

神 秘 祈 禱

耶穌會士馬駿聲司鐸著

神秘祈禱

神修學
第七冊
特印本

一九四八年

河北大名耶穌會發行

Eugenius Zsámár S.J.
DE ORATIONE MYSTICA
Extractum ex opere:
ASCETICA ET MYSTICA

All rights reserved.

Cum permissu Superiorum
Imprimatur :
Peiping, I. Sept. 1947
Paulus F. Ly
Vicarius Generalis

耶穌聖心，聖化吾心！

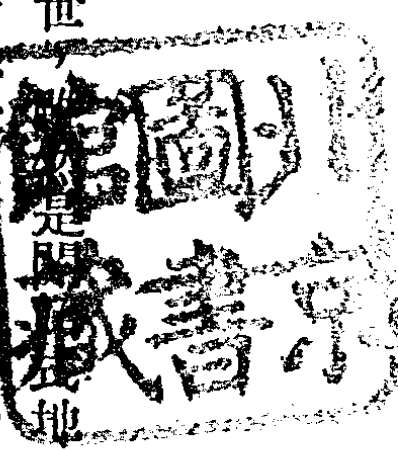
目錄

神秘祈禱

總論·····	一	一：五官的主動神夜·····	三四	一
一：不屬於人的能力範圍·····	五	二：三司的主動神夜·····	七三	1
二：經歷方式·····	八	三：五官的被動神夜·····	四一	一
神秘認識·····	一一	四：三司的被動神夜·····	四九	
神秘羈絆·····	二〇	灌注的默觀·····	五七	
專論·····	二二	一：被動收斂·····	六一	
神秘潔除·····	三三	二：安謐結合·····	六五	
		三：超拔結合·····	七〇	
		四：神化結合·····	七五	
		附屬現象·····	七八	

神秘祈禱

總論

天主的佳妙紆尊降貴 神秘結合使人在現世，是聖地，不完美式他，但是真確地在嘗試天堂的福樂。神秘結合是天主的佳妙紆尊降貴，是聖人們的生活。本來不能說，沒有神秘恩寵便不能完成聖德；但無疑地，在列品聖人們中沒有神秘恩寵者寥若晨星。從此看來，神秘結合與聖德實在有密切的關係。神秘結合既然如此尊高，所以在它的釋義上便當細細推究。人對於極微妙的，靈性的和全部超性的單純祈禱與修得的默觀所能發生的作用委實微乎其微，祈禱的大部分又是天主的工作，所以要洞悉它的本質較為困難。神秘結合既是天福的預先嘗試，完全超越本性界內的一切經歷現象，整個地，完全地是天主的工作，絕對不需要人的任何動作，一

人對它只能表現被動的，接受的态度，那麼人如何能洞悉它的本質呢？但是——我們應當清晰而又清晰地明瞭，神秘結合究竟是什麼，富有什麼益處，帶有什麼危險，在人自己一方面應當做些什麼。因為神秘結合既是迫近天主——的精妙絕倫的生活，所以它向人要求的神修當然也是最齊全而又最精妙的。假如人不盡心竭力地與神秘聖寵合作，必將這鑽石和冕旒般的至寶失之交臂，或完全失去能領受它的資格。

三種神修 神修生活可分爲三種：一：克修生活。爲度這種生活，各行各界的一切教友都有聖召，豐富的聖寵和充足的力量。二：內修生活。這種神修須要特殊的聖召，與格外豐裕的聖寵，一些不平凡的內心狀態和外部情況；不過內修究竟還是屬於人的能力範圍，所以任何人如果願意，就能努力度內修生活。三：神秘神修。這種神修要求天主的選擇與聖召，是天主白白賞賜給人的恩惠，絕對不屬於人的能力範圍；天主願意賞給誰，便賞給誰。天主不願意賞給誰，誰就絕對不能自恃己力地去獲得；就是

積極地準備自己也是絕對不可能的。就光榮天主與聖化人的效力與尊高來說，只要人與聖寵協力合作，神秘神修便遠遠地超過以上兩種神修。

神秘結合的三種領域 如果要清晰地辨別各種神秘聖寵，就當分清三種領域，界限。

一：神夜。神夜雖然實際上是神秘聖寵，灌注的默觀，被動的神禱方式和神秘的結合，但是它的大部分因素却是外在的，是人的普通官能可以認得出來的。這種神秘結合的目的是煉淨潔除心靈，準備接受神秘結合的聖寵；故此又稱謂「神秘潔除」。

二：神秘祈禱。神秘祈禱也稱謂神秘默觀，灌注默觀和被動默觀。灌注被動默觀，神秘祈禱是神秘結合的本質。普通所講述的神秘結合便是神秘默觀。

三：還有幾種藉着三司五官可以認識的附屬的和次要的現象。這些現象可有可無；它們本不是神秘神修上的主要因素，只是天主偶而賞的奇恩

；並不是爲了受恩的本人，但是爲了他人；故此假如有人想，神秘結和在平肉體飛升，奇蹟，預言和五傷印記等現象，那便大錯而特錯了。關於這些附屬現象在神秘結合的正文中絕不加講解，不過只在最後的一章內畧加說明而已。

否定釋義 在神秘結合的釋義上，要用否定方式是不可避免的，就是以否定方式加以解釋本身極度肯定的事理，才能明瞭它們的本質，例如，無限性表面看來是否定的，而實際上却是一切具備，毫無止境的絕對圓滿和美善。

定義 對於神秘結合我們可能給一個簡短的解說：神秘結合是「被動而經歷的與主結合」。「與主結合」是克修，內修和神秘神修中的共同因素。「被動的」和「經歷的」，却是神秘結合的特有因素。

再進一步來說，神秘結合，一：絕對不屬於人的能力範圍。二：它對於天主以及天主的事理賦給人經歷式的認識。在這兩種因素中第一種是外

在因素，第二種是內在因素；第一種因素是否定的詮釋，第二種因素是肯定的描寫；第一種因素是在指示着神秘結合的原因，第二種因素是在指示着神秘結合的特徵和典型效果。洞悉，通達這兩種特點是十分重要的；但是爲獲得理論的知識，而且是爲領畧自己並領畧被領導者是否有神秘聖寵。神秘結合和其他一切神修階段，方法與現象。既是迥然不同的，所以爲解除這種疑難，就當依照上例兩種特點的解釋一一叩問；從答案中便可決定，自己或別人的神修方式是出於神秘聖寵，或屬於普通祈禱，或不過只是精神幻想。

一：不屬於人的能力範圍

「無能性」與「不可能性」的劃分 「誰」有無能性，不可能性呢？
一切的人都有，毫無例外。無論人的本性天才多麼優越，精神能力多麼伶俐，德行多麼英豪，聖德多麼超凡，超性神恩聖寵多麼豐裕，總不能任意一

並自動地享有神秘結合。「什麼」是不可能的？凡是獲得，產生，並保存一神秘聖寵；擴大並發展業已獲得的灌注默觀；延長被動祈禱的時間；增加神秘結合的程度等；連在極微小最低的等級上，也如在最高峯上一樣；這一切的一切同樣都是絕對不可能的。不可能的「時期」停留多大的時間呢？人一分一秒，一剎那間，永久不能自動地享有神秘結合。「怎樣」不可能？絕對不可能。任何才能，學術，研究和努力，都不能克除這種不可能性和無能性。「爲什麼」竟然是這樣的不可能呢？因爲全部的神秘結合完全超出人的能力範圍和主動的神修生活；人除了被動地接受之外對於這種神秘結合絲毫能力也沒有

指示 在應用方面，以上所說的否定特點十分重要，因爲這種否定說法，消極方式，却包括着十分肯定的因素，積極的內容；就是天主的工作。神秘聖寵的工作超出人的一切工作之上，竟使領受的人很容易認出，被動默觀絕不屬於自己的能力範圍。它賦給人一種絕對新奇的經歷，使人確

實地知道，自己享受超凡的現象，同時透徹地明瞭，自己不過只是領受的被動主體，神秘聖寵絕不屬於自己能力範圍。因此人絕對不能預知或猜思，自己何時要領受神秘聖寵；往往在人不料想時，在人毫無準備時，甚且在人最不適當時，神秘聖寵竟忽然降臨；而在領受之後在人意外時忽然又消逝；人對於它既不能加以拒絕，也不能加以挽留。

一般地說，人的「無能」在領受者的心目中是很顯明的，因為神秘結合十分悅樂人心，賜給人極大神慰，滿足人的愛情；結果：人自然地願意保留，延長，並在神秘聖寵逝去之後希望它一再出現。可惜，人在這時不能不確認自己的絕對無能。的確，神秘聖寵完全繫於天主，人的無能使領受者發深切的謙遜，度起極聖善的生活，努力排除神秘聖寵的阻碍，勤修一切德行，盡心竭力地中悅天主的聖意。

與普通聖寵有區別 在天主化生活上任何超性動作也不屬於人的能力範圍；沒有聖寵，任何人也不能有關係常生的超性行為和功勞。但是普通

的聖寵爲一切人常是現成的，且人與聖寵合作否，完全在人的自由權下。反之，神秘聖寵，爲任何人也不是現成的；連享有神秘神修的人也不能隨意實行被動默觀。

與神慰也有區別 神慰也不屬於人的能力範圍，但是一切忠實於聖寵的神修人，在天主規定的某一時期內往往享受神慰。反之，大多數的神修人，連最熱心富有英豪德行的超人，仍得不到神秘聖寵，只是天主願意賞給誰，誰才可以得到。

二：經歷方式

神秘結合的第二種特點是經歷方式。人在灌注的默觀中經歷的是什麼呢？神秘聖寵一來到，馬上便藉着被動的收斂心神和可感覺的結合吸引人的注意；不但使人思想天主，而且使人好像透澈，浸潤，鎔化和內觸似地直觀和經歷天主的蒞臨。在強度上時常變化；富有愛情；以極度的平安，

不可形容的神樂神慰和幸福充滿人的心靈，但是不免具有撲索迷離的情況。

超越「信」德 我們藉着神學和神修學的知識，或藉着克修和內修的經歷，以直觀方式和經歷方式絕不能認識超性界和天主的本性；只可藉着推論和信德的光照獲得一種推理的結論。反之，在神秘結合中，人藉着神秘五官，能以直觀和經歷方式認識超性事理，具體的超性界，聖寵的作用和天主的本性。

不及「享見」天主 神秘結合雖然超過科學，神學和神修學的一切知識，克修和內修的一切經歷，可是究竟達不到天上永福的程度，享見天主的知識。享見天主是面對面認識天主，雖然在強度上絕不是完全的，徹底的，但是在容量上却是整個的，圓滿的，普遍的：包括着天主的一切屬性和美善。享見天主在愛情方面也是完全的，極純潔的，不可取消的。在福樂方面是賦給人永遠的，滿足人心的，並不可形容的幸福；總而言之

使人與天主同享天主所享的無限福樂。反之，連極高上的神秘結合，對於上述的一切特點，絕對達不到盡善盡美的圓滿等級。

極新奇的經歷 神秘結合中的經歷不是強烈愛情的感覺，也不是富有精神悅樂人心的神慰；因為在愛情和神慰中所有的經歷完全屬於人性的範圍，人只能推論出，這些現象並非來自本性原因，而是發源於天主的；反之，在神秘結合中，連在最低的等級上所有的經歷也完全是新奇的，與任何堅强的神慰，任何神修經歷完全不同。

無言可喻的經歷 由此看來，神秘結合是人的語言絕對不能形容的。其原因有二，一：在克修和內修生活中沒有一種經歷和現象與神秘結合中所嘗試的經歷稍有類似。神秘結合是完全特殊的，另一界內的經歷。二：領受神秘結合的工具不是人的五官，想像力或三司本能力；也不是信望愛三德，或聖神七恩等灌注的超性能力，而是偕同神秘結合一齊賦給人的純粹灌注能力，靈魂上不可測量的深淵密處。因此灌注默觀稱謂神秘的，

也就是超乎尋常理論認識之外的意義。

漲落澎湃 神秘結合在強度上時常漲落澎湃，連一刹那的常態也不能保持。時而減退，時而增強，或至完全消逝。這種變換無常給我們三種結論：一：神秘結合不同於神慰：普通神慰能保持常久時間。二：神秘結合絕對不屬於人的能力範圍。三：人靈對於神秘結合常有患失的劇烈痛苦，人渴望完全享有天主，但在這世界上總不能充分地，完全享受天主，因而感到靈魂的空虛。

神 秘 認 識

神秘結合中的經歷當然帶有一種認識的意味。試問，何是神秘認識的對象，官能和方式？

對象 一切神秘結合所共有的，主要的，以及人直觀的，體驗到的對象是自己結合天主，天主工作在自己內。在神秘結合的定義內有一經歷結

合」四字，意義是：人藉着神秘聖寵直觀地經歷結合的本身。

此外，神秘結合往往還富有次要的兩種對象，一：已經知道而現今以新穎的光照所認識的真理；以前的認識猶如暗室的小燈光，新穎的認識却似太陽的光輝。的確，神秘認識也帶有類似太陽光線的優點，含着光明，熱度和發揮力。光明賦給人明如太陽的認識；熱度煖熱人心，燃着愛情的烈火；發揮力督促人，多結聖德的果實，全心歸向天主。二：完全認識未曾知道的新奇真理，聖神有時把新奇的真理，高超的奧跡顯示給人；結果人在極度靜默與熱愛中自驚自異這種真理和奧跡。

但是在這兩種情況中認識的主要對象還是天主；人靈首先注意於天主本性，並天主在人心內的工化；而只是次要地，偶然地注意於啓示的真理。連在默觀一端奧跡時，上智神恩以同一的光照使人默觀奧跡，並直觀天主的本性。所以人靈固然是在默觀着啓示的奧跡，同時更在直觀着那啓示者——天主；好似一位皇后慷慨解囊，周濟大街上的一個乞兒，這個乞兒固

然很重視所受的恩惠，但另一方面却更注視那美麗的皇后。人靈在神秘默觀內也是如此。

神秘五官 但是人怎能經歷式地和直觀地認識天主的親臨並於自己心內的工化呢？換句話說：就是怎能經歷地和直觀地認識聖寵的作用，靈魂的狀況，天主的動作；或更好說，動作的天主，總之，具體的超性事實呢？除了三司五官的本性官能，以及灌注的德行和聖神七恩之外，天主把新的官能——神秘五官——和神秘聖寵一同賞給人。神秘五官不但不是感覺的能力，而且還遠勝於精神的能力。它既然賜給人經歷式的，在明朗上與感覺能力相似的認識，因此便稱謂神秘五官。藉着神秘的視，聽，嘗，嗅，觸：五官，我們經歷地認識，聖寵的作用和程度，罪過的可恨，天主的親臨，本性，具體的超性界。耶穌所說的：「我在他們內，他們在我內」（若，一拾肆，二），在普通神修生活上只能用信德來相信，而在神秘神修上却能經歷地和直觀地領略到，如同五官看見或聽到的一般。

神秘五官的作用 藉着神秘視官，人能看見天主聖三，耶穌的人性，聖母，一切天使和聖人，特別是自己的護守天神，以及聖寵的美妙，人心的秘密，人靈的狀況，天堂的榮福和天主的照顧等。藉着神秘聽官能聽見天主的聖言，天上的啓示，聖寵的提醒，天主的聖意，聖神的指導，天上的音樂等。並且聽這一切，比聽世間的音樂和言語，更清楚得多。

在神秘五官中最重要和最奇妙的是神秘觸覺。人靈藉着這觸覺經歷天主的親臨和天主在自己心內的作用。這種神秘觸覺在效力，多寡，強度和確實性上，遠遠勝過神秘味覺，視覺，嗅覺，聽覺，因為神秘觸覺的經歷與其他任何本性官能的經歷和現象有絕大的區別，竟使人在一次藉着神秘觸覺經歷了天主的親臨之後，就總不會把神秘聖寵與錯誤和幻覺混爲一談。神秘觸覺的主要對象是神聖淨配的爱情，擁抱，接吻，憩息於耶穌或聖母懷中；居住於天主聖心中，浸入天主的性體等。這一切，凡是未曾經歷過的人絕對懂不清，而從享受過的人一聽便知，且絕不會認得不真確。

聖化人靈 人靈既藉着神秘五官不但隨時隨地直觀地注視天主的聖意，而且神秘結合以極大的吸引力，甜密的興趣，變化人成爲天主聖神手中的完備工具，所以神秘五官的作用極其迅速地聖化人靈。人在長上面前加倍用心努力工作。同樣，如果耶穌常親臨在我們眼前，注視着我們，我們無疑地更要最聖善地度我們的日常生活。享有神秘結合的人就是生活在天主的直觀經歷親臨之下，那麼他在神修上，天主化生活上，結合天主的道路上便自然突飛猛進。

我是否有神秘五官？ 有人這般地自問。從這疑問上便極容易斷定，他沒有經歷過並享受過神秘五官，且根本不知神秘五官是甚麼。凡是實際得到了神秘五官，並閱讀過或聽見過描述神秘結合的人必不會對此發生疑惑，而凡是發生疑惑的人，必是沒有經歷過神秘五官的人，或是他所經歷過的神秘程度太低，所以明智的通達神師必要等候聖寵加強時再談論這個問題。

啓示的三種方式 天主在神秘結合中除了使人直觀地經歷自己的親臨和工化以外，還供獻給人次要的神秘認識，便是啓示。啓示依領受的主體可分爲三種：

一：感覺啓示。本性五官和想像力所能認識的啓示，稱謂顯現，發顯，或顯示；顯現是默觀耶穌生活和超性奧跡的附帶現象。雖然依「方式」而論無異於本性五官和想像力的天然作用，只是較比本性認識清晰且深切得多，人因此不但認識真理，奧跡和事象的外表，而且還徹底通達事物的內性本質和天主對於真理，奧跡，事象所定的計劃和照顧；但依「來源」而講，與本性感覺的認識有天淵之別，因爲啓示直接地整個地來自天主。

二：悟性啓示。比較高深一級的啓示是悟性啓示，就是理智直接接受的真理和奧跡。悟性啓示依方式而論無異於本性的悟性認識，因爲也是與想像力合作而成的；但依來源方面而論，直接地，整個地發源於天主，人的本性能力只站在被動地位。它的效力，遠遠超過任何動機的心理效力；連

極顯明和極準確的動機也不能與悟性啓示相比，因為，雖然與自由無關，但是有必然的並不可抵禦的強力激動着意志去隨從並依附悟性啓示。

三：直接賦與心靈的啓示。最典型的神秘認識無需想像力和理智的本性作用或合作，因為是天主直接賦與人靈真理，決定和愛情心靈啓示的領受主體不是五官，想像力，三司，而是靈魂的本身，就是寵愛，聖神七恩和天主聖三的住所，在神秘學上名爲靈魂的「鋒刃」，「中心」和「深處」。聖多瑪斯說：這種啓示既是在對象，方式，來源上與本性的作用完全不同，是純粹靈性的，天使似的，所以超越其他兩項啓示；只在神秘結合的較高階級上才能獲得。

具有愛情的認識。在推論認識內可能缺乏愛情，而在灌注的神秘默觀，經歷式的直觀認識內，除了同一的作用外還含着認識和愛，因為天主把灌注的認識與強烈的愛火一同灌注人靈；結果，摯熱的愛情必然統治着人心。不只是因爲人靈經歷方式地認識了天主，所以熾烈的愛火才自然燃燒起

來；而更是因爲天主把自己的愛情灌注於人靈內，使人必然地專向，繫戀並一愛慕天主。只有灌注的愛情才能解釋聖人們的英豪行爲。在神秘結合中灌注的愛情遠遠勝過極熱心人在普通聖寵激發之下所發的愛情。就如俗人不能完全瞭解聖人們的作風，同樣未曾嘗試過灌注愛情的人也是絕對不能瞭解富有神秘愛情人的心理，因爲他們的行爲不是出自與我們類似的思想和動機，而是發源於天主本身所有的愛情。這愛情也能解釋在人享神秘結合以後，如何終日結合天主，在天主親臨之下如何善度生活，這不只是因爲經歷式地認識了天主的美善，而也是因爲神秘聖寵消逝之後，灌注的愛情仍然停留在人心內，故此對天主的靜觀，專向，繫戀也就繼續存在。神秘結合的程度越高，神秘聖寵和聖愛也就越深切地，越澈底地直接基於人靈。故此享有神秘結合的人們常說：他們的工作並不是發源於他們的主張，只是神愛之火強迫並督促他們去作愛主愛人的英豪事業。

平安的海洋

神秘結合把人靈浸入在平安的海洋中。人閱看美麗像片

或有趣的戲劇時，必要忘掉一切，目不轉睛地去鑒賞。同樣，在神秘結合內直觀天主的美麗，美善與愛情的靈魂，也忘掉世間的一切顧慮，脫離世幻，憩息於天主懷中。

具有痛苦性的神樂 在灌注的默觀內天主賞給人靈天福的預知和預嚐，使人嚐到極甜密的神樂，享受着天主的福樂；人覺着這種快樂如果延長下去，便如離棄了塵世，置身於天堂一般。

灌注默觀中的神樂不單勝過普通神修生活中的最大神慰，而且與這神慰也有莫大的區別，因為有痛苦攙雜在神秘神樂中。人越澈底地直觀天主的無限美善，又越親密地嚐到天上的無窮福樂，也就越覺得，自己不能隨意加增神秘結合的強度，延長灌注默觀的時間，面對面的直觀天主，合而爲一地愛慕並享有天主，因此便不免有渴望的痛苦。富有痛苦性的神樂使聖人們對於永生發出無厭的渴望。大聖德肋撒在神秘結合中所作的詩裏有這樣的一句重疊詞：「我不能死，便是叫我死」。

神秘羈絆

神秘結合對人靈魂和肉體所生的影響，稱謂「神秘羈絆」：在神秘結合內人靈往往極度沈潛於天主所灌注的真理和奧跡內，充滿着驚奇和愛情專一地趨向天主，所以對其它思想，情緒，感到很大的困難和厭煩，或是完全的不可可能。有時念一兩句熱心短誦尙屬可能，但無法實行口禱；有時——如在超拔結合中——一切官能都失去了本有作用的可能。因此聖依納爵會得到不念日課的許可；舉行彌撒聖祭也需要兩小時之久。試問，在神秘羈絆中人對於口禱應當怎麼去辦呢？

羈絆中的口禱 一：不必反抗天主。神秘羈絆既是來自天主的，便應當揖讓全能的天主。但是只有廣無範圍的規則不够，還要遵守以下的詳細條例：

二：不是義務的口禱，以及人自動選定的一切神操當然可以豁免。

三：如果口禱或其他神操是規矩指定的，闕而有罪的，便該不顧羈絆的阻擾努力實行，或是待到羈絆消逝或減小的時候，再去實行。

四：如果實在不能行口禱或其他神操，便可不作，因為天主不會自相矛盾，祂既給人這樣的羈絆，就必定寬免人不作應行的口禱或神操。對於作不來的事沒有必行的責任。可是在此現象內不可自做主張，應當聽從神師或長上的指導。

五：有許多次跪着，坐着，不能行的口禱或其他神操，在散步活動中高聲朗誦着便可以實行。在低級的神秘結合中，活動往往減小羈絆和結合感覺性的強力。

肉體上的神秘羈絆 在神秘結合中不單三司能受羈絆，有時連五官也能失去本有作用的可能。五官羈絆的原因本來不是神秘結合的本身，而是引領受者的軟弱；人對於神秘結合還沒有熟習，禁不住富有極強度的聖寵作用。肉體的羈絆，也如靈魂的羈絆，可分為各種不同的階段；有時是幾乎

不能注意的，有時却是很強烈的，竟使本性能完全停止作用。有時眼睛觀看本性事物覺得朦朧不清；有時除去所默觀的對象以外竟然一無所覩。有的人一無所聞，有的人只聽到神長的命令。有的人不能說話，有的人向人屢屢講述自己在默觀內所見的奧蹟。有時手足冰冷，微息不動，心跳緩慢或急促。改變身體的姿勢，或是不可能，或是不願意。

試問，在這種情況中活動好呢，或是安靜好呢？既是身體的活動能減少，尤其是能完全打破神秘結合，所以最好是避免一切不必要的動作；但是也不要過分地壓制自然的或有益於愛德的動作。

在神秘結合中人的眼目，容貌，態度大概比平時較為美麗可愛；人在直觀天主時肉體分得天主的少許餘美。

專 論

人的合作 神秘結合完全是被動性的，「無爲」的。在普通神修生活

中常有兩種原因：即聖寵的能力和人的能力；有兩種作用：即聖寵的作用和人力作用；但是效果却只是同一的，惟一的一個行爲；譬如兩匹馬駕駛的一輛車，車的前進不能只歸功於兩匹馬中的任何一匹，而當同歸功於兩匹馬。反之，神秘結合的惟一原因是天主，整個主動作用是天主的作用，人只能被動地接受，領受天主的工作。那麼在神秘結合中享受神秘聖寵時人應當有何種動作。是否還有自由，是否有功勞？

在低級的神秘結合中人還能不拒絕，自由地接受，積極地同意於天主的工作，因此能有功勞。反之，在高級的神秘結合中——如在享受天堂的福樂時一般——雖然具有真正和完全的自由，只因爲經歷式地認識天主，以灌注的熱烈愛情，傾向享有天主，故此也不能犯罪，也不能立功勞。但是神秘結合消逝以後恢復自由，並領受的聖寵強度地加增立功勞的超性原動力；結果，神秘結合使人敏捷地施行多數的愛主愛人的英豪德行；所以神秘結合也是功勞的湧泉，並且更是獲得較高深聖寵並較密切結合的原因。

個人的行動 在享受神秘聖寵的當兒以外，天主連在極高度的神秘神修上也不奪去人的自由和個人動作的必要性。天主固然賜給人極堅強的動機和極有效的能力；但平常不啓示給人改毛病，修德行，承行天主聖意的具體方法；所以只靠着默觀時的神光和灌注的愛火究屬不足；人還應該努力履行一切善志，完成神修計劃。

但是也有例外。天主有時獨自以奇力完成祂向人所求的事業；一方面啓示給人天主的聖意，另一方面同時又灌注給人要修的德行，或實行命令的善志與能力。譬如，當耶穌在人靈內說：「你放心吧！」，同時把來自魔鬼，仇敵，以及逆事的任何攻擊絕對不能毀滅的平安灌入人的靈魂。再譬如，天主命人完成某事時也將破除一切阻碍，直到完成工作而後已的堅固善志灌注給人。大聖德肋撒稱這啓示是「有創造性的」。但這不過只是個例外事實，一般地說，神秘神修比普通神修更要求人的努力潔除心靈，修養一切德行，而也是給人加上更堅強的聖寵。故此享受神秘結合的人，若

忠實地與聖寵合作，在聖德道路上必要長足邁進。

特殊神修 內修生活與克修生活不同；神秘神修與其他的一切神修生活更不同。雖然共有的要素不少，但各個的方式，程度和動機却不一樣。其中的區別最顯明地表顯在祈禱的方式上。的確，神秘祈禱的方式與他種祈禱方式迥乎不同，而其目的和功效却完全是同一的，就是結合天主，聖化自己。但是在其他神操上也有莫大的區別。雖然在神秘神修上如在單純祈禱中的一切都趨向單純化，但是單純祈禱的特點既是缺乏感覺因素的空洞性的單純化，而神秘結合的單純化以天主純一性的圓滿，無限美善充滿人心。這豐富的天主化便是神秘結合與單純祈禱的分界點。在神秘神修途中應該盡善盡美地做單純祈禱與實行內修生活的一切神操，特別該勉力忠實隨從聖神的指導。一般地說，神秘學有自己專有的神學，神修學和心學；在神秘結合，灌注的默觀，被動祈禱中的一切現象和發展，都是定律的，屬於固定的典型規則，而在這種一致的神修範圍內每個靈魂的神修

造詣，較其他一切修神道路上的靈魂狀況變化更多。再者，聖寵的區別在普通神修上大部分是個人的自由趨向與規定，而在神秘神修上的區別，完全發源於天主。享受神秘結合者的聖召就在乎忠實奉行天主啓示的特殊計劃。

聖神七恩的作用 在神秘默觀中聖神七恩是主要因素。在主動神修生活中實行一切神操，修養諸德，都是在理智和信光之下，且以人性方式而行的；在神秘神修中聖神七恩統治人的神修，調整日常生活的一切工作，且以天主性方式善作一切。

聖神七恩中，特別是明達和上智之恩爲灌注的默觀是最重要的，明達之恩使默觀洞悉天主的威信和所啓示的真理的全部內容，較比任何學識確實而深透得多。因着信仰原則，以及永遠真理的徹底與深切直觀認識必然發生熱烈的，勇毅的，甘飴的愛情。雖然甘飴性有時減少或消逝，而強力的勇毅性，却時常存在。結果，人在享受神秘結合之後，連在極大的神枯

中也是寧願犧牲性命，但絕對不敢在極微小的事上不中悅天主。上智之恩使人的思想，判斷，人生觀，趨向，願望，決定天主化，享受天上的平安福樂。換言之，神秘聖寵的三種太陽似的效力，就是光照理智，感動意志，悅樂人心，都歸功於上智之恩。

對於神秘結合的準備 神秘結合既然是被動「無爲」的，絲毫不隸屬於人的能力範圍，那麼試問，人可否準備自己，修養領受神秘奇恩的資格呢？絕對不可能。無論任何高尚而主動的，修得的聖德絕對不能賦給人神秘聖寵的權利，名分或適宜性，但無疑地，神秘結合向人要求深切的內修，可是應該注意，雖然要領受神秘結合的人，都應該度內修生活，却絕不是度內修生活的人，都必要獲得神秘結合。

內修的一切特殊神操中最重要的是：聖德的願望；愈顯主榮的渴望；宗徒事業的熱忱慷慨大方的精神；高深的心靈純潔，禁絕一切溺愛，偏向和亂情；完全獻托；克己精神；內心謙遜；終日結合，收斂心神；喜愛獨一

居緘默等。任何超性神修既然也不能影響神秘聖寵的準備，所以更談不到一本性的優點。如在各種年齡，性別，地位，職業，天性，民族中，都有聖人；同樣領受神秘結合的人中，各行各业，各性別，各氣質的人全都有。但一般地說，生性深湛，多情，嫻靜，溫和，比生性浮躁，務外，好動，激昂，所引起的阻碍較小。

神秘結合的願望 人對神秘結合是否可以願望？而這願望是否違背完全獻托，神修中立的精神？

一：願望肉體飛升，預言，啓示，五傷印記，發顯奇蹟，以及其他一切聳人聽聞的奇事等次要的外在現象，當然是貪高的野心，驕傲的象徵；所以阻止聖寵，遠離天主。

二：願望神秘結合的本身，有兩種理由：一方面，神秘結合既是聖德極有效的工具，與天主最親密的結合，所以神秘結合的願望似乎與完成聖德的願望極其相近；但另一方面，神秘結合既是天主隨意施與人靈的特恩

，那麼這願望便違反謙遜。耶穌說：「不是你們選擇了我，乃是我選擇了你們」（若，拾伍，十六）。所以具體來說，甲：神秘神修對於曾經領受過神秘結合的人是天主的聖意，顯明的聖召，所以他們能以極大的謙遜，完全獻托的精神，熱切地願望，在神秘結合上大步邁進。

乙：奉告未曾領受過神秘結合的人，不必抱有獲得神秘聖寵的願望。但該努力修德，養成神秘結合必需的條件：內修。這樣，如果天主要賜給他神秘聖寵，他就已經剷除了最大的阻礙。

三：但任何人也不要妄貪灌注默觀中的神味神樂；反之，要以純正意向光榮天主，拯救人靈並與神秘聖寵相連的十字架當做願望的對象。

神修指導 在主動神修生活上神修指導既是必要的，那末在被動的神秘神修途中更是不能缺少的。的確，在神秘神修中幻想的危險，走入歧途的可能，錯誤的惡效，較之在其他神修上更大更多。因此，凡是虔神秘神修生活的人，都該聽從相宜的神師。

一：選擇在神秘神修上有實地經驗的神師雖然最好，但任何精通和重視神秘學的神師就可以賦給人應有的指導。

二：在缺乏神秘學知識，或不重視被動神修的神師前，僅可以辦告解，絕不要訴心。該承認，在任何神修生活上精通並重視神秘神修的神師，更能引導人達到聖德的目的。

三：如果告解司鐸缺乏以上的資格，享受神秘聖寵的人便當尋找其他一位相宜的神師，或利用天主賞的機會，請教其他精通和重視神秘學的神師。

奉告度神秘神修的人 一：總不要忘記：天主給的多，要的也多；本錢大，利錢也要大。二：神秘聖寵越超過人性，人越該依靠天主聖神的普通工具，神師。三：要避免他人猜想你領受了神秘聖寵，便當把神慰或無聊不呈顯在容貌，言語和姿態上。不要以異常的端正與收心引起他人的驚奇。常要一致地抱有深切的謙避，偉大的愛德。四：要多默想自我的卑

賤與天主的無限仁慈。這樣能啓發我們的昏聩，並使我們醜陋的靈魂成爲基督誕生的馬棚。天主利用我們軟弱多罪的本性，修養我們的謙遜與純潔。我們要在一切事上效法基督——擔負衆人罪惡，因而被釘，受辱，被人戲弄的基督。五：只是富有圓滿聖德的人才能判斷他人，但真正的聖人決不批評別人；反之，堅信自己遠不及他人。「誰願意爲第一，就該作你們的奴才」（竇，貳拾陸，二十七）。謙遜的精神使人在主的葡萄園中多結聖化自己，拯救人靈的果實。六：神修與聖德絕不是人的事業，而是聖寵的化工。應當相信，別人若處在你的環境上，一定比你更能善用聖寵，進步的更迅速，更能加增天主的光榮。七：未曾全死的舊人，遇到時機，可能突然興起。飛得高，跌得重。只有信賴和謙遜的人才能堅定於善。八：人越繫戀天主，古蛇與世俗之子就越把他從天主手中奪去。對於魔鬼和世俗精神最好的武器，便是實行反攻。九：總不要貪戀神慰神樂，但也不該辜負天主的聖寵，只該像乞丐似地赤誠純樸地接受天主加給的一切。

奉勸未曾領受神秘聖寵的人 一：誰敢叛逆天主的聖意呢？

二：你的途徑是爲你釘死在十字架上的耶穌，因着無限愛情而規定的；還能疑慮祂的愛情嗎？宗徒的尊位爲茹達斯有了什麼益處呢？

三：非常的聖寵要求非常的德行，並帶有非常的危險。你在普通修道路上尚且缺乏相稱的慷慨和犧牲的精神，那麼在超凡的，向人要求英豪德行的神秘修上有什麼希望呢？不過是加重你的責任罷了。念茲在茲。如果你在現時的地位上做一個完人，較比那領受特寵而不忠實，不甚熱心的人反好得多。

四：你既然妄貪特恩便證明，你缺乏領受灌注默觀的基本條件——謙遜。大聖德肋撒說：「只是想自己不堪領受神秘聖寵的人，才要領受神秘聖寵；凡妄貪神秘聖寵的人，必定得不到神秘聖寵」。

五：「在我父家裏有許多住處」（若，拾肆，二）。在十二位宗徒中，只有一位教宗——伯多祿；只有一位耶穌的愛徒——若望。一人不能身兼數

職。恐怕耶穌如同伯多祿一般向你說：別人「與你何干，你跟隨我吧！」（若，貳拾壹，二十二）。

六：天主絕不按照人的思想去領導人。在人自己指定的道路上天主必不照顧人。那麼一個被棄的獨夫可還能抱有什麼希望呢？以絕對的信賴和熱切的愛情繫戀天主的人，必要「永不蒙受羞愧」（詩，叁拾壹，二）。

神秘潔除

總論 神秘結合既是圓滿，完善，親密的結合天主，那麼人在完成灌注默觀以前必要先精鍊並潔除心靈，努力達到齊全而圓滿的純潔。心靈的被動神秘潔除名為「神夜」。神夜開始在神秘默觀以前，至到神秘結合的最高等級以前停止，神秘潔除完畢後，人便能進入神秘默觀的最高等級——神化結合。從此可知，神夜也是神秘聖寵，並且也是神秘結合聖召的確實標記。

神秘潔除分四階段，一：五官主動神夜；二：三司主動神夜；三：五官被動神夜；四：三司被動神夜。每一階段潔除更深沉的，更根本的，更澈底的，更隱藏的，更精細的阻碍，過失，缺點。聖保祿稱神秘神夜謂「神亡」，十字聖若望稱謂「神夜」。意義是神秘潔除以舊人的消去，消滅，死亡爲目的，以便使新人——基督——誕生，發展，生活，復活，光榮在我們內；總之，便是人的超性化，耶穌化，天主化。

一：五官主動神夜

聖奧斯定這樣祈禱說：「啊！我真正可憐！我的虛無何時才能適合於你的無限美善！你善良，我急燥。你仁慈，我暴虐。你聖善，我卑賤。你公義，我不義。你光明，我黑暗。你是生命，我是死亡。你是救藥，我是病症。你是無限真理，我是無限虛僞」。而天主竟然願意與這個卑賤的人結合！那麼人不是應該把自己潔除得完完美美的麼？

假如要把清水倒在器皿中，先該把器皿中的液體倒空；在神秘結合中是天主充滿人靈，因此人也先該把其他的一切排除淨盡。鏡子與映照的對象同化；同樣，人靈也與他所愛的對象同化。如果你願意映照在一面鏡子裏，就該把一切什物挪開，而自己站在鏡子前面。同樣若願意與天主親密地結合，也就該把其他的一切排除淨盡。

不是事物而是貪心 我們與聖母同樣地問道：「這事怎麼成呢！」（路，壹，三十四）。人怎能清潔三司五官呢？對象呈顯在官能前；怎麼能總不看，不聽，不接受事物的一切印象呢？應該知道：玷污人靈，阻止人靈與天主結合的不是事物，而是對事物的貪心。市場上陳列着許多美麗絲織品和裝飾品；那些東西不能吸引過往的男子，但必要激動女子們的貪心。男子走過去，好似一無所見，毫不動心；女子一見，便戀戀不捨。可見那沾污，束縛，俘虜人靈的並不是事物，而是對事物的貪心。所以我們應該削除一切貪心和慾望。

赤裸的心靈 在遇到事物時應當行若無事，不許貪心進入我們的心靈內。在神秘結合中人靈只能渴望天主；故此該把其它一切的貪心和慾望剷除淨盡。心靈的赤裸，神貧，純潔是神秘結合絕對必要的條件。既是神貧，純潔，神赤是在剷除貪心和慾望，所以一個擁有大量財寶的富人也能有；而一貧如洗的乞丐也能缺乏神亡神夜的精神。心靈的赤裸是貪欲的靜默，暗夜和死亡，如在漆黑的暗夜中視覺感缺一切對象和作用；同樣，在神夜中三司五官也拒絕一切受造之物的印象；對一切受造之物的貪心和慾望既經剷除以後，便可以進入人爲的靜默，暗夜和死亡的神秘神夜中了。

指示 三司五官怎樣能進入神夜呢？要叫人失去視覺的對象，有兩種方法：一是進入暗室，或在午夜；一是合閉雙眼。這是多麼簡單的方法！因此若願意進入五官的神夜中，便應該控制五官，嚴禁妄生貪欲，就是要潔除心靈；實行內外克己；時時反攻，消滅本性；使天主耶穌生活於心內。

愛火 十字聖若望用了此比喻講明了神秘聖寵怎樣產生帶有痛苦性的神夜：一塊潮溼木柴被投到烈火中與火同化以前，必要被火燒得冒水冒煙，發出惡味，腥臭難聞，烏黑焦裂，比本來面目更形醜惡，及至煉淨之後便與火同化，而取得火的光和熱以及其他優點。同樣，人靈藉着愛火先在天主試探人的烈火內煉得相貌醜惡，完全發洩隱藏在內心的惡臭及至燃燒並消滅之後，才能與天主的愛火同化，享受神秘結合。

二：三司的主動神夜

五官的主動神夜潔除五官，三司的主動神夜把一切受造之物的對象從精神慣能盡行消除。凡有良好心志的神修人，莫不盡心竭力潔除五官，但是甘願潔除記憶力，理智，意志和情緒的神修人，則寥寥無幾，因為三司的潔除，比五官的潔除是更高尙，更精細的工作。但是潔除精神慣能如潔除五官一般地也屬於「主動」神夜，所以人應該藉着普通聖寵的助佑自動地

去實行。

本性應該退讓天主 神秘結合是圓滿而完美的天主化生活，故此人的本性應當完全退讓天主；人的記憶力，理智，意志，三司和與它們有關聯的想像力和情緒，應該退讓灌注的德行。換句話說，應該拋棄本性作風，消除本性對象，依照灌注的超性德行去行。三司的潔除類似食物的消化；食物在人體系內失掉其本有的趨向，而在食用者生命上的較高定律之下，發動作用。應當潔除的對象是什麼？就是一切天主以外的對象；無論是本性的或超性的一切貪戀，因為神秘結合不只是超性生活，而是圓滿的，正式的天主性生活；所以不只應該消除本性的一切貪戀，就是天主以外的一切超性的慾望也應該消滅。

超性應該退讓天主 應當消除，讓位於天主的超性事物是：神慰，超性印象，顯現，啓示，預言，超性聲音等一切天主以外的超性事項。

但這些恩惠既然都是天主賞賜的，爲什麼倒應當消除呢？與消除本性

事物有同樣的原因意義在。雖然事物的本身無害於人，而人對於事物的偏向，亂情，渴望，貪慾却阻止人結合天主。消除天主所賞的恩惠不算傷損天主的尊嚴，辜恩負義，隱傲嗎？絕對不。因為這一切都是受造之物，並不是天主本身；而在神秘結合內的生活基本原則，却是「惟一的天主」。此外，這一切發生好影響與否，並不在乎人，無論人願意與否，不能不領受它們的聖善影響與超性效果。人的責任只是極力消除對於這些恩惠的貪戀，並趨向恩惠的賜與者——天主。一切超性恩惠不過只是我們藉以升至最後目的，升至天堂，升至天主台前的階梯。誰想貪愛一個階梯呢？誰渴望吃飯的用具呢？這些是方法，並且只是方法；除了使用它們之外，還有什麼可愛之處呢？

有害的恩惠 藉着人的貪慾繫戀，一切——雖然本身極聖善的——恩惠，助佑，變成有害的阻碍，因為貪慾繫戀禁止人達到賞賜者，享受助佑者——天主。

但是如果我們應當辭絕一切恩惠，那末天主爲什麼還要賞賜給我們呢？試問：天主召叫許多人守童貞，守獨身，但爲什麼還把快樂的可能也一併賞給了他們呢？同樣的理由：它該作我們辭絕的，犧牲的對象。再者，如果我們辭絕了這些超性恩惠，不但仍能得到它們的本然效果，尤其還能獲得由於犧牲所產生的功勞神效。此外，魔鬼和想像力能用與真正超性神恩難以辨別的虛偽顯現，啓示，語言，和其它現象，迷亂人心，把人引入幻想中，使人驕傲，喜愛這些超性現象，漸漸地器重自己，失掉神貧，謙遜，和克己的精神，放縱虛榮心和驕傲。因此絕對不許祈求天主，以啓示，神秘特殊方式告知自己應該做的或未來的事。

信德爲指導者 把天主以外的一切事物從三司五官內盡行消除之後，在人心內信德代替明智，人在一切事上依照圓滿的信德精神去行，事事隨從更高尙的原則，定律與光照，因之也便傾向更崇高的目的——結合天主，並且天主自己。

三：五官的被動神夜

在潔除五官的工作上只用人力和普通聖寵的助佑，固然也能獲得很大的進步，但人力總不能達到純潔的相當等級；所以天主親手替人完成潔除心靈工作，人不過只是被動地接受和合作而已。天主親自完成的五官神夜名為五官的被動潔除。

五官被動神夜的目的特別是要消除「神」七罪宗。何謂神七罪宗？在克勝三仇之後七罪宗業已失掉其感覺對象，可是它的根蒂却仍苟延殘喘地存在着，尤其是神修生活中尋覓食糧，補足，代替物，所以成爲「神」七罪宗。

神驕傲 神驕傲是神修上的妄自尊大。才開始走入神修道路上的人，既是覺得自己在神操時具有精神便沾沾自喜。有了神慰成績，便以爲自己爲主勤勞，會善用天主的聖寵，堅信，自己的苦工在天主台前頗有贖罪的效力——

，足以悅樂天主聖心；或者想天主特別喜愛自己，才賞給自己超凡神恩。故此心中藐視那些未曾得過熱心神火，未曾享過神慰的人。在大庭廣衆之前喜歡高談神修問題，當然不是爲向人請教，而是爲賣弄自己，施教於人，使人聽到他的講論，相信他是精通神修學，德行高深的聖人，因而希圖大家敬服。如果神師勸戒他，不但不肯服從，反倒心生厭惡，以爲神師不洞悉神修學，不善於指導人，他對自己靈魂上的一切狀況毫不明瞭，當然更談不到能指導自己。因此便鄙視神師，自作明公，自定越分的神操，當然都是驚人的表面神操，不大注意真正的內修。邪魔見他離棄了神師的指導，誤入了歧途，便來陷害他的靈魂，慫恿他更專務外在的神操，在人前故意長吁短嘆，痛哭悲怨，長跪誦禱，宛如神遊天外的聖人一般，而把內在的神修却早已拋之九霄雲外了。連在告解內也不肯忠實坦白的告罪，完全披靈自己的心幕，怕的是告解司鐸認明之後，而起卑視他的心。所以時常更換告解司鐸，並設法在不相識的司鐸跟前辦告解，告罪時用委屈婉轉的

口吻，文過飾非。他痛恨自己的罪過和毛病，並非只因爲得罪了天主，更是因爲喪失了臉面。他希圖別人的讚美和敬重，但總不肯讚美並敬重別人。聽到他人受讚美，心裏就不喜歡；見到他人有善行，便設法妄加批評。

神慳吝 神慳吝範圍內的過失分三種，一：常覺神慰不足，貪得無厭，得不到神慰時心中便覺難過，不免常生怨言。二：在聽道理，辯論神修原則上永不滿足，犧牲許多時間去翻閱各種書籍，但是遵照道理的指引，專務聖德，却毫不在意了。三：貪愛聖匱聖物，搜集珍藏，在屋壁上滿掛着聖像，帶着無數的聖牌，加入一切善會等。

神迷色 有時在人行神操時心裏發生不潔的感覺，這種感覺來源不一。有時是自魔鬼的狡詐而來的，魔鬼要阻擾人行神操，使人敗興，故此激動肉情感覺。有時是自人身體的構造，或人自己的放任，偏愛人，繫戀世物的亂情而來的，有時因爲神慰神樂過大就連肉慾也感覺妄動。既是開始者對於神迷色的表現不加努力，所以不免發生許多毛病，造成若干神秘結合

的强大阻碍。

神忿怒 有的人在神慰時喜氣盎然，對人和藹；及至神慰一去，神枯襲來，就要愁悶填胸，嚴詞冷語，拒人於千里之外。一切人在他的心目中都是面目可憎，無故窺察他人，怒叱他人，所以像刺蝟，誰也不敢動他。有時不但不滿意他人連自己也不滿意；因為不能改除素日常犯的小毛病，不能一日達成全德，便要自恨自怨，痛已無能等。

神貪饕 人剛一嘗着神慰，便去囉嗦神師，請他准許多行祈禱，多加苦工，倘不蒙准許，便擅自去行。既是缺乏純正意向，只是貪圖獲得神慰，所以在神慰豐裕時固然努力非常，但在沒有慰時，便要垂頭喪氣，敗興失望，連素日定的神操克己也不去奉行了。因此不單得不到絲毫神益，反而造成了許多障碍。

神嫉妬 見到他人德行和善工上超過了自己，便不耐煩；時常怨恨自己遠不及他人，並且嫉妬他人的功德，不願聽他人受讚揚，設法減輕他

人的功勛。

神懶惰 在奉行神操時，以神樂的程度爲轉移，以自己的快慰爲主要目的，所以厭倦，逃避，忽畧應爲的神操，拒絕克己和十字架，停止修各樣德行。

家賊 神七罪宗大有害於神修生活，好像家賊一般，隱藏在暗處，披着善良的羊皮，不易露出馬脚。故此天主憐憫人，把他安置在五官的被動神夜中，以便根除他的神七罪宗。

天主親自施行手術 有四種天主親自施行的手術，可以證明人是否業已走入五官被動神夜中。

一：長久神枯 辨別來自天主的解除心靈的被動神枯，和來自冷淡和
其它本性原因的神枯，有三種試金石。甲：在盡職，從事家務，傳教等服務
生活上有極大的精神。乙：反之，在默想，省察等神操時常久覺着強烈不
能衝破的神枯。丙：人心好似憶鄉病，想家般地思慕天主，既是善行默想

的種種努力都屬枉然，因此，以爲自己不能獲得天主。產生神枯和破除神枯的近因是聖神七恩：超見使人明瞭世俗的虛偽和自我的卑賤；剛毅幫助人克勝困難和阻碍；聰敏引人趨向較高的祈禱方法。

二：灌注默觀 被動默觀與單純祈禱互相交替地佔據人靈。但在享受初級的灌注默觀時，人對於神秘聖寵毫無意識和清醒，經歷與知覺，只覺得自己喪失了在神修生活中以前所有的一切滋養和補助。

三：結合的渴望 人靈越不能隨意享受結合天主，心中越覺着趨向，渴望，懷慕天主，越喜愛寂靜，靜默，越設法躲避世俗的虛慰，俗務，以便獨自與天主往來。這種結合不是發自人的，而是天主灌注的。

四：來自天主的試探 十字架試探的多寡和難易繫於天主提升人的神秘結合的等級和人供獻的合作而定。一般地說：神秘結合的等級越高，應當背負的十字架必定越多越大；但同時聖寵的補助也越強烈且豐裕。

天主試探的特殊種類有三：甲：相反潔德，信德，望德，忍耐的誘惑

和擾亂內心平安的心窄病。乙：各種災難，痛苦和物質的損失。丙：誤會，妄斷，喪失臉面，長上過度的嚴厲，熱心人和長上的反對。

一切聖人都受過被動神夜的試探。聖五傷方濟各受到了自己創立的修會的同人妄告敗壞會規。方濟各——撒肋爵受到了與墮落的婦女有不潔交際的妄告。聖依納爵和十字聖若望曾經被禁錮在監獄中。八十三歲的聖雅爾風索——利高烈受違反信德的猛烈誘惑時屢次大聲疾呼：「我信，我信，我信」。耶穌會輔理修士，聖雅爾風索，受了七年極猛烈的不潔誘惑。瑪利亞——亞拉高曾經受過極猛烈的貪饕誘惑。方濟各——撒肋爵受着極猛烈的失望誘惑時，祈禱說：「如果我應當下永遠的地獄，至少在此世我願意極力愛慕天主」。聖伍高五十二年中常受辱罵天主的誘惑等。

此外，還有魔鬼的許多煩擾。古蛇看到自己不能哄騙引誘聖人犯罪，故此瘋狂似地用盡千方百計想加害於他們。有時發現出來誘惑人，恐嚇人，極力玩弄人。

試探的來源 天主試探人有種種原因和目的：一：補贖以前的罪過和不忠於神修生活的缺點。二消除自己。天主把人所喜愛，貪戀，仗恃，以藉以獲得安慰的一切，盡行掃除，以便使人必然地，絕對地，全心歸向聖善的天主。三：火煉黃金。同樣愛情也要受到十字架的磨煉。誰若想多得超性神恩，他就應在艱難與困苦中爭取功勞。四：爲使神師確切辨別並認清聖寵的發源和神秘聖召的存在，天主的試探和人在試探中的忠信和慷慨便是最顯明的分界點。

效果 一：人深切地認清自己的軟弱。二：從此產生堅固的謙遜，熱切的依恃心。三：純潔化的志向和目的。四：強烈的愛火，拋棄一切，愛天主在一切之上日趨容易。

指示 一：在神枯與試探中必須恒心，忍耐和忠實。二：努力完成單純祈禱，善度內修。三：抑制神慰的貪望，甘願忍受神枯。四：增進內心謙遜，在試探中把一切困難不要看作試探，而應當看作罪罰。五：對神師

要誠實，在神師的嚴厲對待之下，也應當甘心服從。六：時時努力翕合主旨，完全獻托，絕對信賴。七：盡力修養各種德行。

停留的時間 任何人也測不透五官被動神夜停留的長久和簡短。純潔無罪的人，比較歸化的罪人應受的潔除比較短而易。再者，天主要賞的神秘結合等級越高，五官的被動潔除也就越深越長。人的忠實和慷慨也能縮短試探的時間。一般地說，五官被動神夜停留的時間，可能延長二年至二十年之久，或者還要延長，這是聖人行傳中不難見到的事實。所以的神夜越長，越艱苦，將來獲得的光明希望也越大。

四：三司的被動神夜

一般地說，三司的被動神夜是出現在神化結合，神秘婚姻之前的；任何人若不經過心靈的被動潔除，便不能獲得與天主持久的並完全的神秘結合。

尚有缺點 經過五官的被動神夜之後，人靈還留有缺點麼？當然，尙有無數的缺點。例如：因爲缺乏收斂心神，就不免在祈禱中分心走意；過度地傾向務外；容忍偏愛偏憎的亂情；因此往往傷愛德，背正義；重視自己的德行；虐待人，傳教苛厲；對於自己的判斷，方法和計劃過度地自信；貪望權位和別人的敬重；隨從氣質的嚴厲或優柔；缺乏內心的謙遜和慷慨；在神修生活上順着利己主義；只注意自己的聖德而忽畧天主的光榮，純潔的愛情；在祈禱中只關懷自己的修養，少與天主默契；在神修生活上仗恃自己的力量，隨從個人的方法，缺乏忍耐，憂急驚慌；對人無情；欲居人上；傳教只是出於自我心中的動機。一言以蔽之，冥頑不靈，一心貪向世物和世間的生活；一旦機會臨頭，便離棄超性道路，而隨從本性的衝動去作一切。

由此看來，我們神修人還需要潔除：三司的被動神夜。

信德的潔除 信德起初不免受着本性理智，情感動機，環境，教育和

習慣的影響。再者，只抽象地相信信德的道理不够，還該依照天主聖三，降生，救贖，聖體等奧蹟具體地善度天主教生活。一般人的信德，不過是虛文故套，聖人應當在整個的生活上，以活潑的精神實行信德的一切原則，使奧跡內容，耶穌作事的方針陶成自己的人生觀，判斷的指引和生活的

方式。

三司的被動神夜剷除能影響信德的一切本性基礎，教育，環境和本性明智等，心靈的被動潔除剷除了信德的本性基礎後，便可看出以前的信德不只是以惟一的天主為基礎，而往往是依本着理智，情感和習慣去作一切。摒除理性的光明，沒有情感的安慰，尋不到環境的幫助，一切人都互相反對的時候，在十字架下，才能見出誰有真實的信德。

純粹超性的信德告知人，唯有耶穌是真理，惟有聖言是不變更的。世俗中的一切都是謊言，矛盾，空話，都是產生在利己主義中的謬理，朝三暮四的表現。結果，人自然會死於世俗，死於自己，開始度那真正的超性一

生活。

望德的潔除 一般人在神修生活上固然依恃天主的聖寵，但依靠自己的神操，熱心，精神，德行，神修學派，以及神師的指導等，諸如此類的本性方法較爲更烈，但在神夜的絕對神枯，艱難，困苦，一切試探中却體會到自己的無能，並且任何人也不能幫助自己。天主剝奪了一切幫助：敏捷的動機，同人的敬重，長上的讚許，此外天主再加給他各種冤枉和磨難，不能救治的病苦，處在軟弱，無能，貧乏中，除天主以外還能依靠誰呢？這便是業已潔除了的望德：不依靠任何人物；反之却絕對地依賴天主。

我們這般唱道：「上主是慈厚寬仁的，是易於恕宥和最仁慈的」（詩，壹零叁，八）。「我們不至消滅，是出於天主諸般的慈愛，是因祂的憐憫不至斷絕」（哀，叁，二十二）。特立騰公議會說：「天主不命你做你所做不來的事；但命你『做』你所能做的事，『求』你所不能作的事」

。所以我們的無能並不令我們失望。「天主不許你們受試探超過你們的力量。幾時你們受試探，天主必給你們得勝的法子，叫你們担当得住」（林前，拾，十三）。詩貳拾陸和哀叁，十八，也包括着這種意義。「在沒有盼望的時候，還是盼望」（羅，肆，十八）。致命聖人的望德，十字聖若望在衆人對他整頓修會羣起而攻時的望德，聖亞爾風索親見自己創立的修會被解散時的望德，以斯德的望德（德，叁，十九），教訓我們時時以完全獻托憩息於天主的懷中，以純潔而熾熱的愛情愛慕天主。

愛德的潔除 純潔的愛情是只爲了天主本身，不是爲天主的恩惠而愛天主。只有死後的煉獄，或今生的心靈的被動神夜，才能把人的愛情純化到如此的程度。在神秘潔除中天主剝奪的一切世上的對象，物質，精神和神修上的一切人物；結果，天主以外別無他物。「我的天主，我的萬有」，「唯一的天主」。

人對於愛人如己的誠命也是如此。平素只是因了天主的恩惠而愛天主

；因了別人的同情，相幫自己，表視知恩報愛的心，才會動心，才肯發生愛德。如果在對方那面尋不到自私自利的滿足，就不會發生愛情，其原因乃是我們在別人身上只是愛自己。

在神夜中得不到世報，尋不到安慰，自愛毫無滿足，而只能依靠信德，希望天福，因着純潔的動機修德，這時天主要看，我們在克己，謙遜，祈禱，忠實和在宗徒事業上的愛德如何。當一切朋友變爲仇敵，實行愛德而反受到毀謗，阻難，與艱險時天主要看，我們愛人之德如何。在神夜中的愛，是絕對純潔的愛，從天主來的愛，不是違理的自愛。在神夜中容易懂得，只有惟一的天主是可愛的，並且在自己內，並因了自己而是可愛的；所以爲能以愛還愛絕對美善的愛就甘願忍受一切。又因爲我在一切內愛天主並在天主內愛一切，因此抱着永不疲倦的神火，在一切內尋求天主，努力在一切人心的大理石上琢成天主的肖像。忠實的愛情對於所愛的人，雖然愛人遠隔千里，但所發的愛情並不減於當面所發的愛情，甚且還要更熾

熱。同樣，我們在神枯中，在十字架上，對天主的愛情，也並不減於在神慰中的愛情，或者還要更熾熱更強烈。這種愛情是無價的，實在是一「猛如死亡」的愛情（歌，捌，六）。

聖德的園地 全知全能的天主在神夜的園地中永不疲倦地洗淨人靈，連極微小的缺點也不容讓過去，以便使人得到完全的聖化。記憶力忘掉一切，因此往往遺笑於人；理智在極簡單的推論上也失掉了靈性；意志體會到自己在祈禱中像頑石一樣，災難，戰禍，瘟疫，教難，極度的貧窮，都撲到他身上來。在這種場合內一切本性動機都坐壁上觀，只有來自天主的純潔愛德，英豪的慷慨，犧牲的精神，助人忍受，克勝一切困難，人要充滿天主，必要先消滅自己。聖多瑪斯說：「只有天主能聖化人，好像只有火能鎔物一般」。

人在毫不注意的時候，忽然跌倒，這時他痛恨最小缺欠，較比以往痛恨較大的毛病更為悲哀。雖然這些過失不是故意犯的，但無論如何，總是一

出於自己的本心，所以他的心充滿着極大的謙遜，促使他實行嚴厲的補贖，勇毅的克己，以反攻的方式習修諸德。如果因爲不慎，有一言之差，違背了服從，傷害了愛德，失掉了忍耐，便覺得自己在神聖淨配前不如昆蟲。——結果，全心離棄自己，歸向可愛的天主。「自我」成了他極大的仇敵，他深明「也不在人願意，也不在人奔跑，只在施仁慈的天主」（羅，玖，十六）。「若非上主建造房屋，匠人必是徒然經營；若非上主護守城池，衛者必定徒然儆醒」（詩，壹貳柒，一）。

愛情的十字架 違理的自愛瀕死時天主却在刺傷人心，在加給他愛情的創傷，使人專心一致地企望天主；但是他既看清了一切都在阻止自己，以純潔而熾熱的愛情愛慕天主；他便要決心離棄一切，以便完成那絕大的潔除。因爲他越愛天主，便越看清可愛的天主距離自己是何等的遠；因此極力地消滅自己，萬苦萬死也不推辭，以便更完全地充滿天主，實行一切英豪德行；聖善地準備自己，以便更多享受可愛的天主。

這就是心靈潔除的終點，人既受到超性光照的照耀，任何事物便不能欺騙他；無限真理的見解便成了他生活的準則。再不依靠任何虛偽的事物，真心仰賴全能的天主，度起愛情的生活。到了這時，便來到了領受完全結合的成熟時期。

灌注的默觀

主動的而且修得的默觀屬於本性心理定律，任何人只須與一切人都能有的普通聖寵盡力合作，便能修得系統默觀，善情祈禱和單純祈禱。反之，在被動祈禱，灌注默觀上天主不依照人的本性的心理定律，有時還反逆着人的本性的心理定律，在人靈內工作。任何人無論有怎樣高級的主動神修，雖然善用一切普通聖寵，可是連初步的，一刹那的灌注默觀也不能主動地獲得。被動祈禱完全隸屬於天主，所以大聖德肋撒說：「田雞不能飛騰；同樣人只持己力也不能獲得灌注默觀」。

神妙的效果 描寫灌注默觀的效果，較比瞭解它的原因，更使人驚訝。灌注默觀中的經歷式的愛情結合，遠遠超過來自信德的愛情結合，因為使人見所未見，聞所未聞，嚐所未嚐，覺所未覺的一切；就是使人經歷地——驚奇天主極甘飴的親臨，此外還給人燃起強烈的愛火，因為使人直接經歷認識天主，以從天主聖愛中所分得的愛情去愛天主。為此在神秘結合時，人不可分離地結合天主，享受極大的神慰；神枯和無聊則不能參與其間；不啻置身於強烈緊張平安的大海中。可是人越進入天主的神樂中，就越明瞭和平與神樂的代價是神靈戰爭與十字架：「如果你願意享受和平，就應該準備作戰」，應該衝破一切亂情，習修英豪德行，犧牲自己並祭獻自己。

結合的時間 狹義的神秘結合不是心靈的常久狀態，而是時來時去的現象。在起初只停留刹那之頃，以後逐漸增至數分鐘，最後增至幾小時，雖然有時停留好幾天，但那只是特殊的例外。

爲此總不要想，一個人升到了神秘結合的固定等級以後，便永久不間斷地享受本等級的神秘結合。連在祈禱時也不一定常能領受神秘聖寵，有時幾天，幾星期，幾個月，甚或幾年的工夫，再也享受不到灌注默觀，而領受被動祈禱時必要享受本等級固定式的神秘結合；在領受灌注默觀之外，還應該照常努力施行主動的善情祈禱，單純祈禱，以及神枯祈禱。

等級 神秘默觀分爲齊全與不齊全的兩種。在不齊的神秘默觀內人還能隨意思想，分心走意，在齊全的神秘默觀內便不如此。不齊全的神秘默觀幫助人在神修上迅速地進步，但不完全改變，聖化人，如同火燒的水沸騰，却不能改變水性一樣；齊全的神秘默觀消滅人的違理自愛，不但只暖熱人，而且又像火之煉鐵，把鐵變爲火一般，也完全變化人，聖化人，並使人天主化，在不齊全的神秘默觀內想像力還是本性式地合作着；但在齊全的神秘默觀內想像力却毫無站腳的餘地。

神秘默觀本等級的聖寵消逝以後，天主有時好似把人靈置於低級的默

觀中；但在本等級的聖寵停留時，天主平常不把人提升到較高級的神秘默觀中。

神秘結合，灌注的默觀還分爲四種等級。一：被動收斂，二：安謐結合，三：超拔結合，四：神化結合；前兩種等級是不齊全的結合，後兩種等級乃是齊全的結合。

這四種等級以「準確性」爲分界點：在第一等上，能知道，但不能確切地感覺出來神秘聖寵的存在。在第二等上，結合的當時能很清楚地知道，感覺出來，並經歷到天主的動作，但在聖寵消逝之後，便不能十分準確地知道，自己曾否有過結合。在第三等上，聖寵消逝之後，任何人都十分準確地知道，自己領受過神秘結合。在第四等上，時常不斷地享受神秘結合的結果，因此時常直觀地知道，自己享受神秘結合。

花樣翻新，層出不窮 天主在分施本性和超性恩惠時，很喜歡花樣的不同。在聖教會內有各種不同的修會，在主動的神修道路上，有各種不同

的神修學派和方式；同樣，在被动神秘結合上，也有各種不同的奇形變化。然而，如同在主動的神修道路上分開始者，前進者和完成者三個固定的階段；同樣在神秘結合中也能分四種，各神秘家共有的固定等級，每個等級包含若干種類和個人的區別。

一：被动收斂

描寫 在這種等級上，有時天主忽然很甘飴地而且不可抵制地收斂人的三司五官，並且很慈愛地引領人靈歸向天主。在本性界內，也有類似的現象，在從事精神工作時忽然一聽見有物墮地，砰然作聲，就停止工作，把一切官能轉注在這件事上。被動的收斂心神也是如此，但神秘聖寵却毫不作聲；反之，使人在深度靜默中，以甘飴而且溫柔的愛情，引導人的三司五官歸向天主，並不需要任何的響動。

在被动收斂時，人直觀經歷的對象本來不是天主的親臨或工作，而是

天主的親臨並工作的效果。人靈通曉這種忽然的，完美的，普遍的，延及一切官能的，親密的，和富有愛情的收斂心神不是自己努力的效果，而是天主所賞的聖寵。

大聖德肋撒說：被動收斂好似吸鐵石一般，又彷彿羊羣正在安靜地遊於牧場，忽然聽到牧童的聲音，立刻就跑向他那裏去；我們的三司五官，一聽到神聖淨配的聲音，也是如此。

靈魂的常態 一：靈魂在領受被動收斂以外處於賡續不斷的神枯中，不但不喜好，甚且根本就不能作推論式的默想；換言之，雖然能發一兩個善情善念，但在發善情善念時感到很大的困難，並絕不能「久停」於同樣的思想，或情緒上。被動收斂時期的神枯以神秘神夜爲原因，其試金石如下：

一：修德和整個主動神修上，以往不如現在有活躍的進步。乙：在祈禱中現在不如以往，以往的順利默想方法爲現今毫無用處。這兩種因素的

同時存在便證明，神枯是來自天主的。丙：如果普遍的，真正的熱心與神枯「常久」存在，這種神枯便不但是來自天主的，而且也是神夜中的神秘神枯。

二：人往往必然地紀念天主。這個紀念是簡單的，普遍的，暗密的，因而不只默想天主固定屬性的美善；是恒久的，不爲分心走意所阻，在祈禱中和祈禱外屢屢地來到心中；是富有愛情和痛苦的，因爲不能隨意享有所愛的，並因爲深感自己的無能；於是在人靈內興起享有天主的唯一願望；不繫於記憶力的主動作用，而是天主親自賞賜的被動聖寵和灌注默觀的方式和神秘狀況；但是被動因素不完全顯明在外，好像草木在出芽之前，在土內隱隱地生長一般。

效果 在這種等級上，人靈碍不着神枯，各種試探，與無數困難的阻礙，而常常完全沈浸於平安的大海中。雖然有時缺乏慷慨，但一般地說，却忠實地走神夜的道路；厭煩舉行口禱和推理默想，但願沉溺於單純祈禱

和神枯祈禱中，並願拂逆着五官和想像力的整個感覺性的無恒，久留於上述的祈禱中。

在神修上不須要已往的耗費精力，不需要繁雜的神修方法，甘願逃避世俗，喜歡深居寡出，愛慕清靜，自然地收斂心神，迅速地奔走聖德的路程。大聖德肋撒說，推論祈禱好似親手灌溉的園圃；被動收斂却彷彿不須人力而灌溉全部園圃的雨澤。

指示 幾時對天主富有愛情的睇視能够滿足人靈，便不必以主動的動作擾亂天主的化工，只須和善而且安靜地驅逐分心走意，也就够了。如果天主的化工是隱微的，不足以佔據人靈的，那就應該照常努力行善情祈禱或單純祈禱。

在這種不空不滿的狀態中怎樣能知道，何時應當拋棄自己的動作，何時應當施行主動的祈禱呢？效果即是最好的徵驗；如果因着主動的動作使善情祈禱或單純祈禱減輕枯燥，那便應當施行主動祈禱；反之，如果因着

主動的動作加增枯燥，便當忍耐那種半面的空枯，而在靈魂的深處享受天主賜與的平安。此外，應當忠實地遵守神枯中的規律，熱切地育養終日的結合。

重要 被動收斂確實地證明，人定有神秘神修的聖召，只須與聖寵忠實合作，就有升至圓滿結合的希望。這種希望很能影響神修人，鼓起勇氣奔赴修德的前程。

在神秘結合微妙的境界上，爲確定被動聖寵尙有困難，只用相當的反省工夫才能斷定。

如果有人不忠實，因了神枯而縮短祈禱，或是在潔除心靈的工作上因了怕克己而不肯慷慨，他就算把自己置於多年不進步，或喪失神秘聖召的危險中。

二：安謐結合

描寫 安謐結合是靈魂深處的靜默，平安，與安息。人靈經歷式地感覺

着沈浸於天主性無邊的汪洋內，並以極大的喜樂安享天主的親臨。

在這種等級上人靈已經清楚地知道，自己確實享有被動無爲的狀態，因爲自己這時所經歷，所嘗試的超出一切主動有爲的經歷和嘗試。

在安謐沈浸於天主的結合中神樂與懼情相聯，好似人靈被天主性的波濤捲入渺無邊涯的天主性的海洋中一般。因此神秘學作家描寫安謐結合常用「流入」，「浸入」，「沈浸」，「溶化」等形容詞。這些本性感覺的形容詞確能近似地描寫安謐結合。

安謐結合中顯然有神秘結合的兩種重要因素，一：對天主親臨和天主化工的直觀和經歷的認識。二：純粹的被動無爲。人靈既然感到無限天主性的親臨，或更好說，人靈既沈浸於無限的天主性內，所以他很願意更強烈地再享受這種聖寵。但是神秘聖寵無拘無束地自由出入，人對於它——除了接受與享受之外——毫無能爲。在這種沈浸，享受，結合的強度上還有確切的，明顯的，不停的變化。如果人一認明了自己所嘗試的是安謐結合，

以後在神秘結合時，總不會再對神秘結合的兩種重要因素發生疑問，因為安謐結合中的經歷嘗試，顯然與其它一切的經歷嘗試區別殊甚。

何時開始？有的人在童年，或少年時期，就享受幾次安謐結合，但是平常除非經過五官被動神夜之後，安謐結合不能成為經常的祈禱方式。所以在初次享受安謐結合之後，就必須盡心努力實行潔除心靈，以便早能享受這極尊高的聖寵，成為習慣。安謐結合的多寡和強度繫於人的忠實和慷慨。

這種聖寵在起初時不過只停留一遍「萬福瑪利亞」的時間，以後在圓滿的發展途中，不但成了祈禱的，終日結合的並整個神修生活的經常方式，甚且是賡續不斷，不為外部工部所阻，佔據人靈，悅樂人靈的常川結合。

安謐結合的狀態有三，一：靜默的安謐，就是富有愛情的寧靜默觀。二：祈禱的安謐，使人親密並熱切地與神聖淨配會談。三：工作的安謐，

是人在執行日常職務時，在自己心中却與內心的天主有着經歷式的結合。一

在安謐默觀中三司五官依然能實行其本有的作用，所以應該與親臨和工作於自己靈魂內的天主合作，啓發適宜於聖寵作用的善情和善念，以便一甜密地，怡樂地並毫不勉強地補足安謐結合在人靈內遺留的餘地。

如果一個人明瞭了安謐結合的意義之後，還說，自己依然不敢確定，自己的祈禱方式應該歸於官能的主動作用，或是必須歸於天主的被動化工，那麼他一定還沒有經歷過安謐結合；他所行的不過是主動的單純祈禱，至多是被動收斂祈禱的低下等級而已。

效果 安謐結合的效果遠遠超過被動收斂的效果，一：賦給人深切的謙遜，因為人靈經歷而明顯地認識了尊威與無限的天主性。二：容易離棄紅塵的一切快樂，因為人親自體驗天主的神慰，已經超過世間快樂不啻萬倍，何況那萬善之原的天主呢？三：以前必謹必慎地勤行苦工，而今却極自然地甘願接受一切十字架，連極嚴重的苦工也不怕，毫不顧慮自己的健康

，對天主的信賴心戰勝一切；以極大的恒心修行內外克己。四：以前因了害怕地獄而躲避罪過，現在孝愛之情阻止他得罪十分可愛的天父，所以他在德行的道路上長足邁進，不足爲奇。

指示 應該極力免除違反熱心，違反圓滿結合，以及違反謙遜的一切機會和原因。不必努力營求安謐結合，因爲這種結合是不隸屬於人的權下的。如果有人以爲自動地獲得了安謐結合，他不是領受了神秘聖寵，不過只是成了幻想和幻覺的俘虜而已。

在祈禱中過分地顧慮，因爲怕破壞安謐結合而不敢稍動，不敢呼吸，在神枯中不肯努力實行主動祈禱，是神貪饕的象徵。這樣，不但不能感動天主賞給人神秘聖寵，而且遠離天主，拒絕聖寵。可是在領受安謐祈禱時，千萬不要在虛偽謙遜的掩飾下拒絕天主的聖寵，而應當以真誠的謙遜，馴服和知恩心與聖寵合作，拋棄主動的祈禱方式，適應聖神的指導。

在祈禱外應當努力實行最完善的心靈潔除。如果人多年停止在灌注默

觀的同一等級上，或領受安謐結合的次數，時間和強度不加多，反而日趨一愈下，甚或完全停止，這是缺乏心靈純潔，不忠實於聖神的指導，阻止天主化工的鐵證。所以處在這種情況上的人，應當多行嚴厲的苦工，修養深切的謙遜，慷慨地潔除心靈，熱心努力修德，以免失去天主所賞的恩惠。在心靈純潔，克己和謙遜上的進步，爲自己，爲神師，常是確行正路的最好憑證。

還應當多多留神，千萬不要使他人猜思，自己享有特殊的神恩，而應當以極大的謙遜密藏天主的聖寵，免得因自己缺乏了純正的意向和真誠的謙遜，反使強盜搶去了自己的聖寵。

三：超拔結合

描寫 超拔結合也稱「神靈超拔」，是被動結合中最強烈的結合。在超拔祈禱中三司五官失去了自然作用，人靈經歷地感覺到人性人位的提高和天主化，在親密的愛情中與天主結合，好似被富有愛情的神鷹從肉身內

攫取到天上，並且好似失去自由，成了愛情的俘虜。因此人雖然在聖寵消失之後也確實地知道，自己經歷了天主的親臨和聖化工作。

超拔結合所賦給人不可形容且強烈異常的愉快和神樂，並預嘗天福的快樂；結果，人不能接受任何受造之物的感覺和精神印象；人完全在天主內，因為天主完全在人內。聖人們都異口同音地說，在超拔結合的一刹那所嘗試的快樂遠遠勝過普世的一切快樂。的確，聖經上所說的百倍賞報業已開始實現於此世了。

三司五官的羈絆從各方面來看，都是極完全的。五官，想像力，三司，除了天主以外，什麼都不能理會和感受。以前在安謐結合中本性慣能還在擾亂人靈，阻止神秘結合；而今在超拔結合中三司五官，都環侍着可愛的天主，完全歸向可愛的神聖淨配，以便按着個人的容量，從這種微妙的結合中早日分享天主的性體；當然也就沒有心猿意馬的可能了。

超拔結合不但使人感覺不到疲倦，反賦給並增加人的精力，使人在長

時間的結合後，好似再生一般地精神健旺。

超拔結合共分三種；一：在起初時人能運用三司五官，只在極強的結合時，才失去本性官能的自由動作。二：在起初時人便完全被束縛，立即失去了三司五官的自由運用。三：人除失掉本能作用外，還覺得自己的靈魂好似脫離了肉身，飛到天上的神聖淨配前。這種結合既類似神秘的外附現象——肉體飛升——故此名謂超拔結合和神靈超拔。但是超拔結合的神秘祈禱，只是偶然地帶着外在肉體飛升的附屬現象，許多享受極強烈，極高等的超拔結合的人，總未在他人面前享受過肉體飛升的奇恩。天主憐憫人的軟弱，所以爲免得人驚異，只在暗中賞賜雖然不帶着肉體飛升，也足使人驚奇地超拔結合。但是豐滿聖化人的效果——「超拔生活」——則絲毫不能隱藏，爲精通神修生活的人是一目了然的事實。

人靈對於超拔結合，即便經過多年之後也不會忘掉，並且確實地知道，自己所享受過的是這種結合。

領受期 大聖德肋撒在四十三歲時才初次享受神秘超拔。平素在人經過長期的三司被動神夜之後，天主才賞人這個聖寵，直到三司被動神夜完畢之後，方才停止，而更高的結合——神化結合——便接踵而至。

這種結合的停留時間起初只是幾分鐘，即在較高的等級上也不過半小時。但感覺的羈絆等附屬的效果則能停留更長久的時間。例如：聖依納爵曾經八日之久，聖瑪達肋納——巴西曾經四十日之久享受了超拔結合。

效果 在超拔結合中天主顯示給人靈若干極難形容的奧跡，在人心中燃着無言可喻的愛火，人因之便被動地變化並聖化。

在低級上人還能實行多少暫時的抵抗，但在較高的等級上則完全不能自由。在享受結合的當兒則絲毫不移不動，結合完畢之後，方恢復原狀，繼續工作。

超拔結合賞給人的一切神恩中的主要神恩，不只是自己神修上的優越與進步，而是英豪的傳教精神。結果，人不怕犧牲，不拒絕勞苦，以嚴重

的克己和艱鉅的工作，爲了救拔人靈和聖化人靈，在十字架的祭壇上犧牲自己。在個人的神修生活上愛情宰制一切，使人完全地，恒久地翕合主旨。德行的修養與其說是人的努力，無寧說是天主在結合中灌注人靈一切英豪德行，所以人極迅速極容易地天主化，不足爲奇。

顯現，啓示，肉體飛升，五傷印記，諸如此類的一切神秘外附現象普通來說，都是發現在這個階段上的。

官能的羈絆普通並不延及長上和神師；人在超拔結合時也能聽清長上和神師的命令：因爲長上是天主的代表，天主的代理人。

指示 絕對不要因着聖寵的尊貴，重視自己而生驕傲。不要忘记，連在這個等級上人也能够不忠實，復陷入冷淡中，尤其是能犯罪。除神師外不可向任何人述說自己所得的神秘聖寵。神秘結合是「君王的秘密」，一經暴露，天上的君王就不肯再來到心中。聖寵越高，向我們要求的聖德也越大，越豪爽，因此我們應當極力專務內修，首先修養深切的謙遜，愛人

之德，並傳教的神火。

神秘訂婚 在超拔結合中天主愛情的表視不勝枚舉；其中最高尙的神恩稱謂神秘訂婚。這時耶穌很莊嚴地顯現給人，預許圓滿的神秘結合，顯示給人將要分享的天福，用各種德行的寶石裝飾人靈；賞賜給他圓滿的聖神七恩，深沉的謙遜，對十字架和一切侮辱的愛戀，完全的心靈純潔，英豪的勇德，最熱烈的愛情。聖人們極美妙地描述，耶穌怎樣賞給人靈愛情的戒指，把人靈吸入自己的聖心中，竟使在人靈內燃燒着唯一願望之火，如聖保祿說：「我這無福的人呀！誰要從這肉身的死亡中解救我呢？」（羅，柒，二十四）。因為他很清晰地知道：「已經不是我生活着，而是基督生活於我內」（太，貳，二十）。

四：神化結合

描寫 人在神化結合中恒久而親密地分享天主聖三的圓滿生活。上述的各個等級上的結合只在人靈內停留片刻，而結合消逝之後，人仍舊應該一

度着主動的神修生活。反之，神化結合則帶有婚姻結合的常態特性，停留和交往，故此也稱謂神秘婚姻。低級結合中的缺點，如羈絆或肉體飛升，也不見了；即便有，也是極其稀少。天主的親臨化工業已成為強化而自然的，神慰和神樂成了靈魂的常態。神枯無聊以及其他的神修困難只是例外地偶然出現，並且在若干的聖人身上完全不見了。

聖三的傳授 在神化結合中，天主聖三把自己的親密生活傳授與人。開始時，天主聖三很隆重地顯現並降臨人靈，佔領人靈，並居住在人靈內。從此，在各事上天主親自掌管人，在一切思言行爲上，顯然地指導人，使人賡續不斷地經歷主臨，與聖三不停地神交密談，洞悉信仰的奧跡，共度耶穌和天主聖三的親密生活，所以賞賜人若干的悟性和心靈的啓示。

前階段上的羈絆往往阻止人顧慮外務，而神化結合則以分享的全知全能幫助人極完善地執行任何外面的工作職務；的確，天主的德能與人相偕。

效果 極其完美的神秘婚姻的效果是賞給人在享見天主以外，在可能範圍之內還賞賜人最高超且最親密的結合；提高到聖化結合中的人好似堅定於善，不會背逆天主。雖然關於犯罪的不可能性聖人們有不同的意見，但事實上，在享受神化結合的人中却未曾找到失掉寵愛生活的人；此外，完美的神修中立，絕對地翕合主旨，深沉的平安充滿人靈。已往對於死亡和天福的強烈願望，現在只沉溺在願欲承行天主聖意的親密愛情中。不知厭倦的傳教神火，好似富有「工作癖」的勤勞和豪爽的精神，以顯明的主佑衝破種種困難以後忽然獲得驚人的成績，便是神化結合的鐵證。十字聖若望說：「這等人的一言一語比他人講幾年道理，出幾年血汗所發生的效力更大」。他不但富有平常的助佑和特殊的照顧，而且天主還賞給他許多奇恩：視透人心，預知未來，以及容易歸化大罪人和迅速地聖化人靈等，對於這些奇恩天主願意把自己的恩惠隨意分施給人。所以人得的多寡，完全在乎天主的聖意。

附屬現象

天主爲堅固我們的信德，有時打開超性界的門戶，許我們的眼睛得窺視許多異常，且遠遠勝過現世的——因此，必然引起人注意的並能證明信德確實性的現象。耶穌的行實中，充滿了超性現象，所行的奇跡更是難以盡數，如：療愈疾病，五餅二魚，步行水上，榮顯聖榮，復活死人，視透人心，預言未來，以及復活後的多次顯現等。聖教會既是基督的神秘身體，所以基督生活，基督行傳上的超性現象，也繼續在聖教會並且在聖人們身上表現着，因此在聖教史上，世世代代都有其例，至於將來也不能缺乏享受天主德能的聖人，因爲同一基督在我們人內繼續生活着，直到世界的末日。

重要 神秘附屬奇恩不屬於神秘結合的本質，神秘結合也不隸屬於附屬奇恩，若干聖人絕沒有在人面前發顯過異常現象。原因是本來不是享受

神秘結合者需要外部的奇恩，而天主賞給他的驚人的外部奇恩完全是「利他人的」聖寵，以堅固信友們的信德，督促信友們做補贖修德行爲目的。

因爲企圖和要求奇恩是違反謙遜，是缺乏神修赤貧的極大缺點，所以十字聖若望諄諄勸誡我們，謹防企圖並要求奇恩的危險。

私人啓示 在一切神秘附屬現象中最有關係的就是啓示。啓示分公共啓示和私人啓示兩種。公共啓示是基督向宗徒們或整個聖教會所發的啓示，其策源地便是聖經和聖教體制。公共啓示在宗徒以後遂告停止。私人啓示是天主向一個人，或某團體，某時代，某地址的人所發的啓示，其不能差錯性不同於公共啓示。聖教會對私人啓示的認可並不延及它的超性根源，只是以不能差錯的特權聲明，啓示內所含的道理並不違反信德，所以私人啓示絕對不能列入信條。但是自私人啓示中，也能汲取極大的神益。因爲天主不但借用教會體制和聖神的扶助，而且也利用私人的啓示來引導聖教會。例如：聖體瞻禮，聖心敬禮，都因私人啓示而擴大起來。無疑地，

隨從天主的啓示有益於聖化自己，廣救人靈，並光榮天主。

啓示的種類 啓示分爲顯現式的啓示和言語式的啓示。顯現依施與的形式又分覺官顯現，想像顯現和悟性顯現。天主的言語同樣也分覺官言語，想像言語和悟性言語。

指示 對於私人啓示應抱的態度如下，一：不但企望與要求啓示是當責斥的，就是對於接受的啓示自喜自幸也是應當唾棄的。反之，該以極深的謙遜看啓示絕對不是領受者的功勞，並且也不是爲了領受的本人，而是爲了他人的利益天主才賞賜啓示的。

二：神師以外不該對任何人談論所得到的啓示，至論應該告知神師的也不是每一項啓示，只要告知，自己得到了啓示而已。

三：是否可以把私人的啓示當作行事的動機和方式？如果啓示的目的和對象是聖化領受者，就不必究察，所得的啓示的真與假，是否來自天主，只要在理智與信德的光照之下，安靜地遵循良好的，明智的啓示爲妙。反之

，如果啓示的目的對象是外在的，或關於大眾的工作，如：創立修會，創辦事業，新創敬禮，以及關於社會團體生活的事件等，就應該加以分析辨別。如果啓示的內容適合於領受者和實行者的分位，就可以按照上述的規則而行。如果啓示向人要求的不適合於實行者的分位，環境，職位，聖召，尤其是相反本性明智的非常工作，譬如：告知長上和神師個人所有的毛病，捐出特殊的疑項，興辦非常的工程，告知虔默觀生活的人去實行傳教事業等，那就除非有啓示以外的顯明的標記，確切的徵驗，證明啓示真是來自天主的，確是天主的聖意，就絕對不可遵循。當然啓示所要求的工作越非凡，那麼標記和徵驗也應當越非凡，奇跡也不例外。在這種場合內要求奇跡不算是試探天主，而是超性明智的唯一作風。

對於啓示最明智的作風是尋找服從的保障，叩求長上或神師的指導，但不必把所得的啓示告知他們。如果長上或神師的決意與啓示有所衝突，就應當聽命，不必隨從啓示，這是絕對必須遵守的規則。在服從之德上可

性的，天主性的；肉體絲毫不能參與，不過好似乞丐般地分享些餘的神樂而已。故此有人主張相反的論調說；在神秘結合上不是女子多而是男子多。論喜愛靜默的優點大概連女子們自己也不敢肯定，男子不如女子。誰不承認，多言是女子們先天的特徵呢！總而言之，對於神秘「結合」任何人也不能斷定，男子或女子，誰有「優先權」。再者，肯定地說男性或女性先天的適宜接受神秘結合，是神秘學上的矛盾。灌注默觀絕對排除在人方面的任何準備，適宜性和名分權利。反之，至論「啓示」數次的多寡，由於天主上智的照顧，女子好似超過男子之上。關於聖體瞻禮，聖心敬禮，爲普聖教會所指定的重大啓示，都是藉着女子傳達給聖教會的。其中的理由，只有天主知道。

二：啓示的樣式 甲：悟性啓示一定是由天主來的啓示，因爲只有天主能不藉着想像力等本性作用，直接把真理傳授與人。乙：突然領受的奇恩，平常是來自天主的。丙：來自天主的啓示深印於人的腦海中，永不能忘

記，記憶力也不受任何變化。丁：來自天主的真正啓示是很稀少的。戊；天主的啓示是極簡短的，好似一點，好似電波，然而包含的內容，意義，即是寬大，豐富，深切的。己：在天主的啓示中一切都是極合理，極美麗，極純正，極端正且極適合於禮貌的。啓示內若有一事不適合上述各點，那麼這個啓示必定不是來自天主，而只是魔鬼和本人的想像力所造做的。圓滿無缺之謂善，稍有瑕疵即是惡。

三：啓示的內容 如果啓示與聖教會的道理不合，定然不是來自天主的。聖保祿說：「即便是我們，或是天上的一位天使，若在我們所傳給你們的福音以外另傳給你們一個福音，他是可咒棄的」（太，壹，八）。啓示中如果有可笑的事，定是來自魔鬼的，因為天主絕不戲謔人。不端正，或能招致誘惑引人犯罪的啓示當然更不是來自天主的。背叛服從，激怒長上的啓示同樣也是虛偽的。例外的情形——設想瑪利亞——阿拉高客的行實——天主必用顯明的奇跡來證明。

四：啓示的效果 人在接受來自天主的啓示時，起初驚奇恐慌，繼而便充滿天主的平安，甜密，神慰和強度的愛情。反之，來自魔鬼的啓示初起時假樂充滿人心，以後便使人憂懼不寧，失去平安，把人心弄得天翻地覆，終於變爲違反貞潔的想像。

真正的啓示增加人的一切超性德行，被動地提高謙遜，服從，忍耐，克己，愛人和傳教的神火等德行到極高的等級。反之，虛偽的啓示增加人的野心，驕傲，嫉妬，虛榮心，不服從，獨立，不相關的精神以及輕視他人的見解等毛病。

聖教會的態度 誰若妄想自己接受啓示，請聽聖教會以什麼理由定斷大聖德肋撒所領受啓示的真正性：

一：聖女常怕幻想和魔鬼的欺騙，極力避免一切奇恩，往往祈求天主撤回一切異寵，而希望天主在普通的神修道路上指導自己。

二：把靈魂上一切的經歷，毫不隱瞞，反以絕對的誠實一一稟知告解

神師。

三：聖女的服從昭著於人前：常把長上的命令放在啓示之上。

四：一切德行，特別是謙遜和愛德顯然超越衆人之上。

五：誰若疑惑聖女所領受的奇恩異寵的超性來源，聖女很喜歡同他談論自己的神修，努力堅定他於疑惑中；對於得罪，妄斷她的人，她表現了極大的愛德。因此有一位主教說：「誰若想得到聖女幫助，就必須先得罪她，得罪了聖女之後，聖女必要以絕大的愛德幫助他」。

六：聖女常保存着心中的平安，長久的喜樂和對聖德無厭的渴望。

七：聖女如果做錯了事，她的護守天神立時就提醒她。

八：天主常俯聽她的祈求。

九：同她來往的人，在聖德的道路上都表現有極大的進步。

十：聖女特別在祈禱和領聖體時接受奇恩。

十一：一切啓示顯明地加增了聖女的深切謙遜，愛慕十字架和極大的

克己精神。

十二：她喜歡靜默，獨居簡出，避免見人。

十三：在順境內和逆境中常抱同樣的態度。

虛偽的啓示 在聖教史上有不少虛偽的啓示，在起初天真未鑒的人和無知的愚民，都相信，這些是真正的啓示，及至明智人發現了這些啓示的錯誤和騙局，才打破了他們的信心。虛偽啓示的來源很多，大概來說，可分以下數種：

一：故意騙人。十字——瑪爾加利大一五〇四年入修會。她在童年時代就與魔鬼簽定了合同：魔鬼許給她三十年的聖人的虛名和肉體的快樂；修女許給魔鬼：自己在一切事上要隨從魔鬼的指引。厥後這種合同果真實現：瑪爾加利大開始預言未來；在衆人前獲得了肉體飛升；假裝着不吃飯，却在暗中比別人吃的更多；在身上偽造了五傷印記；諸如此類的事實不可勝數。結果騙了大家，三十年之久人人都以爲她是一位大聖。主教，樞機大臣，

帝王公卿，都相信了她這騙局。這一切的一切她在臨死之前都明明承認了，請求聖教會給她驅魔，辦過了總告解才去了世。做這種事的不止瑪爾加利大一人。

二：善意錯誤。其中的原因五光十色，極其複雜。

甲：啓示總不能以增進學識，獲得暫福爲目的；反倒只是以天主的光榮和靈魂的進修爲宗旨。所以啓示的本意義常是超性的，然而任何啓示，非用人性言語說出不可。故此來自天主的真正啓示，常含有超性和人性兩種意義。超性意義是直接來自天主的；人性意義是接受啓示者的附加意義。例如：對於默西亞預言，就被懷有世俗心腸的猶太人懂錯了。當時先知們預言默西亞要克勝一切仇敵。真正的，超性的意義是默西亞要克勝救靈榮主的仇敵，就是魔鬼，世俗和肉身。猶太人只顧人性的意義；希望這位默西亞要當作大將軍，把羅馬人逐出本國邊疆，這實在是大錯而特錯了。聖女若翰納聽見：「倚靠天主，必獲勝利」，就接受人性意義希望政治戰事

上的勝利，監獄中的解救。而啓示的本意義是要她藉着英豪的致命和圓滿的聖德，獲得超性勝利。

同樣，如果天主允許人致命的大恩，啓示的本意義不一定是狹義的致命就是殺身成仁的致命；而或是狹義的或是廣義的致命，就是等於致命的試探，苦難，永福和光榮。所以連真正的啓示，只須以超性意義來解釋。

乙：很多的啓示是附有條件的，這些條件全在乎人：如果人滿全了條件，啓示中的事就必要實現。例如：佩帶聖衣，行大九日敬禮，必要得救的預許，在條件中有「努力避罪」和「善領聖體」兩條。若納預言了天主要滅城，但是因爲那些城中的罪人都回頭改過了，城也就沒有毀滅。

丙：在啓示內超性本意義以外的一切事象，不隸屬於不能差錯的特權，譬如：在顯現中聖人所穿的衣服，不一定是發顯的某聖人昔日所穿的衣服。反之，天主把外面形像故意作得適合於接受啓示者的觀念，以免人過於注意外部稀奇的情形，反而不顧啓示中的真諦了。的確，假如天主在顯

現中像畫家一樣，按照人的好奇心所希望的去做；那麼，必有許多領受啓示的人，只觀望那些圖畫，而不大注意天主的聲音了。

爲此在啓示中，凡是不關乎超性目的的事象，便不是「啓示」的內容和對象。例如：關於耶穌苦難的細節，天主的目的是爲感動人心，啓發同情；不是供給人歷史的參考。所以啓示往往適合領受者的知識與思想，以便容易領會超性的本意義。根據這個理論，所以在聖人們的啓示內，往往有些細目小節互相矛盾，並不足爲奇。例如：關於耶穌受鞭打的次數意見頗不一致；關於耶穌被釘的釘子，聖瑪達肋納——巴西說是三個，聖彼利日大說是四個。

丁：有時因爲領受者在向人述說啓示時，很難以本性語言形容啓示超性的事象，因此用各人的說法，自己編的比喻，再加上自己的意見；但是這些來自人的因素便可能含有錯誤。有時聖人們明言，自己不得不改變所見所聞的啓示。有的人在重述啓示時加添了自己的意見。吾主耶穌曾經責

斥過聖彼利目大，因為她對啓示描寫得不忠實。但是誰能辨別，什麼是來自天主的，什麼是來自人的因素呢？例如關於艾買利，加大利納所述說的耶穌苦難有不少的情節，既不來自領導者，更不來自天主，而是她神師的私見和手筆。因此關於私人啓示，嚴格而謹慎，總不會失之太過。

各種奇恩 啓示以外還有許多奇恩，如：療愈疾病，視透人心，發顯奇跡，預言未來，辨別神類，萬國方言，肉體飛升，榮冠出現，各種奇香，多年不食而生活，五傷印記等，諸如此類不勝枚舉。

肉體飛升特別在天主願意顯揚的，如在創立修會或整理修會的大聖人聖女身上是常見的事。安摘拉——傅理紐十二年，加大利納——謫納八年，聖李德維納二十八年，以及現今（民國三十七年）尚生活於人間的德肋撒——奈曼已十七年絕對不用食品而照常生活。聖伯多祿——亞爾剛大拉在四十年中，每天只睡眠一小時半，加大利納——利奇每星期只睡眠一小時。聖方濟各——亞西細，聖翟瑪——加肋加尼等，三百多人經聖教會嚴格檢查，確實

領受了五傷印記的奇恩。這些都有確鑿的史實可證。

這一切爲我們都沒有多大的關係，因爲談起這種事來，任何神師以私人的資格，也不能加以確定，只有以聖教會的體系，權責，經過長久而深刻的檢討，才能加以斷定。天主是偉大的，是極可讚揚的，人不能明瞭祂的作事方針。願天主的聖名在諸聖身上大受讚頌。

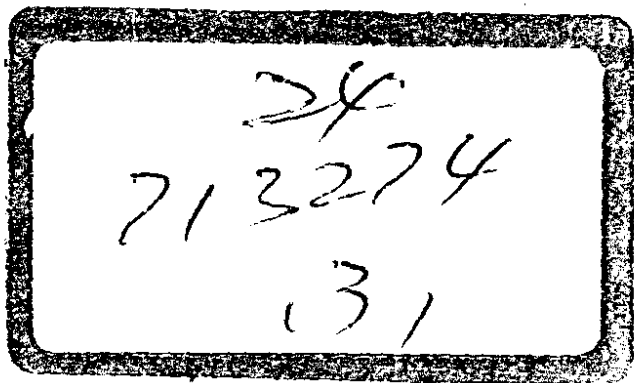
神 修 學

聖德學理
天主化生活
翕合主旨
聖德的阻碍
心靈純潔
克己
祈禱
德行

印 刷 者 獨 立 出 版 社

王 府 井 大 街 六 號

版 權 所 有
翻 印 必 究



713274
(2)