愛自我。也有人依神修與聖德不同的等級分了許多不同的愛。

三：愛的時間：第一種愛，最低級的愛，是昔日發過，而毫不挽回的愛。第二種愛是人往往想念天主，

習行祈禱等使人直接結合天主的神操。全部倫理生活以及神修與整個的聖德都包括在這愛的範圍內，所以這愛按着人專向天主事理的程度而分有若干等級。第三種愛只在天堂中才能見到，是人的心靈時刻不停地而且正式地向慕天主。但是這完美的愛也是有限的，因為沒有人——連聖人也不例外——能完全盡量愛天主。天主是無窮可愛的，因此無論在強度，伸展和時間各方面，人總不能說，他愛天主之德至矣盡矣。

君主與皇后 諸德之中愛德為最高尚，而行為的愛稱謂諸德之君王，情緒之愛稱謂諸德之皇后，十分確切而且是理所當然的。在倫理界內使人更接近天主，更密切結合天主的德行便是更高尚的德行，而愛德之使人接近天主却超過其他諸德之上。在物理界內，以完美的方式越趨向其對象的德行，便越完美。三超德引人直奔天主，所以勝過只引導人的日常生活的品德，但在三超德中愛德因為引人直接歸向天主，所以超越使人謀求認識天主的信德和使人期待享受天主的望德。信德的完美性在於使人分受來自天主的超性之光，使人的理智超性化；望德的完美性在於使人專向天主，使人的趨向，計劃和目的超性化；愛德的完美性在於使人忘却自己，好似消滅自己，而同化並結合於被愛者——天主。換句話說，愛德的完美不繫於主體，而繫於對象，所以愛德的優美不以愛的主動者的美善而定，而堅定在被愛者的美善上。

從此看來，人如果愛受造物，天主的肖像便成了受造物的肖像，則減低了人的地位，日趨卑鄙化了；而愛天主在一切之上使人同化於天主，提高自己的人格和地位到與天主同性的地步。

第一條最大誠命 基督肯定了第一條最大的誠命，愛德（賽，貳拾貳，三十八）。聖保祿說：「信望愛

三德中，最大的是愛德」(林前，拾叁，十三)。

愛德的根源是天主本身，「天主就是愛」(若一，肆，八)，所以人若有了愛德，便成了天主化的人。「天主爲我們所有的愛情，我們也知道，也信服，天主就是愛，誰住在愛上，就住在天主內，天主也住在祂內」(若一，肆，十六)。

天主無窮福樂的內在生活乃是愛的生活，所以人有了愛德，人的生活也就成了愛的生活。聖多瑪斯說：「你如果願欲到天主台前去，骨肉的脚是走不到的，非有靈性的心情不可」。的確，神修生活就是一部愛主小史，愛德的程度可以度量聖德的大小和神修生活程度的高低，因爲內修生活不過只是廢續不斷，而且強烈地愛天主之愛情。

如同星辰中的太陽 聖撒肋爵說：「諸德中的愛德如衆星辰中的太陽，將自己的光美分傳與諸德。信德，望德，敬畏，痛悔都行在愛德之前，以作愛德的役使，給愛德建築宮殿，而愛德一來，這四德如同其他諸德一般地服從於愛德，專事愛德，愛德以自己的蒞臨賦與四德生命」。所以諸德也可以稱謂星辰，必須等待愛德的出現，才能獲得光美。聖多瑪斯說：「如果沒有愛德，也沒有任何德行，就如沒有太陽，也就沒有一個星辰一樣」。諸德也可以稱謂愛德的宮女。聖奧斯定說，節德是明哲保身的愛，勇德是爲主忍受一切的愛，義德是奉侍天主和執掌一切的愛，智德是辨別利害的愛」。請看，四樞德便是君王與皇后的宮女。

愛德的效果 愛德造成圓滿的神修，要求人習修一切德行，使理智舉向天主，使意志翕合主旨，使心靈

結合天主。小德肋撒說：「我愛天主，因此我常作天主願欲的一切」。愛德包括實行天主願欲的一切，即是我們的整個的生活，並且要求人愛一切受造物，因為天主在一切內。

愛德變化人心，使人天主化，因為愛的特性是把愛者同化於被愛者，人若愛天主，就天主化。因此在一切聖人身上，連在那些無學識的神修人身上也能見到圓滿的天主化生活，遠超過聰明而不太熱心博士的超性生活。

愛德是神修生活的强有力的原動力，「因為愛情猛如死亡」（歌，捌，六）。在師主篇上描寫愛的奇力也頗惟妙惟肖（卷叁，五章）。

愛德又賜與人極大的神樂：「將真正的神樂賜與人靈」，這是聖教會在耶穌聖名瞻禮日所說的話。的確，「與耶穌同處便是甘飴的天堂」。

行為的愛與情緒的愛 「愛」是人得到愛德的最妙方法。人願欲求學，必須讀書；願欲成一個寫作者，必須練習寫作；同樣，人如果欲有愛德，必須愛，每一個愛的動作便是愛火的新補養品。但更進一步具體來說，「愛」究竟在乎甚麼，就應該分辨唇舌的愛，行為的愛和情緒的愛。

唇舌的虛言愛和世俗禮貌的外表愛，是耶穌親見親聞而且加以嚴厲責斥的愛：「這百姓用嘴唇恭敬我，他們的心却都遠離我」（賽，拾伍，八）；「你們為什麼稱呼我主，主，却不遵行我的話呢」（路，陸，四十六）。吾主耶穌不要虛言而要實行。「你們若愛我，就該遵守我的命令」（若，拾肆，十五）。

聖依納爵在「靈修法」上說：「愛在乎雙方彼此受授」。聖人又這樣描寫了愛德的計劃，一：天主藉着造生，救贖，聖化以及其他特殊的恩惠將自己的一切，尤其是將整個的自己賜與我們了，那麼我們也當將我們的財帛，天才，時間，能力，以及所有的一切，並整個的自我完全交與天主，獻與天主，爲天主而犧牲。

二：天主在萬物中，在原素中，在植物中，在動物中，在衆人中，在我心靈中，並存在於聖體聖事中，居住在人間，不但按着祂的肖像造生了我們，而且又叫我們作祂的宮殿，所以我們也該常生活在天主聖三的家庭中，親臨於天主內。三：天主在祂造的萬物中爲我們不停地工作，親自主動一切，那麼我們也當時時處處爲天主而操心勞力，翕合主旨，祈禱盡職，傳教救人，光榮天主。四：天主既然含有而且遠超過整個宇宙上一切可愛的美善，又是無限美善的總合，所以人也當全心，全靈，全意，全力愛天主在一切之上。請看，這就是行爲愛的計劃。

那麼情緒的愛怎樣呢？行爲的愛和情緒的愛絕對不能分離；如果強要分離，那就如生物解剖一樣了，這兩樣愛情相互依依，互爲增長。

有的人蔑視情緒的愛，只稱揚行爲的愛。有的人生性嬌柔，置行爲的愛於腦後而不顧，只一味重視情緒的愛。這兩等人好似說，人只有肉身，或只有靈魂一般，却不知生自這錯誤的惡果如何嚴重，因爲沒有行爲的愛，也就不能有真正的情緒愛，沒有情緒的愛，也不能有真正的行爲愛。

聖保祿描寫行爲的愛，更好說是描寫行爲愛的工作說，這愛的工作雖然到了英豪等級，而沒有情緒的愛

，也是毫無價值：「我即便會說人及天神的話，我若沒有愛德，我就如銅器發響，饒鏗震耳一樣。我即便有先知的明見，通達各樣的奧秘，及各樣的學問，我即便有全備的信德，至於能够挪山，但我若沒有愛情，我不算個什麼。我即便把所有的財產都施捨窮人，又自己捨身受燒，但我若沒有愛情，於我毫無益處」（林前，拾叁，一）。原來這樣的工作實在不能離開愛情；不然，即便到了最高的等級，也不能見重於保祿，也不能稱謂「愛」，只不過是本性的忠實，客氣，或其他本性德行的表現罷了。「天主聯合的，人不可離散」（寶，拾玖，六）。這句話也可以用在這兩樣愛上。

但情緒的愛究竟是甚麼呢？情緒的愛有兩樣，一是靈性的，一是感覺的。靈性的愛，如行為的愛，以意志為原因，為主體為中心。靈性的情緒愛不繫於神慰，感覺情緒，氣質的衝動，以及其他不在於人的因素，這富有勇毅的靈性愛是圓滿愛德的主要因素。

感覺情緒一半依靠靈魂，一半依靠肉體，是低級的情緒，不隸屬於人的獨裁和強制力，只隸屬於人的指導權和政治權之下。但總不能說，是毫無裨益的，因為一方面助長愛德的炎燄，另一方面又好似祭台上的花裝飾靈魂的宮殿。的確，在童山濯濯的祭台上和在滿佈鮮花的祭台上所舉行的彌撒有着同樣的價值，但是一般信友為了激發人的熱心，並顯揚天主的光榮，莫不盡力之所能極力裝飾聖堂與祭台；感覺情緒也是這樣，有則更好，沒有也可以用意志情緒以彌補其缺。尤其是感覺情緒既能加給人幻想並使人陷入在驕傲的危險中，或者還能害及人的神形健康，所以應當在信德光照的理智引導之下相機而動，不要過度任意享受感覺性的

情緒，

英豪的愛德 在列聖式時嚴查，聖人是否有英豪的愛德，並其程度如何。

請問，甚麼是聖人們的英豪愛德？英豪的愛德就是英豪的聖德，聖德也就是諸德的綜合，愛德就是一切德行的基礎，精神，源泉和總綱。所以有了愛德便是有聖德的確切證據。

英豪聖德在於完全獻托，並與十字架同化的生活，所以十字架為一般人雖是阻礙，而為有愛德的人却是進修的助佑。他們在神枯中猶如在神慰中同樣愛天主：「希惟致成於我」。他們不是以人的愛，而是以天主的愛愛人，所以他們愛仇人，窮人，罪人，憂苦人超過愛朋友，富人，熱心人和有幸福的人（羅，玖，三）。在聖教會中因着愛德產生了多大的事業，都是聖人們的功效，英豪聖德的果實，「為叫他們都合成一個」（若，拾柒，二十一）。所以愛十字架，愛人以及傳教精神都是英豪聖德的鐵證。

愛人之德

聖人的德行 愛人之德因為是諸德中最高尚，最聖善，同時又是最難修的德行，也稱謂聖人們的德行。愛人之德是最高尚的，因為是如月之於星，又不是別的，就是愛主之德的具體運用，因此人在諸德中不知何捨何從時，應當首先尊重並實行愛人之德。

在愛主之德外最聖善並最有聖化人效力的德行便是愛人之德。圓滿的愛人之德是聖德的大成，使人習行一切德行而達到英豪的等級，並抱着信德精神不看人的有死肉體，天才和本性價值，只看人身上的天主肖像

。信德令人的五官和理智緘默於聖體前，不看麪形，只朝拜天主於麪形內；同樣，信德也令人的五官，理智，意志和心情不注視人的外形；只在人內注目並愛慕天主。愛德又要求人修一切德行的消極要素，如本性的緘默，絕大的謙遜和忍耐等，並要求人修一切德行的積極要素，如慷慨，明智，神樂，和犧牲的精神等。

愛人之德既要求人習修一切德行，那麼其習修之難也可見一斑了，所以除却聖人，任何人也不能達到圓滿愛人之德的高峯，因為完美的愛人之德向人要求一切英豪德行。誰獻身於愛人之德，必要達到聖德的最高峯。請看，這就是德行的循環。

愛的歷史 自個人生活中去看愛的重要，便可以知道，宇宙的整部歷史即是愛情史。世俗史是自愛史，聖教史是愛天主史，我的生活小史是自我愛情史。如果沒有夫婦之間的愛，世界上便無生存的人；同樣，如果沒有超性愛，也沒有人上升天國。一切賦與人超性生活的聖事也在要求着愛：沒有人能給自己賦洗，自赦已罪並能給自己行終傳聖事的。愛是一切團體，一切生活的生命原力。

愛人之德是辨別人心的特徵，所以一個人的倫理價值充分地呈顯在待人接物，言談語調，姿態容貌，艱難中的作風，謙遜忍耐，勇於助人等態度上。「你們若有彼此相愛之情，衆人因此可以認出來，你們是我的門徒」(若，拾叁，三十五)。

愛人之德又是永遠的歷史，是天主審判萬代人民的分歧點。「你們進來，享你主人的福樂吧！」(賽，貳拾伍，二十三)。這是因了甚麼呢？「因為我餓了，你們給了我吃」(三十五)。「你們被咒恨的，離開

我，往永火裡去吧」(四十二)。這又是因了甚麼呢？「因為我渴，你們沒有給我喝」(四十三)。請看，在公審判的斷案中耶穌沒有說別的，只說了，愛情便是得享永福與受永苦的原因。

基督的小史也是一部愛情史，「到處行善」(徒，拾，三十八)。的確，變水爲酒，療愈疾病，赦免罪過，教訓門徒與衆人，懷抱兒童，起死回生，最後爲我們受盡苦辱，被釘在十字架而死了，這都是因了愛聖父與我們世人。啊，基督的小史實在是一部愛情史。

在人內愛天主 愛的原則有二：一是在人內愛天主，一是愛人如己；這二原則是愛德誠命的基礎與總綱。

愛德宗徒說：「誰說，我愛天主，他却惱恨他的弟兄，他是說謊話」(若，肆，二十)。聖若望不說，他陷在錯誤中了，却說，他撒謊，因爲人在人內愛的是天主，又在人內蔑視的是天主；愛主和愛人又是一個愛，不能分離；如果勉強分離，便是泯滅愛德。

搗毀一位作者的作品，不能不得罪那位作家；同樣，如果慘害天主的作品——人，也不能不得罪造人的天主。人如果撕破帝王的玉照，擲在糞坑中，定要見罪於帝王，而人就是天主的肖像。人如果侮辱了帝王的子女和王后，不能不見罪於帝王，而人就是天主的子女和淨配，因此侮辱人，便是得罪天主。

的確，我們在念「在天我等父者」的當兒，十分明瞭，人人都是弟兄，姊妹，同一家的人。人與人的結合，比磚瓦構成大殿的結合，比星辰構成天空的結合，比水滴構成海洋的結合，比細胞構成人體的結合，

更密切，因為我們衆人構成大家庭的結合像似天主聖三的結合，「使他們合成一個，如同我們一樣」（若，拾柒，二十二）；「我們多數的人是一個身體，因為我們都分領一個餅」（林前，拾，十七）。所以在人身上總不能愛人，就是人的一切本性優點，名聲，年齡，稟性，國際，學識等；只要愛在人內的天主，這就是超性的愛。

基督明明教給我們愛德的超性精神說：「我實告訴你們，你們幾時爲我最小的弟兄中的一個作了這些事，就是爲我作了」（賽，貳拾伍，四十）。的確，如果在人身上愛人的肉體，稟性和天才，便是本性的愛，虛偽的愛，而不是基督的愛。但如果在人身上當愛的只是在人內的天主，那麼我們就當抱着同樣的愛去愛窮人和富人，愚者和智者，遠人和近人，因為所愛的不是他們本身，而是他們心中的同一天主。

神糧一體 古代的信友去參與彌撒聖祭時，各人帶着個人的麪包，放在同一的聖盤上；神父祝聖這些雜、在一齊的麪包，成爲基督的聖體，而後分散給每位信友；這個禮儀顯明象徵着一切信友的合一。同樣，現在的祭餅是無數麥粒構成的，麥粒即象徵着每位信友，一個祭餅即象徵着愛的合一。

在領聖體的時候耶穌在我內，但也在你內，也在他內。有多少耶穌？只有一個。在我內的，在你內的，在他內的耶穌都是惟一而且同一的耶穌，以超性而神密的鎖鍊結合衆人而成了祂的惟一神密身體。

從此看來，人領聖體，決不是只領聖體到心中，而領的是生活於他人心中的基督，因此聖人們分了兩樣領聖體的方式，一是自聖體盒中實領聖體，一是自他人心中神領聖體。如果遇見近人，我能領聖體，並能送

聖體，把他人心中的耶穌領到我心中，並把我心中的耶穌傳授與他人心中。

所以我們應該愛一切善人和惡人，近人和遠人，朋友和仇人（賽，伍，四十四）；（路，陸，二十七），就如基督「到末了愛了他們」（若，拾叁，一）一般。同樣，我們也要「彼此相愛，如同我怎麼愛了你們」（若，拾叁，三十四）。我們應當設法，「同衆聖徒都懂得，基督的愛情是如何廣遠高深，並知道，那愛情是超過人所能知道的」（弗，叁，十八）。所以我們如果招待並幫助我們的弟兄，便是招待並幫助基督，且爲基督而犧牲（羅，拾貳，十六；林前，拾叁，一；若，叁，十六；羅，玖，三）。總而言之，「我們當彼此相愛，因爲愛是從天主來的；凡有愛情的，都是從天主生的」（若一，肆，七）。

愛人如己 愛人的第二基本原則是愛人「如己」。這話的意義不但是「愛自己，也愛他人」，而且還要「愛他人如愛自己一樣」；這是諸位聖人一致的解釋。請你設身處地，站在他人的立場，你個人願欲獲得的你也當願欲他人獲得，並幫助他人獲得，就如他的家人，他的護守天使，他的慈母瑪利亞，他的慈父天主怎樣願欲他獲得福利，你也當希望並在可能範圍內幫助他實際獲得福利。你思憶他，談論他，對待他，就如你怎樣思憶自己，談論自己並對待自己一般。

「愛人如己」的原則中却可以呈顯着基督的天主性，因爲如果願欲法律式地規定愛人之德，雖有一部龐大的愛人法典，也不能盡善盡美地講解愛人之德；而愛人如己含有天主性的純一性的圓滿，雖然簡單至極，而是人人盡知的，在最複雜的環境中也容易知道當如何實行愛人之德。

博愛 信德精神使人在一切人內注視天主，同樣愛德精神也使人在一切人內愛慕天主。

博愛的廣汎性分爲外延的和內包的；外延的廣汎性包括一切人，內包的廣汎性要求行爲與情緒的兩種愛。

我們應當愛一切人：父母，子女，夫婦，弟兄，姊妹，主僕，隣人，朋友，仇人，同人，同學，師長，長上，下人，以及本籍，異籍，同年，異年，本會，異會，本黨，異黨等一切的人，不能排除任何人於愛的範圍之外。但還有一種疑問，是否應當以同樣的愛去愛一切人嗎？

愛人的倫序 可以說，應當以同樣的愛去愛切一人，也可以說，不當以同樣的愛去愛一切人。應當以同樣的愛去愛一切人，因爲在人內應該愛的不是人而是天主，同一的天主；不應當以同樣的愛去汎愛衆人，因爲天主在人心中的深度與密切不同，所以天主在誰心中更爲密切，便當更加愛慕誰。

愛的倫序當然不能以天主的本性親臨和恩惠的觀點而定，譬如人的財富，美貌，天才，氣質；而應該依照天主的超性親臨和恩惠，就是天主化生活的程度，並依天主聖意所規定的倫序，如血統的連系，對師長的知恩，長上的地位，婚姻聖事的拘束力爲準繩；所以愛聖人要超過愛惡人，愛父母要超過愛朋友，愛告解司鐸要超過愛肉身的醫生，愛窮人要超過愛富人。的確，我們若願欲遵循着愛的超性倫序愛人，必須有信德精神，而信德精神越大，愛的超性倫序越要代替愛的本性倫序。

行爲的愛 沒有行爲的愛，也就沒有真正的愛。行爲的愛不但希望對方獲得福利，而且還實際盡力爲對

方尋求福利。愛的第一和最後的要求就是「施與」；換句話說，愛始於「施與」也終於「施與」。

應當施與甚麼呢？愛要求人將自己的一切並整個的自己，如：金錢，學問，助佑，祈禱，良謀，安慰等交與對方。人給的越近於自我，其愛情也越大；所以「人爲自己的朋友肯捨自己的性命，人的愛情再沒有比這個更大的」（若，貳拾伍，十三）。

行爲的愛要人作爲勞苦的施與者，尤其爲對方而犧牲自己。真正的超性愛不是只施與人富餘或無用之物，更不是如投食乞丐與犬馬的施與，也不是施恩後而望致謝，而要求於人的是難得的珍寶，如：學問，時間等，總之，不但爲對方供獻些良計良謀，還要爲對方作些苦工，直至受助者得到了成功算罷了。誰若交付自己與他人，必須忘却自己，犧牲自己。而愛德不是商賈，不作計算，不立合同，不思酬報，不待嚴令，不俟嚴責；行善，因爲本身是善，並因爲將這美善要傳授與他人。

情緒的愛 情緒愛的重要並不亞于行爲的愛，沒有情緒的愛，便是僞愛，客氣，可以說是明智與商人的風度，而不能說是真愛。情緒的愛乃是吸引人心的愛，天主索求的真愛。總之，如應該以情緒的愛愛天主，同樣必須以情緒的愛愛他人。

情緒愛的消極因素要求人在心中不懷有傷害愛德的思想，判斷和情緒。若干人雖然肯修英豪的行爲愛，而心中却常懷着傷害近人的情緒和判斷。如果願欲深切結合天主，非心懷情緒的愛不可；一方面因爲對於長上，昆弟和近人所有的批評判斷與過度的掛慮佔據我們的心田，擾亂我們內心的平安，並使我們無時間，無

精力去皈依天主，因而便阻止我們結合天主；另一方面我們既是在天主的肖像上，在近人的心靈內擯棄天主，天主也就不願欲降到我們的心中。請看下列的矛盾：有人邀請天主降到他們心中，却擯棄人心中的天主；愛慕天上的天主，却憎恨人心中的天主；讚揚天上的天主，却凌辱人心中的天主。的確，世間的行為愛雖然不少，而情緒的愛却是不多；有不少的人雖然也服從並遵重長上，但是愛長上如愛自己的人却是寥寥無幾。

情緒愛的積極因素絕對不要求人愛人的本身和本性的優點，而要求於人的是只愛在人心中的天主；如果以情緒的愛只愛人的本身，不免要泯滅超性的愛，而發生本性愛，偏愛，私愛，色情愛，以及肉慾愛。

利己主義 與愛德絕對相反的便是利己主義。利己主義的種類誰能屈指盡數呢？請看，有社會的利己主義，國家的利己主義，家庭的利己主義，個人的利己主義，財物上的利己主義，學術上的利己主義，神修上的利己主義，權勢上的利己主義，統治上的利己主義。利己主義的確是亂世魔王，攪得整個宇宙天翻地覆，摧殘了個人生的和協，家庭間的和睦，民族間的和平。

世人莫不善於觀人之過，而懶於查己之失，因着個人的利己主義發生了革命和戰爭去攻擊他人的利己主義。請看，整部的世界史處處都是利己主義的傳記：國家之於國家，黨派之於黨派，團體之於團體，彼此繼承或爭奪，莫不是利己主義之彼此相傳，新陳代謝而不休。

基督的愛德要求我們捨己從人，成為一切人的一切，不反對任何人，和睦大家，團結大眾，以「我的是你的」為原則；而人面獸心的利己主義却帶着極大的災禍來到了人羣中，「你的是我的」為其原則，給了人

憎恨，搶奪，歧意和仇怨的根蒂。

從你的字典上抹去「自我」二字吧！利己主義是家庭的痛腫，國家的結核，一切團體和一切公共生活的瘟疫。如果人犯罪太多了，天主罰人極厲害時，莫過於以人罰人，任人難爲人爲最甚。世界充滿了利己主義，整個的世界可以變爲地獄；假設沒有利己主義的話，更好說，如果人人勉力克制自私自利的「生存競爭之本能」，人的團體和整個的宇宙定然要變爲天堂了。如果可以對變的話，那麼利己主義可變天堂而成爲地獄，利他主義則可變地獄而爲天堂了。

如果在人的字典內，在宇宙觀中有了「自我」二字，那麼天主，他人，以及其他等字便沒有立足之地了。如果願欲在字典內寫上天主和近人等字，便當抹去「自我」二字。

利己者愚昧異常，不明瞭他人，不知有人，只知有自己，就如生活在田園中的雌雞，自以爲是世間的皇后，雄雞也自以爲是世間的大皇帝；以爲園中的糞堆就是世界上的最高嶺。利己者也是這樣，他們不懂得他國的文化，風俗和思想，只以爲本地就是整個的宇宙。他們不知施與，只知接受；如果他們施與，也是爲了接受他人的知恩和報愛。如果他人忘掉了他們的恩惠，沒有回謝，他們便敗興失望。從此看來，他們的愛德是利己主義的貌似愛德。如果我們遭到了他人的辜恩，不理和反感，便不再樂意爲人勞力，又說些「沒有意思」等推辭的話，那麼我們只是由於利己主義爲他人勞力了。如果耶穌幾時受到我們的辜恩不理便捨棄我們，我們要將如何呢？只要我們本着天主對我們似的忍耐，寬大和慷慨的精神待人，效法耶穌，我們才會有

耶穌的愛情。

愛德是可愛的，而希圖見愛於人却是卑陋的利己主義；一方面願欲實行愛德，另一方面在愛德上尋找自己，這是何等的矛盾呢？

利他主義 世俗利己主義的人生觀是：「一切爲我」；福音的精神，耶穌行實的密訣，我們的神修計劃便是：「一切爲衆人」（林前，玖，二十二）。

的確，耶穌的全部生活乃是以利他主義爲生活的標準。聖子爲何降生成人？爲何度了隱居生活？爲何釘在十字架而死了？這都是爲了我們，爲了世界的全數人類。假設耶穌抱着聖善而利己的精神定了祂的生活計劃，就必要這樣想道：「我是世界的救星，應當教訓萬世萬國的民衆，引起萬民的注意：降生成人在雲霧繚繞中自天降下」。但是耶穌並沒有這樣想，祂的確只關顧了我們。我們不能在雲雷繚繞中自天降下，而自母胎中來到世間的，所以耶穌也是這樣作了。我們衆人不能都引起他人的注意與敬仰，而大數的我們却非度晦晦的生活不可，所以耶穌也這樣作了。我們應當作補贖，壓制私慾，背負十字架忍受侮辱，所以耶穌也這樣作了。祂一生總不是爲了自己，而全是爲了我們。祂作了瑪利亞的兒子，若瑟的徒弟，兒童的伴侶，信友的朋師，病人的醫師，憂者的安慰，罪人的救主；的確，祂作了一切人的一切。我們也應該以此爲神修計劃。

利他主義是最好的利己主義 不要想，因利他主義而要受到損失；反之，利己主義莫不有害於自己，而利他主義却是大利自己。利己主義使人成爲私慾的奴隸，引起他人的反對——如果尋求自己，便會失掉一切朋

友；而利他主義却摒棄社會生活的一切阻礙，必要見愛於一切人。如果人人都愛慕他人，自然也就見愛於一切人，這樣一切人將要獲得一切可能得到的福利。利己主義者嫉妬，惱恨並欺侮他人，自然也見憎於一切人；這樣便會失掉一切福利。

的確，利他主義乃是最好的利己主義；你愛多少人，便有多少朋友，也就有多少人成爲第二個你，他們也就希望你獲得他們爲自身所希望的。如果一切都愛一切人如同愛自己一樣，那裏還有十字架呢？誰以惱恨作爲自己的人生哲學，便成了世間的魔鬼，將世界變成地獄；誰以愛德爲自己的人生哲學，便成了世間的天使，將世界變成了天堂。如果你幫助一切都升天堂，一切人便要幫助你獲得永生。惟有世間的獨夫不能進天國。

利他主義需要犧牲 要愛人如己，應當犧牲個人的能力，技巧，學識，本領和時間，並且必須習行謙遜，忍耐，甘心爲他人勞心勞力，把自己傳授與他人。衆聖人們都異口同聲地勸我們說：「不拒不求」，就是我們不要輕易求別人的幫助，而別人求我們時總不要辭却。求而不施，這是世俗的作風；相反地，我們却常要有求必應，不怕犧牲，要許可人們利用我們的著作如他們個人的，藉以尋求自己的利益與光榮，要容許他人述說我們的思想，如個人的一般。在立定神修計劃時不要只隨從自己的心向，而更要主張他人的利益。在選定傳教方法時不要順從個人的趨向，而只要設法多救人靈。衆聖人們都說，爲救人的緣故有時應當犧牲分外的默想，因爲拒絕他人的要求是自愛的表現，而爲宗徒事業犧牲分外的祈禱，便是真愛慕天主的鐵證。的

確，基督爲救贖我們離去天鄉，降生成人，我們也應當拋棄私自己的生活而從事宗徒事業。

然而利他主義的真精神不是盲目的，而是具有極大明智的，因此不必准許人妄用我們的好心；倘若有人要求我們的幫助是出於怠惰，這時我們千萬不可承擔，而要本着和氣的態度辭却之。有許多人，不肯作自己分內的事務，而請別人代辦，自己去專務分外的私事。我們若幫助這類的人，便是「助桀爲惡」。在各團體中有些「寄生蟲」，專靠他人生活；幫助這等人就是貽害社會。

利己主義的「聖人」不少利己主義的熱心人對於自己的宗徒事業精神勃勃，然而爲幫助他人，永久找不到時間。他願意勉強整個世界隨從「他的」思想；設法強迫衆人都來歸順「他」，他却總不肯聽從別人；他到處傳揚「他的」聖人，「他的」學說，「他的」聖書，「他的」宗旨，而他總不顧及別人。如果能隨從自己的心向或能希望虛偽的光榮，人們的稱頌，自己的利益，或能期待勝過別人，才肯實行「愛德」的工作。他不拘相幫誰，時間或方式不以他人的利益爲準繩，而以自己的私益爲規範，譬如：受人器重，使他人稱頌他爲通達博愛熱心的慈善家等。總之，他的愛德不是超性德行，而是溺愛的支配，民族主義的衝動；氣質的刺戟，性欲的表現。

充滿基督愛情的人不祇愛自己的修會，也同樣愛其他修會；不祇愛自己的團體，也同樣愛其他團體；不祇愛自己的學生，也同樣愛其他學生；不祇愛自己的學說，也同樣愛其他真正的學說；總之，因爲愛人如己，也就愛他人的一切，如愛自己的一切一般。這就是在他內愛天主，或在他內愛自己的試金石。進一步

來說，總不能在他人內愛他人，而實際上或是在他人內愛天主，或是在他人內愛自己。如果只尋求天主的光榮，近人的救援，那麼不拘是我，或是他人行善；無論是依照我的計劃，或是依照他人的計劃成功，同樣喜歡。尤其是，利他主義的愛人之德，只要光榮天主，便更喜歡犧牲個人的思想和計劃，不肯順從自己的心志，因為確信，一方面犧牲的價值遠超過工作的價值，另一方面愛天主的光榮在個人的成績上。的確，藉着愛德和犧牲增加天主的光榮，叫他人喜歡，自己在神修上突飛猛進；實在正是兩全其美。

團體生活 聖伯爾格滿說：「團體生活爲我是最大的苦工」。小德肋撒說：「團體生活就是致命」。這是什麼意思呢？或許團體生活不許人隨意克己與祈禱，或許更因爲同伴們的囉唆吧？無疑地，這兩種原因全有；不只是爲他們，而且爲一切的人皆是如此。

愛情的集團往往變成苦痛的集團。本來團體生活的真精神是衆人心靈於天主聖心內的合一，表現基督神秘身體的至一性，以自由的愛實踐在超性界內因着聖寵已經有的密切連絡。然而在團體生活中人數衆多，對於許多人不知不覺地能漸次減少愛情，降低愛的溫度，空走愛的形式而無實質，有愛而無心。許多的團體好似旅館公共場所，大家一齊生活，彼此却毫無交際。在團體生活中容易發生氣質不投，和不相關的現象，我們若常居住一處，連聖人的小缺點也看着好似不可容忍的態度。另一方面，常有人以爲不拘禮儀，是超人的作風，是聖德的真諦，因此借着修德的美名，把禮貌，謙讓，愛德，都拋在背後了。他們準備犧牲自己，而更是以自己的怪脾氣供給他人犧牲的機會。

唯一的自我 有的人以「唯一天主」爲神修計劃，却實際上以「唯一自我」爲作事的標準。有的人好似「飽經世故」，退避大眾，在團體中過起獨修的生活來，冷冷的面孔，使人見到退避三舍，總不顧慮別人，以「各行其道」爲原則，不能與人同憂同樂，共甘辛苦，善與人同，而成爲「厭世者」，「唯我論者」。有的人以待人苛薄分離衆人爲英豪的自由，而實際上這作風也不是愛主，又不是愛人，只是自私自愛。

總之，如果願意善度團體生活，使之當作神修的堡壘，天主所賞賜的補贖，聖德的御路，陶冶氣質的烘爐，成聖的捷徑，就勿要懷着爭鬥精神，或批評一切人物，更不要當作禍患的先知，預言天主如何要懲罰長上，團體或整個人類。誰定的你爲生死者的判官？也勿要努力教導長上或同僚，更不要設法統制天主，干涉祂的照顧，却要把握現時，生於愛德，活於天主。

你要作「好人」 我們要如同耶穌基督一樣愛人。耶穌愛我們不是因爲「我們」是聖善的，而只是因爲「祂」是聖善的。真正的善人願意將自己的美善分施與人；愛人不是因爲人是聖善的，而是因爲希望人成爲聖善的。然而，我們也應當努力，在一切人身上尋找優點；結果，我們在一個人身上必要尋到許多可愛處。可是如果願意達到這個地步，必須自己也成爲聖善的，所以應該從個人的氣質上剷除能阻礙團體生活的一切缺點；調整生活方式和神修計劃中的一切能使他人遠離我們或是能使我們對與他人冷情化的原因。聖依納爵說：「有精神而缺良善的人就好像一個人，爲能摘取果窠而把樹砍倒一般」。聖撒肋爵說：「冷酷與嚴肅會使人發生虛偽，假善，背離，而良善會使人懺悔」；又說：「如果你願意成爲善的，必須是過度的善才可」。世俗人

竭力圖謀爲惡，你同樣要再接再厲地行善，另外要堅持於善，常要平心平氣，樂樂君子，否則比強盜還要兇狠。

搖蕩的蘆葦

吾主耶穌說：「搖蕩的蘆葦不要折斷，殘存的燈火不要息滅」（賽，拾貳，二十）。暴厲

，酸辛的言詞，嚴肅彷彿死亡，棺材，墳墓；善心却如同太陽溫暖衆人，如同鮮美的花，香氣宜人。的確，一切的人皆如搖蕩的蘆葦一樣，「聖人之德風，小人之德草」（論語）。耶穌並不叫我們愛慕天使，神仙和超人，却叫我們愛慕瘡痍滿面充滿罪惡的人。一句善言就能轉動，感化人心，一句惡語也便能使善人惡化，所謂「一言僨事，一言定國」（大學）。許多的宗徒事業是因良朋善友們的勤勉而完成的；同樣，許多的聖善事業也是因着不義的評論而遭摧殘。福音不是以刀劍傳揚的，而是以愛德的熱火來宣佈的。

罪人和愚蠢的人是堪人憐恤的，而不當粗暴忿怒待他們。醫生能向患病的人發怒嗎？他們痛苦哀號時，醫生鞭笞他們嗎？不，決不，醫生反必要善言撫慰他們，攙助他們。罪人和不完全的人，畏難苟安的人就是害神病的人；你要善作他們的良醫。有位無神派的哲學家說：「越在人中，越愛我的犬」。我們確要說：「越在人們當中，越愛慕天主，就是在人內的天主，因愛天主而愛人」。所以你如果要在人身上尋到天主，必要如同羔羊走入狼群一般（路，拾，三）。誰在人身上只看惡點，便要惡化；只看善舉，必要善化。總不要觀察他人身上的缺點，因爲我們常在一個家庭或團體中生活時就連在稟性最優良，或聖德最高尚的人身上也以爲有缺點，或是自己以爲厭煩的地方。所以只當觀察他人身上的優點，德行，或善心，而總不要當作團體中吞食人的沙魚。有的人常尋找一個能攻擊的對象，當某人不失掉名譽和責任之時，總不肯干休；更好說，

這時要尋找新的對象，因為這樣的人總不肯停止攻擊他人的行爲。你總不要作團體中的魔鬼，更好是作和平的天使。

「愛情猛如死亡」 (歌，陸，六) 你不要畏懼，如果你是善的，他人就不聽從你，不承認你的權威，而要系統地在教育，管理和宗徒事業上，除去一切消極的方法，並只是靠着愛德的積極精神去作一切。千萬別決定，自己要消滅弊病，調整改換屬下的人，而只要主張，舉拔他們，聖化他們，使一切的人幸福快活。總而言之，在愛人之德上總不要停止，總不要失望，總不要分離於人，而要以極大的忍耐，良善，愛情對待缺乏受教心的人，拒絕我們的人，以善勝惡。具有愛德的人是全能的，善心比學問，熱心，智慧，都有魄力。一切的人都希望受長上們的愛戴，一切的人也都喜愛善心的人。人們如果知道，你是善心的人，可親可近，而不用怕要受欺壓，必要向你開心展懷。可惜，許多學問淵博的人，因為缺乏善心，他們的學問反爲他們是有害的。總沒有聽說過，有人後悔了自己的良善，却有許多的人痛哭自己昔日的嚴厲。

「如同長蟲」 專務神修的人不祇要純樸如同鴿子，還要明智如同長蟲。然而同人來往時明智能够是天使的明智，也能够是魔鬼的明智。在此「明智」上可以辨別，人的愛情是肉體的，本性的，或是超性的，天主化的。在同人交際時愛情與明智成正比，愛情越大，明智也當越大。耶穌的明智是親愛的，斟酌的，謹慎的，甘飴的，但因爲是純樸如鴿子，真實如永遠的真理，就消滅一切詭計，揭發虛偽，摺斥謊言，錯誤，無知。

的確，耶穌因人制宜，對待父母，門徒，無罪的孩童，硬心的罪人，險詐的法利賽人，聖殿的商人們，都不一樣。對長癩病的人說：「我願意，你潔淨了吧」（路，伍，十三）。論黑落德說：「你們告訴那狐狸」（路，拾叁，三十二）。對陷害他的法利賽人說：「你們誰沒有罪，可以先出首用石頭打她」（若，捌，七），他們就驚悸地鴉雀無聲離走了。「從來沒有人說話，像這人是的」（若，柒，四十六）。見商人在聖殿裏作買賣，就拿鞭子趕出去他們說：「你們把祈禱的房屋做了賊窩」（賽，貳拾壹，十三）。對比拉多說：「我來到世界上，是特為真道作證」（若，拾捌，三十七）。對尼格得睦呢？却談論超性重生的神秘奧理。對那達乃爾說：「你在那棵無花果樹底下的時候，我就看見你了」（若，壹，四十八）。對伯多祿呢？叫他發了三次愛德當作背棄祂的補贖：「西滿，伯多祿，你比這些人更愛我嗎？」（若，貳拾壹，十五）。對待多默呢？用你的指頭探探這裏」（若，貳拾，二十七）。對瑪大肋納呢？「她愛的多，她許多的罪都赦免了」，「你平平安安地回去吧！」（路，柒，四十七）。請看，這樣方是愛人的明智，忘掉自己而成爲一切人的一切。

容讓人 容讓人能够是最大的愛德，至深的謙遜，同時又能是惡劣的良心象徵和政治手腕的表現。那麼何時當容讓人，何時不該容讓人呢？凡是爲天主的光榮有損害，危及他人救靈大事時，或損害第三者時，總不許容讓人。爲長上的，爲神師的，教導人應當小心翼翼，總別因着肉慾的愛或魔鬼的智慧所驅使而在天主所禁止的事上容讓屬下的，門弟，兒童們，成他們失落靈魂的原因。在其他任何場合內就可以容讓人，譬如

二人意見不一致時，其中一位就應當容讓，所以你若願意修德立功，你就容讓吧！容讓是至深愛德的表現，比守齋打苦鞭更有功勞，更有益於聖德，更能光榮天主（寶，伍，四十）。

適應 聖善的適應須要一切的德行：愛德，慷慨，謙遜，明智，心潔，神勇，因為缺一二條德行，我們的適應就總不會美滿了，不是過度就是不及；或者違背良心，不承認倫理限制而適應一切的人，或者與頑固保守，使人不諳世故地適合法律而不使法律適合人。這兩種態度都是有兇禍的，筆舌難以罄述。

然而一切的德行皆要求適應，比如：服從即是適應長上，謙遜即是適應他人，宗徒事業即是適應我們願意歸化的人，翕合主旨是適應天主，愛德即是自愛適應于愛人之德。

平常的人皆是風俗，偏私，惡習的奴役；反之，適應既是需要意志的犧牲與自愛的消滅，所以是高尙德行的鐵證。

更有關係的是適應聖神，天主賞賜我們新恩時引領我們向上，使我們去舊更新；除非適應聖寵，則不能進展。只是適應的人，才能攬得別人心，才能支配環境；我能適應人，人必要適應我，這是愛德的聖善循環。適應天主，長上，同人，天主的照顧，個人的才質，事事善隨天主，長上，同人，天主的照顧，只要常本着信德的精神而不由於世俗的明智去作，這便是最大的聖德。

善待病人 我們雖不能如同耶穌一樣發顯奇蹟，療治病人，我們却能够發顯很大的愛情，在身靈上幫助病人。在病人身上我們要看出耶穌基督來，耶穌顯現過多少位扶弱濟貧的聖人們，為證明，看護病人等於看

護基督：「你們爲他們作的就是爲我作了」。因此對待病人，就要如對待懸在十字架上的耶穌一樣。幾時一個身抱重病的信友不能領聖體，就命帶來一個貧苦病人，以便自他心中領耶穌到自己心中。

聖人們說，只要病人和他家中的人自天主的手中接收病苦，病人就好像避電器，保護全家或整個團體。這愛德的利益我們各人自身都要經驗，因爲我們現在如何待病人，在我們年老力衰病魔繞身時，他人也要如何照顧我們。

愛仇 基督屢次教誨人愛仇，「你們該愛你們的仇人；咒罵你們的，你們爲他們祝福；恨你們的，你們要待他們好」（賽，伍，四十四）。

一位修士病死垂危，不願意幾年前觸怒過他的長上來到床邊，這樣的稟賦如何去到至尊嚴的判官前算賬呢！然而有多少人由於「嫌惡」平素總不讚揚相幫容忍別人。按照倫理學，由於懷恨而八天的工夫不答理同住的人，就算大罪。而類似的小罪便有多少呢？我懷恨神聖淨配所鐘愛的人，我如何領他的體血，如何接受和平與愛情之吻呢？

「如我亦免」我們天天念天主經時，好似這樣向天主說：「我若赦免別人，你也要赦免我；而我若不赦免別人，你也不必赦免我！」的確是這樣。吾主耶穌說：「你們若不饒恕別人，你們的父也就不饒恕你們的罪」（賽，陸，十五）；「你們不拘誰，若不從心裡寬恕自己的弟兄，我在天的父，也要這樣待你們」（賽，拾捌，三十五）。但應該赦免別人多少會呢？「若他一日七次得罪你，又一日七次回頭，向你說：我後悔

了，你還寬恕他」（路，拾柒，四）。寬恕比犧牲還要緊，「你到祭案前獻禮的時候，若想起來，你的弟兄有怨恨你的事，你擱下你的禮物在祭台前，先去同你的弟兄和好了，再來獻的禮物」（賽，伍，二十三），「幾時你們立起來要祈禱，若有什麼恨怨人的事，你們就當寬恕他，好叫你們天上的父也寬恕你們的罪。你們若不寬恕人，你們天上的父也不寬恕你們的罪」（谷，拾壹，二十五）。你的弟兄得罪你，你不要想，他是故意的相反你；或者更好，你該想，他已經後悔了，也許耶穌早已向他說了：「因為他愛的多，他許多罪都赦免了」（路，柒，四七）；或許天主已經舉揚他到聖寵地步超過你去了。你再想一想，他所得罪的是誰呢？人只能得罪天主，也只是天主有發怒的權利，你為什麼發怒呢？天主已經寬恕了他，你怎麼還感覺忿忿不平呢？你說：誰得罪我們——分享天主性體的人——便得罪天主。平這個理由你更應當寬恕，倘若你所難受的是天主在你內被得罪，你就必要與在你內的天主一同寬恕。

或者許是你的近人不是由於惡心，不過只是由於氣質的缺點而得罪了你！也許他遺傳的氣質為他比為你更重要，更難以擔負的十字架。你總不要惱恨他，而要可憐他。

「把炭火堆在他頭上」你若願意修練英豪的謙遜，信德，愛德，就寬恕仇人吧！聖保祿說：「你不要叫惡勝過去，總要叫善勝過去」，因為如果「你這樣行，便是把炭火堆在他頭上」（羅，拾貳，二十）。究竟應該如何寬饒人呢？無疑地，只不報復，定不足，因為人能同時懷着不報復却忿恨的心。耶穌要求的也不是好聽的虛言，也不只是許諾，而是真誠內心的，並表現往外的真正寬恕；換句話說，你如何希望，天主寬

恕你的罪，你就應該如何寬恕他人。具體地說，如我們在告解內後悔罪時心中說：「巴不得沒有犯罪，才好」，「巴不得一切都如犯罪以前一樣才好」，對於仇人也應該懷着同樣的心思，同仇人保持如以前一樣的來往，才算是真誠的，內心的，福音的寬恕。在言語上寬免，而往往批評，阻碍仇人，希望他失敗，散心時避免他，減輕他的功勞，輕視他的工作，聲揚他的缺失，是假仁虛義的寬恕，是法利塞人的作風。「不愛弟兄的不是天主的人」（若，一，叁，十）。所以應該在問候，談話，交際時，在各種機會上如從前一樣。聖人們勸我們，對於仇人發顯出朋友的情誼來。從前一個人不幸殺死了山達爾聖婦的丈夫，聖婦爲表顯，自己從心裏寬恕那人，就甘心當作他兒子的代母。

誰應當先求和好呢？按公義來說，當是得罪人者；然而本着神修精神，誰想習修更大的愛德，希望更高尚的聖德，願意得到更多的功勞，他便應當先求和好；在這件事上，方當爭先恐後才是。

長上也許當求在下的寬赦嗎？不，只要表現恩愛足矣。有時，特別對於其他有信德的神修人若是求赦寬免，更好，更能感動屬下的人前進於德。然而如果仇人能想，我們向他表示的愛情是出於怕情，而更要施其兇惡，外表上的愛有害於他，能使人堅持於惡，而我們的冷却能使他回想改過，在這場合內不必表示心中的愛情。但要免受自愛的心所蒙蔽而誤入歧途，就必須先請教神師，因爲一切的人覺着，應當教訓仇人一次才干休。所以如果沒有長上或是神師的明顯許可，千萬不要這樣作，寧過度良善，勿寧過度嚴厲。

反情的規則 若是你感覺心中與人不投，除上邊所說的還當遵守以下幾點：

一：你要想，這種性不相投是一種病態，如同瘡疾一樣，務要拔除，因為這樣的瘡疾能消耗人的力氣，阻碍人的神修，阻止人安心祈禱，密切與主結合，而若你以謙心忍耐，反情如身體上的疾病一樣，能幫助人立很多功勞，在神修道路上突飛猛進。

二：若不幸因着反情衝動得罪了你的弟兄，你立刻要作嚴厲的補贖，實行反攻，原諒，幫助仇人，爲他求主。

三：幾時在你的心靈上有這種憎嫌之情，你的一切對於他的判斷都是虛偽的，不義的，不正確的，因此你總不要談論他的缺失，或稟明長上；否則一定是使駱駝生於蚊子，高山出於丘陵，大海出於河渠。你應當把整個你和整個他託於天主的上智，隨祂的安排。你對他或談則言其善，或緘口不言，總不要吐些忿恨的言詞來。

致命場 有人與你表示反情時當如何呢？這的確是最大的十字架。同厭嫌的人常久生活在一齊，等於致命，然而只要善用天主的聖寵，必要藉此良好機會在聖德的道路上大步地前進。

聖本篤說：「因着忍耐我們方能參與耶穌的苦難」。分隆（Fénelon）說：「用金剛石方能磨光金剛石」；天主許可我們互爲金剛，互相琢磨。有人說，在要理問答上論度團體生活者說：「你爲什麼生在世上？」答：爲光榮天主，彼此囉唆」。希望你的行爲不當作這格言的基礎。

所以這種十字架不可向任何人吐露，這十字架，只要除天主以外無人知道，是容易肩負，但若你痛悼傷

嘆，願意求安慰，稟明長上，時至今日容易肩負的十字架就立刻變成忍不住的擔子，此外你必要尋找定斷的證據，因此一天比一天遠離近人，喪失平安和愛德，求長上改變你的責任，地址，設法報復仇人，企圖脫離天主的聖手，自行主張，不聽從天主的照顧了。對於來自近人的十字架必要保守君王的秘密，連神師，長上，除非他們問你，也不要知道；即便他們問你，也要本着愛德謙謙遜遜地回答。大聖德肋撒說：「有脾氣的人在團體中是塊寶石，因為他們的作風催促衆人進修聖德。因此各個團體應當有這樣的人，如果沒有，還應不惜金銀去購買。可惜，或者更好說，感謝天主，在每一個團體裏我看了，都有這樣寶石」。希望，你不是那樣寶石才好！

只有外表的忍耐和沈靜是不够的，心裏也要恬靜，更好不思想這件事，度謙卑的生活，如同聖人們一樣常常的喜樂。蘇格拉底（Socrates）教外哲學家的妻子同他口角時他坐在門前一言不出，他的妻咆哮如虎更加忿怒了，便拾起水盆向他波去。蘇格拉底心平氣和的笑着說：「我早就知道，霹靂閃電之後必有暴風雨」。你當光景也要這樣，必定要克服一切。

愛德的武器 耶穌克服了一切的仇人。祂所用的武器是真理與無罪。幾時時候來到了，甘心聽天主安排，陷在仇人的手裏，人們就施展他們毒情，任意苛刑祂，祂却不推辭，也不爲自己發顯奇蹟，而許可人們虐待祂，祂却寬免他們，爲他們祈禱，也就因着所受的苦難死在十字架傾盡自己的寶血救贖了他們。

耶穌在世上時有許多的仇人；我們若願意作基督第二，也必要有仇恨我們的人。誰常本着信德的精神，

必要有人毀謗他，污蔑他。我們的回答當是靜默，謙遜，忍耐和無罪。讓他們作他們所願意的。你想，你能感化他們？不，他總不接受「敵人」的勸言，讓他們任意作去吧！你若是反對他們，不免要失落天主的特恩，聖德與立功勞的機會和內心的平安，因為拋棄了聖人們的道路，而隨從了平常的道路。

有許多人在外面，對外人常是和藹可親，在家裏，本團體內却如同兇狠的狼，執拗的狗；在外面如同天使，在家裏却是魔鬼。在順境裏，禮讓謙恭，在逆境裏却又兇暴起來。他們的愛情是帶有政治色彩的自愛。

聖神七恩

定義 聖神七恩不是灌注的德行，而是與聖寵一同灌注在人心靈中，與聖寵一同增長的，常性的，超性的助佑，即是天主化生活的完成充分。被灌注的德行提高到超性界的動作留在人性動作範圍內，而聖神七恩傳授給人的動作是與天主同性的動作，這樣聖神七恩在完美方面遠超過一切灌注的德行。人在接受天主性的動作時只是站在被動的立場，抱着被動的態度；換句話說，人不過是供獻接受與合作罷了。這合作不常是反省的和自由的，而普通是直觀的和本能似的。聖神七恩賦給人兩樣天主性動作，就是天主的對外和對內動作。藉此分受的天主性對外動作，人已經不是以人性完美而是以聖神傳授給人的，與天主同性的完美措置一切。藉着這分受的天主性對內動作，可能達到結合天主的最高峰，並分受天主的極密切生活。聖神七恩越臨近天主的內部生活，人便也越抱着被動態度；在被動性的高峯上明達和上智之恩賦給人絕對被動的神密結合。

聖神七恩是英豪聖德的根源 超性英豪德行固然賴灌注的德行而存在，但是聖神七恩更是其存在的根源。從此看來，一：一個人如果沒有相當的天主化生活，就不能仿效聖人的英豪聖德，因為英豪德行並不是人性德能努力的結果，而是天主性德能的表現。二：人如果願欲修得英豪的聖德，必須消除本性的風度，而許天主工作在自己心中。三：祈禱生活顯著地關係着習修德行，因為聖神七恩，另外是明達與上智之恩，不但引人走入奧跡的門徑，不但在祈禱中賦與人極高妙的結合，而且怎樣完成人的祈禱，也就怎樣聖化人的動作，服務生活。聖神七恩雖是天主化生活的效果，却也是神修上最穩妥的捷徑，所以應該竭力求其發展才是。

聖神七恩工作的特點 一：雖然也工作在初步神修上，但其作用只在高級內修上才為顯著。二：最關係默想，尤其是灌注的默觀，因為整個被動的默觀完全是聖神七恩的工作。三：七恩雖各有不同，而每一神恩都包括着全部神修生活，因為聖神七恩是高度超性生活的一部分，特別表顯天主純一性內的無限完美。

敬 畏

敬畏阻止人作天主不喜歡的惡，督促人行天主喜歡的善；其對象有三，一：避免得罪天主聖父的勾當，二：賠補天主受的凌辱，三：尊敬天主聖父和祂的一切代表。

敬畏賦給人對於天主聖父的孺慕之情，並使人分得天主的親密的家庭生活。在最高程度的天主義子身分上，人便澈底明瞭，天主乃是人的至慈大父，所以一如天主唯一子基督雖有完全的自由，但因無限的孺慕之情不能不順從聖父的旨意，以接受救世的工程；人畏懼對於天主的極小冒犯與反惡也甚於畏懼地獄的刑罰。

敬畏之恩又賜與人任何神修努力也不能達到的心靈純潔，並消除其不大完美的動機，畏懼刑罰，並賜與人孺慕之情以資彌補。敬畏之德不同於敬畏之恩，因為敬畏之德使人首先注意私利，因了懼畏身後的永罰，躲避得罪天主，全能與至公義的天主；而敬畏之恩則使人注視天主的美善，人因為怕天主不喜悅，才躲避犯罪。在敬畏之德內尚含有合理的自愛，而敬畏之恩賦給人的動機只是對於天主的純潔聖愛。由此可知，敬畏之恩是與神修生活同增並長的。

敬畏之恩不只使人避免冒犯天主，而且還推動人竭力避免失足的一切危險與機會，因此督促人躲避世俗，專務克己，尋求肅靜，由於孺慕之情的完美動機習行可能使人得心靈純潔的一切神操。

敬畏之恩又督促人，不是爲了自己而是爲了天主懊悔罪過，賠補天主受的一切凌辱，因此享有高度敬畏之人修的謙遜，愛德和傳教精神都成同一的德行；結果，難過自己的罪，就如他人犯了罪一樣；難過他人的罪，也就如自己犯了罪一般，因為他不願得罪者，而只願被得罪的天主聖父。敬畏之恩還督促人作嚴厲的補贖，以賠補自己故意和不故意的一切冒犯，極力賠補天主受的一切凌辱。諸位聖人的嚴格苦工並不只出於克己和補贖的精神，而更是來自敬畏之恩的。敬畏之恩告訴人，歷代聖人們行的一切苦工即便合在一齊，如果沒有基督的功勞，也總不能補償一個小罪；但藉着與基督密切的結合，連我們凡人的苦工也能獲得無限的價值，救世的妙方。敬畏之恩又將永不厭足的宗徒精神，傳教心火灌注在人的心靈中，驅人阻止他人犯罪作惡，並爲他人的罪而作補贖。這樣的事實在一切聖人小史中皆可見到。

敬畏之恩使人在各處聖堂內，在聖體前，在天主親臨的各個角落，以及祈禱等神操時，對於天主肅然起敬，並在一切事上尋求天主，尋獲天主；尊敬一切代表天主的長上，以近人爲耶穌長兄，並在物質的受造物上直觀天主的美善，並使之做光榮天主的工具。從此看來，敬畏之恩是聖貧，明智，貞潔，服從等一切對於天主，世人和事物德行的基礎與焦點。

孝 愛

孝愛之恩賜與人對於天主並對於天國的極大愛情，心火與精神，因此孝愛之恩包括着全部的神修。

一：對於天主，甲：在祈禱，領聖事和習行終日結合時孝愛之恩賜與人強烈的愛情，極大的熱心和活潑的精神；乙：在翁合主旨上使人對於天主富有愛情的照顧，聖意和措施抱着被動的態度，欣然實行完全獻托，以信德精神在一切事上認識並愛慕天主，在滿全天主聖意時活潑而且熱切地神領聖體；丙：督促人爲榮主救靈不停地工作，並犧牲自己。

二：使人在天主內愛一切，在一切內愛天主，並按着一切人物分得天主的美善，並與天主所有的關係程度而愛一切；譬如，甲：特別愛慕聖母，因爲瑪利亞是天主之母，除掉基督的人性外，是天主的最完美肖像，圓滿天主化生活的模範。聖教會在列聖式時嚴查孝愛聖母之德，因爲這是圓滿的聖神七恩，即是聖德的鐵證。乙：使人以活潑信德的神目瞻仰天朝神聖，好似與目前的近人，親愛的朋友，本家的兄弟姊妹一般同他們交際談話。聖人們對於天朝神聖的友誼，比較世間親密朋友之間的交際更爲密切。丙：聖經，就是天主的

聖言，天主對人說的話，使人充滿信德，安慰，神力，神爽和愛情，並督促人把其中包括的一切，在自己生活上逐字逐句地一一實踐。丁：產自耶穌聖心中的聖教會是基督的淨配，是基督功勞的寶庫，聖事的分施者，聖神的結約之櫃，是聖神藉着聖教體系，以其不能舛錯性，以諸位聖人的英豪之德，以及圓滿聖德裝飾了的，因此孝愛督促人尊敬並愛慕基督的代表——羅馬教宗，聖教會的一切神長，以及天主化生活的分施者和掌握人靈管鑰的司鐸，幫助煉靈，愛慕近人，敬禮聖像聖物與聖地等。這樣，高尚的孝愛在諸位聖人身上便可以見到。聖教會在列聖式時嚴查，是否聖人對於聖教會，教宗和長上有孝愛的尊敬，活潑的信德，絕對的服從並犧牲的精神；如果這些德行沒有達到英豪等級，絕對不能進行列聖式的程序。

剛毅

剛毅之恩賜與人動作和困難中的英豪忍耐。一個有剛毅之恩的柔女子在一切神業和德行上遠勝過極英勇的豪傑。英豪德行雖然不是來自人，而是來自天主的恩惠，但是若不盡力之所能盡力而為，天主絕對不肯賞賜人這能力。所以人知道，這能力不是本性的，而是超性的，不是自己的，而是天主的，這樣頗足令人發出謙遜，對於天主無限的信賴，使人作出驚人的，超過本性能力的，並證明天主動作的苦工與傳教事業，甘心忍受十字架，竟與聖沙勿略一齊呼喊說：「主啊！請再多加些十字架吧！」

剛毅之恩使人如聖味增爵似地在繁冗之中仍然收斂心神；如同聖多瑪斯一般地在猛烈誘惑中仍舊保守貞潔；如聖類斯國王似地在光榮顯耀中居心謙卑；如金口聖若望一般地破除情面；如聖保祿一般地不怕危險死

亡；如聖魏亞內似地輕視狂魔；如同李德魏納似地忍受痛苦；如同亞拉高似地忍受凌辱；如同殉教聖人一般地犧牲性命；如同童貞聖人一般地保守貞潔；如同聖若翰似地怒斥豪門巨室的罪人。

人只要善用日常的一切機會，如：絕對服從，謹守規則，無損貞潔，愛人不倦，肅靜緘默，終日收斂心神，忍受由氣候，疾病，職業，近人，貧窮，侮辱，失敗等而來的痛苦，人人便能修得英豪的剛毅。

超 見

超見之恩使人不加以觀察和反省，便立即且直觀地在每件事上澈底洞悉當說甚麼，當作甚麼。這樣人即成了忠實奉行天主聖意者，在天主的道路上不出軌越轍的忠僕，「因為那時候自然給你們當說的話」（竇，拾十九）。

聖安多尼因超見之恩而稱謂智叢。聖加大利納——謝納雖然未曾一日入學，而因超見之恩却常建意與當時的王侯以及教宗。聖若翰納因超見之恩對當時將帥陳述戰略，諸將帥皆咋舌稱奇，聖女說：「你們有你們的戰略會議，我有我的戰略會議，就是與天主一同開的會議」。

超見之恩發顯在密切結合天主之人身上，驅使人常在其領導之下，直觀且迅速地尋到天主的道路，並處在德行中的外表衝突時，尋兩可之間的中庸，天主的聖意。無論是長上和屬下，即便在智慧，明智和熱心上超群出衆，如果沒有高等的超見之恩，必要發生偏依，過度或不及之弊，譬如：內修生活與傳教事業，謙遜與權勢，威嚴與良善等德行互相抵觸時，如果人不善於超見之恩，便不能調處和理，保持中庸之道。所以奔

走高超神修路程的人，尤其指導他人走向天路者，總不能缺少超見之恩。從此看來，只有聖人才能作良好的標準長上，神師和教育家。所以人要專務聖德，必須不停地祈求超見之恩。

聰 敏

聖神七恩中的聰敏，明達和上智好似杜絕了人的記憶力，理智，意志和情緒的本性作用，只令人直觀，自然而且經歷式地分得天主的本性：無限真理，慈善，美麗和福樂；這樣便是教訓人，在一切上認識，尋獲並體味天主。聰敏不是本性的學問，不是神學和神修的學問，也不是來自信德的學問，而是聖人們的學問，天主直接授與人的學問。

聰敏，一：使人在與天主關聯之下觀看一切萬物，就如天主，估計並喜愛一切萬物一般。二：使人洞悉萬物是來自天主的，是天主的，並以天主為目的的。三：指示與人萬物的虛偽，督促遠離世物，只尋求「唯一的天主」。四：使人抱着神修中立的精神，在天主的光榮並永生的觀點之下，善用一切能幫助人走向永生和修成聖德的一切，而拋棄能阻止人達到此目的的一切。聖依納爵因聰敏之恩，在「靈修法」上寫了善用世物的「原理與基礎」。五：賜與人透視人心人靈狀態和個人聖召的超性智識，以及在個人的神修生活上並在指導人靈的職務上辨別神類。六：使人為自己，為他人尋得聖德的最穩妥捷徑。一切先知和大聖人都表顯聰敏之恩的圓滿與高峰，如：人人盡知而皆景仰的聖魏亞內。

明 達

明達之恩使人洞澈一切啓示的真理，信德的奧跡，天主的照顧，以及聖家三口與天主聖三的密切生活。但是明達賜與人的認識，就是對於一切真理也不能洞澈無遺，此外明達使人明見聖寵的超性動作和實在聖體內的基督，並洞悉聖經和教義的意義，以及聖事和預言的表意，例如：聖洗是舊人已死，基督誕生在人心中的象徵；使人透澈基督行實，救贖和聖化等事業的原因與目的，例如：逃往埃及，隱居納匝肋的用意；使人瞭解艱難困苦是來自天主的，是爲罰人，或是爲試探人的；使人明瞭基督神秘身體的組織，以及聖教會和七件聖事等產生在耶穌聖心中的奧跡並明瞭神修生活，天主化生活的美妙與深密。

具有明達之恩的人所有的神學，聖經和聖教奧理的知識遠超過學問宏深而缺少豐富明達之恩的神學博士。但是人總不可只依恃這智識，而在一切事上反該隨從聖教會的道理；不然，則絕對不是受到了明達之恩，而是受了魔鬼的欺騙。

如果願欲獲得明達之恩，必須專務高度的心靈純潔，深切的謙遜和密切的結合。

上 智

上智之恩是聖神七恩中最高尚的恩惠，賜與人圓滿的天主化生活，好像天主內的純一生活，就是在結合天主中一致地認識，愛慕並享受天主。所以上智之恩最近似享見天主，榮光，使人洞澈天主與其事業的奧跡，並賦與人強烈的愛情，玩味和福樂。這福樂的原因便是絕對的美善充滿人的靈魂。

太陽與上智之恩有相似點，太陽發光與溫熱萬物生長，這三樣效果都是發自同一的太陽；同樣，上智的

主體不是理智，意志，認識和愛慕的能力而直接是靈魂的本身，因此靈魂得到最深切認識和極密切愛情之外還享受類似天福的福樂。

上智之恩的第二特點是圓滿的純一性，藉此純一性上智之恩含有並超越其他恩的圓滿效果。上智之恩完成三超德，更好說，把經歷直觀，強烈的愛情和幸福的享受，就是三超德賦與人的一切效果，更優越地賜與人。

真福八端

聖神七恩的效果也就是福音中的真福八端，而真福八端絕對不只限於八條真福，不過是表示其普遍性，整個的和圓滿的完全性就是了。這真福八端許給人真正的而且類似天福的福樂。

寵佑

定義 天主不但聖化人靈，提高人的性體到超性界，傳授與人自己的性體和生命，灌注於人內新的能力，而且還在動作上時時賜與人天主性的完美，和暫時的助佑；這助佑即名謂寵佑。寵愛，灌注的德行，聖神七恩常存在人的心靈內，而寵佑則時來時去，人的動作一停止，寵佑也就隨之而逝去。

分類 一：外在寵佑。外在寵佑不是人靈領受的內在助佑，而是督促人動作，立志，並行善避惡的外在環境和良機，例如：戰爭，地震，痛苦，親友的死亡，或閱讀聖書，聽道理，瞻禮，慶辰，參加聖體遊行，聽人勸告等。這一切的一切都是天主的照顧，自無始之始就給人預定了的莫大助佑，平常是與內在寵佑併在

一齊的恩惠，因此也理當稱謂真正寵佑。的確，神修人不可不竭力尋找並善用一切能激發熱心，並能催動歸化自己的外在寵佑

二：啓示：啓示是內在寵佑和神秘的現象。天主藉着啓示傳與人一種新的真理，使人清晰地，直觀地並經歷地知道，啓示是來自超性根源，天主。啓示有時是五官所領受的，有時是被投入於想像力的，有時是理智直接所領悟的。

三：各樣神秘奇恩。神秘奇恩以奇力而言，雖然遠超過普通的寵佑，但是二者相提並論也有理由在，因為其性質，作用與職務各自相同；不過神秘奇恩十分尊高，並且在各場合內都是人直觀可以認明的，所以另列入一特殊界內。

四：普通的內在寵佑。內在寵佑是賦與人的暫時而且時來時去的提醒與感動。素常天主使用這樣的寵佑領導人度天主化生活。

對於寵佑能有的三種認識 一：意識中的顯明認識：人或是藉着神秘認識，或是藉着辨別神類的結論確切知道，自己受到了作某善事的感動，並且知道一定，這感動是來自天主聖神的。二：不完全的認識；人只知道，自己受到了作某善事的感動，但不知道，這感動是來自天主聖神的，而只是不知不覺地隨着那感動去行；這是最多見的現象。三：沒有一點兒認識，人不知道，自己受到了作某善事的感動，更不知道，這感動是來自何方的；其原因是人心過度忙亂，注意力不足，竟阻止聖寵影響人的動作。

上述三種認識的區別，一：能產自寵佑各種不同的感動方式，因為天主的照顧有時顯明照著，有時隱而不見。二：能產自各人不同的心靈狀態，例如：人精通或善用寵佑的程度不一，辨別神類的學識不同，或是收斂心神的深度互有差異等。三：但總不能產自寵佑的強度與效力，譬如，在神枯無聊中而毫不留神時也能接受極有力而且極能感動人實行英豪善舉的寵佑，且能與這感動忠實合作。

由於寵佑不同的種類和不同的作用能看得出來，寵佑之對於救靈，超性生活和天主化生活的重要性。

聖伯爾納多說：「聖寵啓發人的記憶力，訓誨人的理智，激動意志，影響着整個的人」。領受的主體有時是一個官能，有時是靈魂的本身，靈魂的「鋒刃」，「中心」和「深處」。

理智的光照 理智的光照直接光照理智，或是使人明瞭一端超性真理的理論，或是使人明瞭，現在應當作的是甚麼。這光照如果是特殊顯著的，超過普通一般的經驗，即稱謂「神光」。諸位聖人督勸我們，最好把這些神光記錄在「神光記錄」中。熱心的神修人往往在默想等日常神操中，尤其是在忙於外事的當兒忽然受到這樣的神光。

意志的感動 天主以寵佑激動意志的方式有四：甲：天主以白賜與人的外在照顧把一種對象呈顯在人的眼簾前，人的理智和意志便自然而發生作用，人不受到內在寵佑，只藉着超性灌注的能力去行。這就是外在寵佑作用的方針。

乙：天主直接光照理智，而不直接激動意志，好叫意志根據光照理智的影響，藉着灌注德行，聖神七恩

專有的超性助力，自然而動作。這是意志的間接感動。

丙：天主除了將外在對象呈顯與理智，並直接光照理智以外，又以非常的方式直接激動意志。這便是素常說的「意志感動」。

丁：天主有時不光照理智，而直接動作於意志內。這樣的事實多見於高級的神修內，在完成者的神修上和在神秘結合中，因為如洞澈道理，恆心前進的神修人；只是靠着愛天主並發自結合天主的原動力，直接尋到天主，敏捷措置一切；同樣，天主也往往直接激動他們的意志。這樣的寵佑較比上述的三樣感動更為高尚，更有價值。

寵佑的作用 寵佑首先提高人的行為而到超性界，賦與人超性物理界的實體能力，好使人的行為關係永生和有功勞的行為，這樣的寵佑稱謂「舉拔」寵佑。寵佑還賦與人超性倫理界的能力，使人敏捷行動，並恢復人因原罪而喪失的神力，所以又稱謂「醫治」寵佑。寵佑還增加人發出行善的能力；這樣的超越普通行為自然需要天主的特殊助佑。聖西利祿分寵佑而為下列幾種：聖神救拔，醫治，教訓，勸告，堅固，安慰和光照的寵佑。

「激動的」，「召叫的」，「指導的」和「前行的」寵佑，好似自迷夢中喚醒人，使人行善避惡。「同行的」，「合作的」，「相伴的」和「協助的」寵佑臨時影響人的自由意志，幫助人的自由志願，去實行「激動」寵佑提示的善。「後行的」寵佑堅定人的善志，並助人履行善意。請看，天主如何關懷人啊！的確，

超過母親關懷嬰兒，老師照顧學生啊！

罪惡的隱謀（玳後，貳，七）請問，天主如果賜與人這樣多的超性寵佑，爲甚麼尚有若干人喪失靈魂呢？爲甚麼若干的神修人沒有修得成全的聖德？難道他們沒有領受寵佑嗎？或是他們領了寵佑而不能合作呢？的確，罪過絕對不能歸咎於天主，但是「有效寵佑」和「充足寵佑」顯著的區別有甚麼意義呢？

寵佑稱謂「充足的」，是因爲人用之，便足以救靈升天的。聖教會的信條上說，沒有大罪，任何人也不能受永罰；沒有功勞，任何成年人也不能得常生，因爲人之得救與否，全係屬於人，人是自由的，而且爲得救的一切必要方法都是現成的。但因人的自由產生了不利用聖寵，不與聖寵合作，並拒絕聖寵的可能與事實，因此也發生了「有效聖寵」與「充足聖寵」的區別。人如果善用聖寵，與聖寵合作，聖寵產生效果，即稱謂有效聖寵。所謂充足聖寵，因其本身是足用的，但是人因爲不與之合作，聖寵也就無從產生效果。

從此便發生了一個問題：天主是全知全能，自永遠就知道，某人本來能與聖寵合作，但因其惡竟不與聖寵合作，爲甚麼天主不賜給他更大的聖寵，使他合作呢？

這個問題極容易答覆：天主是主人，人是僕役；而並不是天主是僕役，人是主人；那麼賜與何等聖寵，天主獨有主權，只要天主賜與人充足的聖寵，就算仁慈極了。

一個懶惰的學生 假設現在有一位教授，教育有力，人人愛戴，凡是勤謹的學生，莫不受其恩澤，在學業上日見進步。但是有一個學生，不是因爲有阻礙和疾病，又不是因爲沒有天才，只是因爲懶惰不聽講，不

肯讀，因此絲毫不能領會這位教授的一切教材。考試臨頭，教授明知，這個學生必要落後，而同時也知道，他也會幾個問題，如果考這幾個問題的話，他定不會交白卷的。但是這位教授有責任，只考這幾個問題嗎？必須考一切學生皆能答覆的問題嗎？難道對於這極懶惰，惡劣，矯情，不禮貌，常冒犯師長，給同學樹立惡表，且常公開說，自己不肯讀書的學生，教授必須考試他能答覆的問題，好叫他得到優良的成績呢？誰能說，教授非這樣作不可呢？同樣，有些人因出於惡意擯棄了真正充足的聖寵，難道天主非賜與他們更大的聖寵，必使他們與聖寵合作而不可呢？

一個嫖賭的僕役 一個僕役要求足以維持全家生活的工資是理所當然的，這也是主人的義務。但是僕役吃喝嫖賭，無所不爲，揮霍了整個的工資，因之他的家境困難，不得維持。這時主人出於慈心，給他增加了工資。但是這僕役依然盡數揮霍了工資，不去維持家庭生活。的確，這個主人雖然忠厚仁慈之極，但是絕對沒有責任再多加工資，直至增到他揮霍以外，尙能維持其家庭生活的數目。誰能說，主人有這樣重大的責任呢？如果有人竟敢這樣肯定，而他所肯定的也是不可能的事，因爲沒有一個定數，是這無良心的僕役所不能揮霍淨盡的。

談到聖寵也是這樣。天主賜與人的聖寵都是足用的，而且沒有一個人，只領受充足的聖寵，而不領受豐裕聖寵的。但是人領受的聖寵，因了人的惡意和冷淡竟成了「充足的聖寵」，未成「有效的聖寵」。人如果由於自己的過錯不善用天主的聖寵，天主不但沒有責任再賜與人更大的聖寵，而且總不能有再賜與人大量聖

寵的任務，因為自由的人常能拒絕聖寵。請看：路濟弗爾在天堂上領受的聖寵如何大且多呢？無疑地，他所領受的聖寵定然超越人所能想得到的。

請你拋棄一切無益的爭辯，作所應為吧！不要思索，甚麼是天主應該作的，天主是世界的主宰。但是有些人不只想作世界的主宰，而且還妄想管制天主。放心吧！在人一方面如果沒有過錯，在天主一方面更沒有過錯可談。充足的寵佑和有效寵佑的爭辯是懶惰人的借口，是冷淡人的推委。

「離了我，你們甚麼也不能作」（若，拾伍，五），救靈成聖的兩種重要因素，就是聖寵的工作與人的合作。請你聽聖教會論聖寵的重要所講的道理，好能大發謙遜，匍伏在地，拋棄自信心，只懇求天主，賜與豐裕的助佑。

如果沒有天主白賜與人的超性聖寵，甲：大罪人絕對不能回頭，人以本性能力也絕對不能準備自己接受此超性聖寵。乙：如果沒有天主的特殊助佑，就是義人也不能長久保存寵愛，人如果願欲得到此特殊助佑和豐裕的聖寵，必須善用以往的聖寵。丙：堅持到底是天主的特恩，人必須恒心祈求，才能貫徹始終，至死不變。為使我們善行祈禱，並忠實侍奉天主，這是怎樣大的動機啊！丁：如果沒有天主的特恩，就連義人也不能終身不犯小罪。戊：每步的進展，都需要新的寵佑。己：有效的寵佑是天主白賜的特恩。

請看，人的聖德完全係於天主白賜與的有效而豐富的寵佑，所以誰也不要妄想，有了寵愛之後，只要拿定善志，就能得救和成聖。天主的聖寵雖常是現成的，但人如果不忠實合作，聖寵也就成了純充足的，即無

的聖寵。所以人當努力抱着謙遜，並滿懷着與聖寵合作的忠實感動天主，賜與人豐富的和有效的聖寵。

踏上山峰的螞蟻 我們好似站在山麓，登至山腰，決意要爬到山巔的螞蟻一樣。我們若想自持已力踏上聖德的最高峯，恐怕比這螞蟻爬上山巔還難得多。

「我們在天主前因着基督才敢如此自信，並不是我們憑着自己能够想出什麼來，彷彿是出於我們自己，我們的能力乃是出於天主」（林前，叁，四）。人如果沒有聖寵的助佑，就連一個關係永生的思想也不能湧到腦海裏：「若不是蒙聖神感動的，也沒有一個能說耶穌是主的」（林前，拾貳，三）。你願欲度耶穌化生活嗎？那麼請你聽：「除非打發我來的父吸引的人，誰也不能到我這裏來」（若，陸，四十四）；因為「如同葡萄枝非在葡萄樹上長着，自己不能結菓子，你們若不住在我內，也是一樣，離了我，你們什麼也不能做」（若，拾伍，四）。耶穌這句話實在給了驕傲和自足的人一個致命打擊。可是不要失望，「更要恐懼戰兢地做你們救靈的功夫，因為是天主在你們內動作，叫你們願意，也叫你們實行，按祂旨意所喜悅的」（腓，貳，十二）。

緊要的虛無 一切的一切雖然都係於聖寵，但成功與否却在乎人；所以人對於聖寵的合作好似是一種重要的虛無，因為救靈成聖一方面是天主和聖寵的工程，另一方面人的合作却又是絕對必要的條件，沒有合作，便談不到救靈成聖。所以應當承認，一切都來自天主，絕對隸屬於天主，而同時又需要人的全部努力，合作；沒有人的合作，便在聖德的道路上則一無所成，而天主又不勉強人進修於德，竭力成聖。

有一位修女以善表感化了許多伍爾蘇里會的修女，使她們在聖德的道路上得到了長足的邁進，因此受到了大眾的愛戴。這時天主忽然命她巡視往見會的修院。衆人都一致表示反對說，爲用她的善表整頓業已鬆弛的院規，更好是叫她居住在該院才好。聖瑪加利大這樣解釋了天主的聖意說：「天主往往收回有益於人的外在寵佑，例如：奪去聖善的告解司鐸和富有才能的長上，這是因爲我們時常拒絕聖寵的原因」。請看，這就是聖善畏懼的根蒂；如果一個人拒絕聖寵，不與聖寵忠實合作，天主便撤回他歸化和進步的機會。換句話說，天主賞他足用的聖寵，而不賜與他豐富的聖寵了。

本性的坦途 自這樣的合作上十足地呈顯着聖人與凡人的「涇渭清濁」。爲甚麼聖人這樣稀少呢？爲甚麼多數的熱心人沒有相當的進展呢？爲甚麼我們沒有完成天主與我們所期望的聖德呢？爲甚麼在愛德和傳教事上沒有成績？這是因爲我們隨從本性的明智，智慧，經驗，眼光和指導吧。我們許是富有明智，智慧，經驗和眼光的超人，却不是聖人，不是天主化的人，我們却充滿了人的氣氛，處處適應環境，人思亦思，人云亦云，人爲亦爲，只想這樣的氣氛是明智，謹慎，和愛德的要求。但我們四周的人平常不是聖人，也不一定熱心人，我們效法他們的精神，自然也就同化於他們了。所以我們在退省神操和默想時雖然天天拿定善志和決定聖德的計劃，但是終身也脫免不了冷淡人，世俗人和教外人的精神。但滿懷世俗精神的人聽不見聖寵的聲音，不會隨從聖神的指導，並不足奇。因此諸位聖人皆異口同聲肯定說，棄絕本性而隨從聖寵指導的人，較比那實行英豪苦工却不注意聖寵指導的人，更能在聖德的途徑上長足邁進。

特恩或公恩 在超性的機構上天主以聖寵引導人靈，但是引導誰呢？只引導聖人，神秘家，或是業已走到聖德最高峰的人嗎？絕對不是，也引導開始者和度平凡神修的人；總之，引導一切人。如果沒有聖寵的引導，任何人也不能成聖，所以聖寵的引導不只是聖德的效果，特別還是修德成聖的方法，只要人竭力專務聖德，必要得到聖神的指導。假使天主一方面只賜與聖人聖寵的引導，另一方面又定了，人沒有聖寵的引導，絕對不能修成聖德，這不是自相矛盾嗎？再者，本性的衝動既是常吸引人，隨從下分，聖寵不是更當時時不斷地督促人，舉心向上嗎？

「我站在門口敲門」 （啓，叁，二十）。無疑地，有時人直接認識，自己是受着聖神的提醒，光照，感動；有時以辨別神類清晰推論，心中的聲音是天主的聖意，天主的聖召，但這不過只是例外，聖寵的引導絕對不限於這些特殊的恩惠，而是靈魂平常狀態和普通景情中的日常引導，就是在人度着平凡無奇的神修時，聖寵也時常督勸人，引導人，使人舉心向上，好似站在人心靈的門口，不登廣告，不大事鼓吹，不用廣播機，而只輕微地，低聲而且無動響地敲打人心靈的門，因為它是從永遠生自靜默中的聖言，真理的聖神，愛情的聖神。

神靈廣播 好似一個收音機，常在收着無數的電波；同樣，我們也常在領受着無數的超性神光和來自聖神的感動。神修生活是具有生活力的，常在活動並進展着，所以我們爲退誘惑，決定善志，判斷人物，修得慣力等一切靈性動作，便領受理智的光照，意志的感動，以及各種善情善念，以便更完全，更聖善作這一切。

或是選擇其他更完全和更聖善的動作。如同人的心不斷地跳動着，想像力，記憶力，理智和心情時刻不停地發生着動作，敗壞的人性和私慾偏情，永不停休地迷惑着人的心靈。同樣那遠超過本性生活力而且具有無限能力的超性生命，也活躍而且永不止息地催促着人行善避惡，皈依天主並結合天主。

實際上接受多少？這是另一個問題。凡是專務聖德的人，沒有不領受聖寵的；但是普通來說，接受的却是極其稀少。請看，一個收音機能受多少電波呢？電波雖充滿着整個的空間，但是一個沒有電力的收音機也絲毫收不着電波；同樣，一個沒有寵愛生活的人也不會接受任何督促人成聖的寵佑。如果一個有電力的收音機的機件却發生了毛病，人也就聽不出其中收的電波了；所聽見的，不過是一些嘈雜逆耳的聲音；其中的毛病大，能聽到的電波也越微弱，越不清晰。同樣，超性的電機也是這樣，更好說，更是這樣，因為人的毛病較比收音機的毛病還多呢。你看過收音機嗎？其中有多少零件，機器多麼複雜，可能發生多少的障礙以阻止收電波呢！超性的收音機也是這樣，一切的過錯，特別是習慣的毛病，繫戀的亂情是阻止人聆聽天父的聲音，長兄的勸告，神聖淨配的親密言詞。心靈硬化，拋棄內修，自我中心的神修，畏懼更高，更善，更苦且更深的神修，缺乏慷慨，一切姑息不肯克除的亂情，固守俗套，肉慾的繫戀，未克服的驕傲，違反長上等毛病都是阻止人接受聖寵的超性電波的原因。

聖神的慣行引導 如果聖神慣行地引導人，那麼人不必作那聖神未曾指示的事項嗎？絕對不，這是寂靜主義，業已受到了聖教會的處罰。聖神的引導不是絕對的，而只是相對的，就是天主按着人倫理界的程度和

神修上的等級光照人並感動人。起初聖神的指引限於重要的事件，後來人如果忠實與聖寵合作，聖神的引導也就日漸加強，光照和感動也就日日增多起來，最後人便完全在聖神的指導並轄理之下了。這時的聖神引導即稱謂慣行引導了。

寵佑的「氣質」 聖寵不需要人的準備和敦請，倏忽即會來到人的心中；人一拒絕，便立刻退去；在片刻之後，又謙遜地回到人心中；無形中引人向上，雖說是無形，但是常使人明瞭其召請。常引人走向更美善，更幸福和更超性的事，總不令人違背服從，職業，愛德和衛生；總不令人依恃自己的力量；來自利己主義的目的依恃本性方法，而來自聖寵的計劃以天主的全能為基礎。聖寵不使人只為了自己而聖化自己，因為這是由自愛而來的利己主義；聖寵却使人忘却自己，反對自己。來自天主聖神的目的和動機，總不容虛榮的意念湧到人的心靈，譬如：自己要比他人成為更明智，更美麗，更偉大的；總不設法，怎樣才能令人驚奇，器重自己，以及怎樣才能勝過他人等。聖寵不認識本性，暫時和肉情的動機並貪求滿足個人嬌傲的目的。

聖寵有時在消極方面啓示與人，「不要作某事」，「不許作某事」；有時在積極方面啓示與人，「你作某事吧！」，「你着手吧！」，「你把握機會吧！」。

順服聖寵 從此看來，人越聽從聖神的指導，在神修上進展的越迅速，因為人在救靈的路程上如果沒有聖寵，便一無所能，在成聖的路徑上更是這樣了；所以對於聖寵的受教心乃是聖德的必要條件。

甚麼是順服聖寵和對於聖神的受教心呢？就是心靈上來自超性明智，聖神七恩神修熱心和長久操習的一

種技巧，好似超性本能；其作用是辨別聖神的啓示，本性的衝動和魔鬼的暗示。獲得它的方法不是悟性的知識，而是心靈純潔，收斂心神，深度的平安，忠於聖寵和慷慨等內修精神。

心靈純潔 爲獲得對於聖神的受教心，必須有心靈純潔。我們有的罪過和亂情越稀少，聖神便越自由，而且頻頻動作於我們內，感動我們的心靈，我們在天主手中便成了與天主同性化的工具。

收斂心神 深居簡出，收心靜默，以及紀律的生活最能幫助人，認明聖神的感動，所以在我們置身外務時絕對不可失去內心的收斂，常要避免心靈漂蕩不安和無益的分心，且不可放縱五官，免得玷污了想像力和心靈。總之，我們的心靈要像一個照像機，鏡頭常針對着天主。

深度的平安 凡是過度的勾當都是毛病，人若不斷注視着聖寵，過度的反省，不安的急躁就不但趕走聖神，而且還能有可慘的惡效，如頭痛，精神衰弱，心窄病，恐此懼彼。這樣最良好方法也就變成了有害的阻礙。

忠於聖寵 人如果忠於聖寵，必要得到天主的更大更多的聖寵，並被提拔到最高的神修上。一切聖寵好似播在田畝中的子粒，因着人的合作與培養，才能生長，結百倍的果實，發生許多更高超的聖寵新枝，同時賜給人更高級的辨別神類的知識，因此人隨從本性的界限要日漸縮小，而順從聖寵的範圍則日益增大。

慷慨 人愈隨從聖寵的光照，獲得的光照也愈增多；並且這些光照也要日漸求人更高尚且更完美的動作，從此也就容易嚙心喪氣說：「這爲我太高，太危險，太奇妙，太囉唆，這犧牲爲我太難」。這都是自愛的暗示，應該對症下藥，實行反攻，堅心依賴天主。「我投靠你，使我永遠不受羞辱」（詩，參拾壹，二）。

避免幻想 有許多人，因為在聖寵光照之下尋到了正確的方法，預先見到了若干事象，就妄想，是受到了奇恩，神秘恩寵或先知的特權。以上的現象不是特殊的奇恩，而是聖寵指導人的原來效果。如果沒有這樣的現象發生，那才是可奇的事呢。在這場合之下若不感謝天主，大發謙遜，反而嬌傲之心勃勃，這時的人便成了偽神秘家。

所以我們在較為重要的環境中，切勿隨從我們以為是來自聖寵光照的意見，而要先從事於神修選擇，並遵循着辨別神類的規則逐漸進行。此外還要請教於長上和神師，這樣我們必能避免一切錯謬和幻想。

使人隨從聖寵光照的必要條件，是聖寵的指導必須與在信德光照之下的理智互相吻合。如果某一感動違反服從，愛德和明智，定然不是來自聖寵的，無疑地必然是來自魔鬼的。的確，這裏說的明智不是世俗的和肉情的明智，而是信德的明智。總不要妄想，我們領受的感動具有不能舛錯的價值，只該我們雖沒有聖寵的感動，我們也能作的事上隨從聖寵。

天主教化生活的生活力

寵愛能喪亡，也能復活 寵愛是真正的生命；所以能喪失，消滅和死亡。可是喪失寵愛之慘，慘於撕破華美的衣服而投在糞坑中，慘於拔掉樹木而焚之於火，慘於被風搖動而墮地的飛機，也慘於本性生命之喪亡，因為喪失寵愛是失落天主性的生命，天主義子的地位，天主淨配之名分和天堂上的永遠真福。但是怎能喪

失寵愛呢？只有一條大罪，就能在一刹那之間盡行喪失天主的寵愛，一切神恩和一切功勞。

本性的生命一次喪亡之後，如果天主不顯奇蹟，則不能再生。超性生命則不然，寵愛喪失之後，人若發了上等痛悔或行了妥當告解，便立刻復活。

不能減少而能增展 人雖然滿身小罪而沒有大罪，這些小罪只能危及寵愛的生存，而絕對不能稍微減少寵愛。如一座磚築的房屋屹然聳立，而總不會減少，但是磚漸漸受到了浸壞，整個房屋的存立也就受到了影響；同樣，小罪雖然不能除掉寵愛，但能危及寵愛的生存，剝削人的意志，減少天主的助佑，所以誘惑和困難臨頭，容易陷於大罪。在人犯大罪之後，超性的房屋，天主的聖殿也就隨之而倒塌了。

寵愛能生長，能增加，而且不能不增長，不能不增加。一切生命或是生長，或是喪亡，絕對不能停於不變更的狀態上，例如一棵樹木是生長，或是枯萎；一個新生的嬰兒或是生長，或是死亡；絕對沒有一個人終身度着嬰兒的生活。

耶穌說：「我是生命」，生命「不進則退」，這是人人盡知的至理明言。耶穌又說：「誰不偕同我，就是反對我」（賽，拾貳，三十）。的確，人不前進，就是促進自己的死亡。從此看來，人能領聖體而不領，受着耶穌的召請而不去朝拜聖體；不利用愛德的機會，有修諸德和增展聖寵的機會，而竟失之交臂，這一切都能危及天主化生活。

不是增加而是增展 一棵新出地面的小樹日漸增長，而總不能超過其本性範圍。一棵植物完成其天賦使

命後，便永久留在其種類上，一隻小狗絕對不能長成一匹大馬似的形狀，一個生來魯莽的人總也不會變為才能宏深的聰明者，一個生來色盲的人終身不能分辨五色，但是寵愛的生命則不然。

天主化生活不但發展在伸展上，而且也發展在強度上；不但發展在數量上，同時也發展在性質上；不但發展在形式上，同時也發展在根本上，所以寵愛的發展原來不是賜與人更「多」的天主性，更好說，使人日益「更」密切結合天主，天主聖三的親臨日益「更」實體化，天主化生活日益「更」高尚，人日益「更」有份於天主的性體和生活，「更」成為天主家庭中的一份子，「更」相似天主，「更」近於天主，「更」成為天主的義子和淨配，「更」加與基督的神秘身體，「更」成為天主的朋友，灌注的德行和聖神七恩「更」聖化人的動作等。

灌注的德行 灌注的三超德本身就與靈性能力一樣，是常性的神恩，並具有真正的超性生活力。愛德雖然能因任何大罪而喪失，而信望二超德只能因直接相反的大罪而消失。三超德的本身是富有永存不滅性的，因為因其本性趨向於圓滿的發展，永遠享見天主。

灌注的德行與寵愛一齊增長，也與寵愛同樣不會減少，二者都在同一等級和同一強度上一齊進展，譬如一個有寵愛的人抒發信德時，他的信德也就立刻增長，其他一切灌注的德行，寵愛和聖神七恩等也都在同一等級和同一強度上一并增長；總之，全部超性機構常是一齊發展的。因此，如果願欲前進於神修，習修某一德行是很有益的，因為，這樣其他德行也就隨之而增長。但是實行德行的敏捷因為只係於人的習練與修得的

慣力，而不係於德行的實體程度，所以也不與德行的實體程度一同增展，在人的各樣不同的德行之間也就因之而發生了莫大的區別。但是倫理德行，具體德行和英豪德行不只在乎實體德行的程度，而且也在乎因修德而產生的慣力，所以最好還是同樣去習修一切德行。

寵愛和一切灌注的德行在人的一生中，也有自然的發展，但是誰能在寵愛和德行上達到天主指定的最高等級呢？恐怕連聖人也不能吧！所以我們一生當盡力之所能努力修成一切德行，好能達到天主指定的聖德地步。

誰能希望特殊豐富的聖寵？聖寵的增展雖然普通是來自聖事的本身，人的功勞和超性的善工，但有時也有例外，就是也能來自天主簡定擔任艱巨事業的人和特殊是見愛於天主的人。請看，天主化生活的秘訣是來自耶穌聖心的，「傾注在我們心理的愛情」（羅，伍，五）。

你希望特殊的聖寵嗎？請你特殊愛天主吧！你希望豐富的聖寵嗎？請你豐富地愛天主吧！聖多瑪斯說：「我們如果對於某聖寵沒有相當的準備，天主絕對不肯賞賜我們這聖寵」。的確，聖寵雖是超性的，白賜與人的，却要求人的努力與合作。

天主化生活的豐饒力

功勞的定義 義人——就是帶着寵愛的信友——好比是結果實的樹木。好樹結好果實；同樣，義人也結義德

的——就是聖德的——果實。果實是人期待於樹木的最後並悅人的結果；同樣，義人結的果實，也是富有神益和德行並悅樂天主的興趣。樹木的果實是樹木自然產生的，有益於人的結果；同樣，天主化生活的行動也能看作是天主化生活的終點，是有益於義人永生的果實；這就叫作功勞。

一般地說，功勞是人行爲的倫理價值，因此價值人有了名分去領受超性的酬報。有功勞的行爲是人遵循着天主的聖意自由去作的超性善工，依其本身而言適宜於獲得超性的酬報。

功勞不是心靈的性向，也不是賠補或視求。性向是使人適合於接受的狀態；賠補以補償冒犯和減少罪債爲目的；視求是謙誠的求恩祈禱，以天主的仁慈爲基礎；而功勞乃是屬於義德的勳業。

功勞的種類 功勞的意義有二，一：在倫理界內是接受酬報的名分，二：在物理界內是當得起承受酬報的勳業。

此外功勞又分爲兩種，一：「值得」的功勞，是「狹義」的，「等價」的，「應當」的功勞，與酬報是等價的，因此依照公義，或至少按着「忠實」應當得到酬報；二：「適得」的功勞，就是「履約」的功勞，本來不是與酬報等價的，不過依照「公允」也是應當領受酬報的。

功勞的效力 依值得的功勞而論，義人能獲得寵愛的增長與發展，永生和永福的增益。義人的每一聖善行爲都自然而絕對有立值得功勞，增展天主化生活和永福的效力。這是必然而且不能舛錯的信條。

依適得的功勞和公允而論，人能爲自己和其他人求得有效的寵佑，堅持到底的恩惠，失足後的歸化，以及

其他各樣寵佑，而且還能求得那些能成爲外在寵佑的世間財富和成績等。

功勞的條件 「公允」激動天主賞報人的條件是人的忠實，謙遜而且熱切祈禱，以及對於基督的功勞，聖心的殊恩，聖母與天朝諸聖人的轉求之依恃心。

「值得」功勞的條件是：立功勞者當是生活在現世的人，身帶寵愛，其行爲當是自由的，聖善的，在實體上是超性的，就是發自超性原則，灌注的德行，聖神七恩以及寵佑的，可歸於天主的，就是發自現時的或餘效的，或者最低限度是發自寄留意向的；總之，是產生在德行的顯明或潛在衝動的。如果缺少了這些條件中的任何一條，人便不能立功勞。功勞的效力在乎天主的積極指定，允諾，善心，以及天主願欲賞報人的聖善動作的意志。

虛度一生 人身帶大罪所作的一切，絲毫無濟於永生；這些人好似不購田產而只藏財寶在地窖中的人一樣。

有一位將死的九旬老叟自撰碑文如下：「這人在世九十年而只活了三載」。親友們都很詫異地問道：「這碑文含有甚麼意義呢」？他答說：「我八十七年之久生活在大罪中，只是爲了世俗和私慾偏情度了我的生活，這些時間絲毫無益於永生，直等於零，在最後的三年中我才爲天主而生活了，這便是碑文的意義」。

身帶大罪的人好似一條死屍，不能飲食，不能言語，不能工作，不能有含着生活力的動作，不能食神糧，領聖體，不能行任何超性的事業，也不能立絲毫的功勞，也不能獲得絲毫的永報，所以雖然守嚴齋，打苦鞭，

建築聖堂，盡力行種種善工，都是無益徒然，空虛，白饒，皆絲毫的功勞都沒有，對於永生更沒有價值可談。

在大罪中行善工的益處 事情既是這樣，那麼在大罪中行的善工還有什麼益處呢？大罪人固然不能立永生的功勞，但是也能以善工感動天主的慈心，賜與他回頭的豐裕聖寵，因此也有莫大的利益在。所以應該苦勸不願欲回頭和站在犯罪的必然機會中的人，忠實而且慷慨地多獻彌撒，多行苦工和祈禱，因為雖然善工壘壘也不能直接獲得永報，可是善工愈多，愈能更迅速，更完美，更確切並更容易回頭。凡是為有寵愛的人能增加功勞的善功，同樣，為身帶大罪的人也能增加回頭的祝求效力。

增加功勞的原因 功勞的大小在人一方面，因人的慣常和臨時的心靈狀態而轉移，就是因人的超性地位，意向和強度的高低而定功勞的大小。在行為一方面，行為的性質，數量，困難和時間確定功勞的大小。

超性地位 基督雖然藉着有限的人性救贖了人類，而基督同時又有天主性的無限地位，所以祂的功勞也就有了無限的價值。我們超性地位的高低是因天主義子的程度，天主化生活，寵愛的等級和與基督結合的密度而定。因着寵愛不是我們自己工作，而是天主工作，在我們內，因着實體的耶穌化生活也不是我們自己工作，而是基督工作在我們內。這端道理極能督促我們竭力發展我們的天主化生活和耶穌化生活，好能叫我們的一切動作更成為天主的和基督的動作。

意向 行為的目的愈高尚，所立的功勞也就愈大。義人的一切動作如果不是有功勞的，就是有罪的；所以義人的一切動作如果不為惡意所敗，便都是有功勞的動作。

但是顯明的，現時的意向和潛在的，餘效的意向中有着異常大的區別，因為餘效的意向雖然是立功勞的充足根據，不過其立功勞的效力甚小，遠不如現時的意向所行的善工。

由於種種現時的意向而發生的動作，依尊高而言，也各不相同。愛德乃是諸德行和一切功勞中的皇后。的確，爲了能善盡職業而用飲食，如果其中並沒有甚麼惡意向在，則是一樣有功勞的善工，但爲了能多爲天主工作與受苦才進飲食，其功勞遠超過善進職的意向。所以我們應當努力，要抱着更完美的意向工作一切，好叫我們的生活成爲廣續不斷的愛德，爲達到這個目的，最好不只在清晨起床時發一個汎汎的聖善意向，還要在一天內多次，特別在聖善意向要受到其他不完美意向的影響，或在遭遇困難時重發這聖善的意向。

動作的強度 諸位聖人都肯定說，一個發自強烈愛情的動作，較比數年中所發的一切平凡動作更爲貴重。的確，一次的歸化較比多年度着平凡神修更有聖化人的效力；較比因習慣而不大熱心並機械式的英豪動作更能促進人的神修。在聖達尼老瞻禮的彌撒中說：「他雖然短命夭折，却滿全了長久的歲月，因為他的靈魂悅樂天主，因此天主迅速將他從邪惡之中提出」（智，肆，十三）。

行爲的性質 在行爲的性質方面，行爲的對象影響其價值，因此愛人之德超過謙遜，愛主高出一切德行，所以神修人應當努力，事事衝破利己主義的動機，並提高一切工作到愛德的最高境地。

在一切行爲中勤領聖事有特殊的效力，因為聖事一方面因聖事本身的效力產生其效果，另一方面因人行爲的效力，即是以領聖事者的常性狀態和當時的準備並謝聖事的一切善情善志加增寵愛和本聖事的各樣恩寵。

從此可知，爲什麼有人雖然每日領聖事，却見不到聖事的效果；有人領聖體的次數雖然不多，在神修上藉着領聖體却得到了長足的進展。所以領聖事前的預備和感謝有非常重大的關係，也是多得聖寵並多立功勞的良法。

優先權方法 在愛德和領聖事之外尚有許多方法——而且一個比一個更較完善——都是立大功並增聖寵的唯妙方法，因此頗值得我們特別注意，譬如：敬禮聖寵的源泉——耶穌聖心；敬禮聖寵的中保——聖母聖心；敬禮普聖教會的主保——大聖若瑟；敬禮聖人。此外舉行彌撒，望彌撒，望聖體降福，領受司鐸的降福，輔祭，善用聖水和聖物，帶聖衣，親苦像，拜苦路，朝拜聖體，默想，閱讀聖書，聽道理等神操，行神形哀矜，習修三超德，四樞德和一切品德，宣揚聖教，拯救煉靈，贊助宗徒事業，建築聖堂，修飭聖堂，這一切的一切既是爲基督神秘身體行的，所以在天主眼中也有特殊的價值，必能得到豐富的賞報。

行爲的數量 當然善工越多，立的功勞也越大。哀矜一個人或哀矜十個人，望一台彌撒或望十台彌撒，領一次聖體或領百次聖體而立的功勞自然都不一樣。

但是善工數目的影響不是絕對的，而是相對的，就是應該按着每人的環境而定。聖經上記載，寡婦的兩文小錢却超過富人的元寶價值，因爲這寡婦的捐助是破產的捐助，她除去這兩文錢外別無所有，因此她的犧牲表現圓滿的愛，完全歸向天主的愛，超過萬有之上的愛。

行爲的困難 聖撒肋爵是生來稟性暴躁的人，所以他後來修得的良善之德，較比生性多忍之人的良善更有價值。遇見仇人，心志不紊，仍保持着心中的平安，較比在朋友同聚一室的心平氣和，更需要較大的德行。

，因此而產生的功勞也就更大。師主篇上說：「你努力多少，也就前進多少」，（壹，二十五）。

但是修得的慣力，雖然因其敏捷性能減輕行為的困難，而毫不減少人的功勞，反而却是功勞的源泉，因為其能助人更恒心，更多次地修德，例如一個精巧的工人在短期間內完成的工作，較比那拙笨而費了九牛二虎之力的人所完成的工作，更多而且更精細；同樣，精通神修的人較比不諳神修的人更能多立功勞，多得聖寵。

行為的時間 一小時的祈禱比行一刻鐘的祈禱所有的功勞更大；忍受一月的苦痛較比忍受五分鐘的苦楚更有功勞，這是真理明言，人人盡知的。可惜，在片刻之間能行英豪行為的不少，而在長期內肯忠於神修的人却是不多。

天主教生活的貌似矛盾

卓越的謙卑 天主提高人到了超性界，賜與人無限而且超越一切有權位人的價值，崇高，以及超過人所希望的一切幸福，叫人成為與天主同性者，天主家庭的一份子，天主的義子，基督的昆弟，聖神的淨配，至上者的幕府，聖三的宮殿，永福的嗣子，天主的朋友，以及有分與天主的聖德的人。我身帶寵愛所作的一切都有永遠的功勞和價值，天主又常照顧我，天使時刻不停地護守我。啊！我這些恩寵誰能全數罄述呢？這不是我的福樂之根源和莫可明言的崇高嗎？

但是這一切又是我極度謙卑的根源。假使我富若陶朱，智若子房，勇若孟賁，美如潘岳，竟然人人皆尊我爲泰山北斗，但與超性價值比較起來，又算甚麼呢？就如聖保祿說的「糞土」一樣罷了。

上述的一切，依其本身而言，因是本性的，即便成千累萬，但在超性界內也毫無價可談。如果我得到了這一切，在天主眼中的價值也不見得比缺乏這一切更高。如果缺乏這一切，在天主眼中的價值也不見得比得了這一切更低。請看，滿身瘡痍，衣服襤褸，目不識丁，聲啞盲癩的乞丐，只要有天主的寵愛，那麼在天主眼中他所有的價值，也必要高出富有上述各點而沒有寵愛人的價值。

現在我可以對自己下一個正義的評價：迄今我所重視的只是毫無價值的事，而有價值，而且有無限價值的超性神恩，都是天主白賜與我的，連我自己，也是來自天主的，是天主的，並爲天主而生活的人。我不過只是一個擁有超性神恩的乞丐。

全能的無能 我既有了天主的超性神恩，天主上智的照顧，並分享天主的性體，是天主家庭的一份子，那麼我也不是分享了天主的全能嗎？當然，這是毫無疑惑的。但我成了現在的我，並不是藉着我的天才，而只是因着天主的聖寵。請看，天主的聖寵歸化了掃祿，成了大名鼎鼎的宗徒，變化了罪婦瑪大肋納而成了聖婦，變化了世俗中的騎士依納爵，成了創立修會的會祖。「我靠着加給我勇力的主，就沒有作不來的事」（腓，肆，十三）。

的確我本身能作甚麼呢？我即便有聖多瑪斯的智慧，聖保祿的熱心和口才，童貞聖人的貞潔，殉教聖人

的勇敢，並且整個的宇宙都在我的統治之下，但是我如果沒有寵愛，在超性界內，在天主的眼中也不比缺乏這一切人的價值更大。從此看來，誰還能自恃己力，並依恃自己的財物和天才呢？我當明瞭，我如果有天主的聖寵而謙卑自牧，定要比一位名聞天下而自恃其才的傳教士的價值更高。

因此在超性界內本性的一切都是虛無，皆無益於永福。本性之於超性，尤如妙石或高山之於說話的能力，滴水或是海洋之於天文學識一般。一粒砂石或是一座高山同樣不能接受說話的能力；滴水或是汪洋大海也同樣不能得到天文學識。同樣，一切本性才能對於完成自身的聖德，和傳教事業，在天主的眼中，並在超性界內都是同樣無能的，因為超性的效果只能生自超性的原因——聖寵。啊！誰還敢自恃己才呢？

獨立的係屬 自上述的一切可以知道，救靈成聖，耶穌化生活，傳教事業，以及我所關懷，喜愛並企望的一切盡隸屬於天主和聖寵之下。人如果沒有天主的聖寵，連十誡等倫理律也不能遵守，連耶穌的聖名也不能呼求而得神益。聖教會明說，我如果沒有聖寵，而且因我的惡意和軟弱，而沒有天主的特殊豐裕聖寵，連一切小罪我也不能幸免，不能得救靈魂，也不能常久站在聖寵的地步，更談不到成聖，並作有效的傳教事業了。的確，我對於這一切猶如死屍一般。耶穌說：「離了我，你們甚麼也不能作」。教父們解釋這句話的意義說：在靈魂上，在超性神修，聖寵和聖德界內，以及在宗徒事業上人若離開了耶穌，絕對甚麼也不能作。這是何等的係屬呢？人係屬於天主的程度，甚於嬰兒之於其母，光芒之於太陽，雨露之於雲霓，果實之於樹木。

人係屬於天主，正是脫離了世物的關係，得到了天主子女和聖人的聖善自由。因此聖人們爲了天主甚麼

也擔負，並且還要卒底於成，而天主聖意以外的其他一切則置諸背後，毫不關懷。我如果失掉了本性的一切，而始終保持了寵愛，我仍然一無所失；我即便得了整個的宇宙，而失掉了寵愛才是失掉了一切。

一切成績，連我的神修生活和傳教事業的成績，只係屬於我的聖德，而不係屬於我的天才和世俗方法，以及本性的一切。在我被人羈縛，被人剝奪一切方法時，與在我富有一切方法時，爲天主，爲天國，爲我的神修，爲拯救人靈，都有着同樣的能力。這是多大的聖善獨立啊！我可愛而且有價值的一切誰能奪去呢？誰能阻止我努力而且迅速奔向我的目的呢？本性的一切成績，光榮，名譽，天才，學問，技術和口才等都是虛無，沒有絲毫的價值可談。當時天性愚笨的雅爾斯本堂司鐸，在救靈成聖的事業上，却超過了當代著書立論，名聞天下的神學博士。韋爾病床間的小德肋撒，雖關閉在斗室之間，無人知道，而在聖化自己，拯救他人的事業上，却遠超過那些天才出衆，學問鴻深，明智驚人的傳教工作隊。

肉體是無益的，不能有甚麼超性作用，而叫人生活的是神。所謂肉體，即是聖寵以外的一切，所謂神，即是聖寵，天主化生活，並生活在我們內的天主。

本性的一切毫無價值，而超性的事業方有無限的價值，因爲超性界增加人的永遠光榮，並賦給人幫助他人救靈的妙力。所以你不要姿意怠惰，而要本着超性的精神實行祈禱和工作。

請看傳教的原則：先該聖化自己，而後才能作一個真正的傳教士。你是怎樣的聖人，你也是何的傳教士。巴不得我能將這基本信條銘刻於心，並實行其一切結論。

你受了傳教救人的委任嗎？那麼請你不要注意你的本性天才，而當注意超性之恩，全心依賴天主的全能；如果這樣，天主必要助你履行一切，你的能力也定不小於富有極大天才的人。

但是你也別忘記，你當作充滿聖寵的水管，或更好是作水箱，而不作水管。的確，我們為教內和教外人是貯存聖寵的器皿。器皿小，盛的聖寵也少；器皿大，盛的聖寵也必多。所以你若是大器皿，盛着豐裕的聖寵，那麼你的教區必要大受你的恩澤。

請看，這獨立賦與了你聖人們的獨立，不係屬性，就是對於人物，天才和一切環境的自由。如果沒有天主聖意的要求，請你不要管理政治，以及其他一切，如果逆事纏身，你也不要敗興失望，瞻顧輿論，因為任何人也不能奪去你心中的天主，阻止你達到目的。我只認識耶穌，被釘的耶穌，此外，一無所識。

天主是無限自由與全能的，你如果全心依恃天主，天主的全能與自由也就成了你的，你要與天主是同樣自由和全能了。

和平的戰爭 「你若願欲和平，請你預備戰爭」。戰爭是和平的策源地，是來自聖寵和超性生命中的真理，是最重要而顯著的貌似矛盾。

那麼應怎樣辦呢？沒有別的方法，只有戰爭。光明與黑暗，水與火，冷與熱，恨與愛，地獄與天堂，各不相容。同樣，本性與聖寵，滿腹私慾的人和分享天主性體的子女，也不能同居共處，那麼應當怎樣呢？只有戰爭，而且應該戰爭，因為本性攻擊聖寵，聖寵攻擊本性。如果超性生活一方面不在戰敗，成為奴隸時，

戰爭便永不能止息，二者不能相處，誰要得到最後勝利呢？這完全在乎你了。

這戰爭便是「克修」，即克己生活，其結果是聖寵與本性的協和。聖寵與本性不是天主造的嗎？的確，是天主造的，而且整個的人都是天主造的，天主願欲二者度着協和的生活，友誼的生活；但是因人的可怕而且榮耀的自由，二者協和與否，全在於人的權下了。

基督降此塵世，取了人性，提高了人性，而且用以完成了救世的奇業，給我們立了協和的榜樣。

自此以後，人的本性不是人的仇敵，反成了人的朋友；不是人的阻礙，而成了人的助佑；不再摧殘人，反而完成人了。這樣也證實了「聖寵不泯滅本性，反而提高本性」，教義格言。同時也證明了，公教講的克己的確是合理的；所謂克己不是別的，不過是爲了聖寵生活，天主化生活而起的戰爭。

從此我們也就全然明瞭諸聖的英豪克己了。聖寵與本性協和的準則既是「多寡便多寡（靈修法）。所以聖人們盡力之所能抑制本性，以發展自己的天主化生活。所謂「多寡便多寡」的準則，就是：人死於自己「多寡」，也就生活於天主「多寡」；人克制自己「多寡」，便提高自己「多寡」；人約束本性「多寡」，也就解放聖寵「多寡」。人有了這樣的協和，本性才完全屈服在聖寵之下，協助人善度超性生活，竟毫無戰爭的痕跡了。

豐饒的荒瘠 有人說，如果聖德和傳教事業都是聖寵的工程，而人的努力毫無價值可談，那麼人爲甚麼還努力成聖並拯救人羣呢？的確，超性的一切都是聖寵的成績，聖寵是天主賜與人的，這是教義的道理，而

人力並無立足之地，這是寂靜主義，宿命論，和道教清靜無爲主義的謬論。

的確，人力在超性界內並無價值可談，但是人並不能因此而怠惰無爲，却當加倍努力，與聖寵合作。例如以水賦洗，水絕對不能賦給人聖洗聖事的超性聖寵，但是因基督的制定，水實在賦與人寵愛；不用水，便不能得到甦生的聖寵；因此，以水賦洗，成了賜與人甦生聖寵的方法。在全部的超性機構上也有相同之點。天主撰定了魯純無知的十二漁夫作爲宗徒，創立聖教會，並傳揚於整個的宇宙，這便是表現天主有效的德能，和人無能的力量。

人的工作雖是超性効力的必要條件，天主藉着人的動作賜與人聖寵，但人工作的本身，連聖德赫赫的聖人的工作也絕對不能賦與人聖寵，就如一張紙幣，其紙的本身並沒有多大的價值，不過經過政府的許可，上面印了百萬元，或千萬元的數目，這紙幣才有了大的價值；同樣，天主賞了各人不同的本性方法和天才，人如果善爲利用，天主便賜與人聖寵並感化人的超性効力，而這超性的効力並非產自人天才的本身能力，不過是天主藉着人的天才而賜與人的罷了。人如果埋沒了自己的天才，便獲不到任何效果，就如一個人輕棄金錢時，金錢便沒有絲毫價值，而在需要時，金錢的價值就異常高起來了。

「多寡便多寡」，人怎樣努力，便獲得怎樣的效果，但並不是憑着人的本性德能，而是出於天主的聖意。設問，如果人的天才和力量是得自聖寵並產生超性効能的工具和條件，那麼人本性天才與力量的大小，便是聖寵和超性効能的大小嗎？絕對不，口若懸河的人宣講教義時聽衆雖多，而聽衆得的神益不必多，因爲激

動天主，賞賜人聖寵的不是本性能，而只是人的心，意向和努力。基督說：「肉體是無益的，叫人生活的是神」；「肉體」就是一切本性能，「神」是指的超性界，人的聖德，並因聖寵而成功的一切。

這樣說來，誰還敢高看自己，卑視他人呢？你不要想，因為你比他人行的祈禱和哀矜多，多望了彌撒，多修了德行，你的聖德和功勞便超越他人，恐怕你的驕傲盡奪了你的功勞，而你卑視的人，恐怕便是懷有英豪聖德者，得了天主的百倍賞報，並成了大聖。所以你不要與他人作比較，只該注意的是：你是否在可能範圍內盡力作了一切，或者是否還有能作而未會作的事？你不要沾沾自喜，因為聖寵的準量不是客觀的，死板的，並為一切人同是一樣的，而是主觀的，活動的，並因人而異的。如果你的才性出眾，也不要趾高氣揚，器重自己，只該兢兢業業，不要落在水準之下；才高，責任也重，天主給的多，天主要的也多。你領的本錢越大，你應付的利息也就越多。窮人祭獻自己所有的兩塊銀元不難，而富貴人拋棄一切則如「駱駝穿針孔」似地困難。請看，聖人們的精神與謙遜的密訣：雖然精神勃勃，超越眾人，他們還是常常畏懼，恐怕不够本分。他們在成績中的謙遜更是超越眾人，因為他們知道，一切的一切都是天主的，都在天主的支配之下。而自己呢，不過是一個無用的僕役，因為在光榮天主的事上，自己「能」作的，遠超過自己「事實」作了的。成績越多，責任也越重大。他們一想，自己以盡其全力許是還能得的更大成績；因為沒有得到更大的成績，謙自卑之情便充塞了他們的心懷。他們知道，一千人只愛，還是幾幾幾幾，只怕因了自己的缺失未叫三千人皈依天主。他們不看己得的，只看所失的。這樣的精神便是聖人們的特點。

神 修 學

冊一第	冊二第	冊三第	冊四第	冊五第	冊六第	冊七第	冊八第
聖	天	翕	聖	心	克	祈	德
德	主	合	德	靈			
學	化	主	的	純			
理	生	旨	阻	潔	己	禱	行
	活		碍				

ASCETICA ET MYSTICA

- I. Theoria sanctitatis
- II. De deificatione hominis
- III. De conformitate cum voluntate Dei
- IV. De impedimentis sanctitatis
- V. De puritate cordis
- VI. De abnegatione
- VII. De oratione
- VIII. De virtutibus

印刷者

獨立出版社
王府井大街六
號
電話：⑤〇五四五

版 權 所 有
翻 印 必 究

發行者

神修學編輯部
北平（八）護國
寺，棉花胡同
七號
電話：②四二九

20/
713274
41

713274

(4)